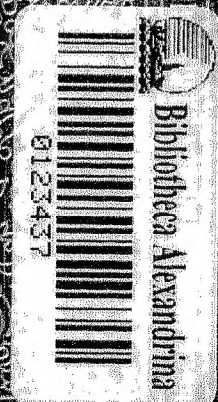


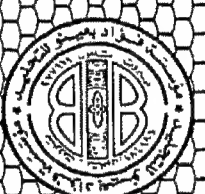
مخارل الخواري

الجامعة لدراسات الأئمة الأطهار

تأليف
العلم العلامة الحجة في الأمة المولى
الشيخ محمد باقر المجلسي
"قدس الله سره"

مؤسسة الوفاء
بيروت - لبنان







مكتبة الأوقاف
الجامعة الأردنية
الأمانة العامة

مَجْلَدُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرْرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطْهَارِ

تَأَلَّفَ

الْعَلَمُ الْعَلَامَةُ الْحَجَّةُ فَخْرُ الْأُمَّةِ الْمُؤَلَّى

الْشَيْخُ مُحَمَّدٌ بَاقِرُ الْمَجْلِسِ

”قَدِّسَ اللَّهُ سِرَّهُ“

الْجُزْءُ الْعَاشِرُ

دَارُ أَحْيَاءِ التَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ

بَيْرُوت - لُبْنَانُ

الطبعة الثالثة المصححة
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

دار احياء التراث العربي
بيروت - لبنان - بناية كليوباترا - شارع دكاش - ص.ب ٧٩٥٧/١١
تلفون المستوع: ٢٧٤٦٩٦ - ٢٧٣.٣٢ - ٢٧٨٧٦٦ - المنزل ٨٣.٧١١ - ٨٣.٧١٧
كبرقياً: التراث - تليكس LE/٢٣٦٤٤ تراث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أبواب احتجاجات﴾

﴿أمير المؤمنين صلوات الله عليه وما صدر عنه من جوامع العلوم﴾

﴿باب ١﴾

﴿احتجاجه صلوات الله عليه على اليهود في أنواع كثيرة من العلوم﴾

﴿و مسائل شتى﴾

١ - ل : علي بن أحمد بن موسى ، عن أحمد بن يحيى بن زكريا القطان ، عن بكر ابن عبد الله بن حبيب ، عن عبد الرحيم بن علي بن سعيد الجبلي الصيدناني ، و عبد الله بن الصلت - واللفظ له - عن الحسن بن نصر الخزّاز ، عن عمرو بن طلحة ، عن أسباط بن نصر ، عن سماك بن حرب ، عن عكرمة ، عن عبد الله بن عباس قال : قدم يهوديان أخوان من رؤساء اليهود إلى المدينة ، فقالا : يا قوم إن نبياً حدثنا عنه أنه قد ظهر بتهامة نبي يسفه أحلام اليهود ، و يطعن في دينهم ، ونحن نخاف أن يزيلنا عما كان عليه آبائنا ، فأيكم هذا النبي ؟ فإن يكن الذي بشر به داود آمناً به و اتبعناه ، و إن لم يكن يورد الكلام على امتلافه ويقول الشعر و يقهرنا بلسانه جاهدناه بأنفسنا وأموالنا ، فأيكم هذا النبي ؟ فقال المهاجرون والأنصار : إن نبينا محمد ﷺ قد قبض . فقالا : الحمد لله فأيكم وصيته ؟ فما بعث الله عزّ وجلّ نبياً إلى قوم إلا وله وصي يؤدّي عنه من بعده و يحكي عنه ما أمره ربّه ، فأوماً المهاجرون والأنصار إلى أبي بكر ، فقالوا : هذا (هو خُل) وصيته .

فقال لا يبي بكر: إنما نلقي عليك من المسائل ما يلقي على الأوصياء، ونسألك عما تسأل الأوصياء عنه. فقال لهما أبو بكر: ألقيا ما شئتما أخبركما بجوابه إن شاء الله تعالى. فقال أحدهما: ما أنا وأنت عند الله عز وجل؟ وما نفس في نفس ليس بينهما رحم ولا قرابة؟ وما قبر سارٍ صاحبه؟ ومن أين تطلع الشمس؟ وفي أين تغرب (تغيب خ)؟ وأين طلعت الشمس ثم لم تطلع فيه بعد ذلك؟ وأين تكون الجنة؟ وأين تكون النار؟ وربك يحمل أو يحمل؟ وأين يكون وجه ربك؟ وما اثنان شاهدان، واثنان غائبان، واثنان متباغضان؟ وما الواحد؟ وما الاثنان؟ وما الثلاثة؟ وما الأربعة؟ وما الخمسة؟ وما الستة؟ وما السبعة؟ وما الثمانية؟ وما التسعة؟ وما العشرة؟ وما الأحد عشر؟ وما الاثنا عشر؟ وما العشرون؟ وما الثلاثون؟ وما الأربعون؟ وما الخمسون؟ وما الستون؟ وما السبعون؟ وما الثمانون؟ وما التسعون؟ وما المائة؟.

قال: فبقي أبو بكر لا يرد جواباً، وتخوفنا أن يرتد القوم عن الإسلام، فأنيت منزل علي بن أبي طالب عليه السلام فقلت له: يا علي إن رؤساء اليهود قد قدموا المدينة وألقوا على أبي بكر مسائل فبقي أبو بكر لا يرد جواباً، فتبسم علي عليه السلام ضاحكاً ثم قال: هو اليوم الذي وعدني رسول الله ﷺ به، فأقبل يمشي أمامي، وما أخطأت مشيته من مشية رسول الله ﷺ شيئاً حتى قعد في الموضع الذي كان يقعد فيه رسول الله ﷺ، ثم التفت إلى اليهوديين فقال عليه السلام: يا يهوديان ادنوا مني وألقيا علي ما ألقيتما على الشيخ.

فقال اليهوديان: ومن أنت؟ فقال لهما: أنا علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب أخو النبي ﷺ، وزوج ابنته فاطمة، وأبو الحسن والحسين، وصيته في حالته كلها، وصاحب كل منقبة وعز، وموضع سر النبي ﷺ.

فقال له أحد اليهوديين: ما أنا وأنت عند الله؟ قال عليه السلام: أنا مؤمن منذ عرفت نفسي، وأنت كافر منذ عرفت نفسك، فما أدري ما يحدث الله فيك يا يهودي بعد ذلك. فقال اليهودي: فما نفس في نفس ليس بينهما رحم ولا قرابة؟ قال عليه السلام: ذاك يونس عليه السلام في بطن الحوت.

قال له : فما قبر سار بصاحبه ؟ قال : يونس حين طاف به الحوت في سبعة أبحر .
قال له : فالشمس من أين تطلع ؟ قال : من قرني الشيطان . قال : فأين تغرب
(تغيب خل) ؟ قال : في عين حمامة ، قال لي حبيبي رسول الله ﷺ : لاتصلني في إقبالها
ولا في إدبارها حتى تصير مقدار رمح أورحين .

قال : فأين طلعت الشمس ثم لم تطلع في ذلك الموضع ؟ قال : في البحر حين فلقه
الله لقوم موسى عليه السلام .

قال له : فربك يحمل أو يُحمل ؟ قال : إن ربي عز وجل يحمل كل شيء
بقدرته ولا يحمله شيء . قال : فكيف قوله عز وجل : « ويحمل عرش ربك فوقهم
يومئذ ثمانية » ؟ قال : يا يهودي ألم تعلم أن الله ما في السماوات وما في الأرض وما بينهما
وما تحت الثرى ؟ فكل شيء على الثرى ، والثرى على القدرة ، والقدرة به تحمل كل شيء .
قال : فأين تكون الجنة ؟ وأين تكون النار ؟ قال : أما الجنة ففي السماء ، و
أما النار ففي الأرض .

قال : فأين يكون وجه ربك ؟ فقال علي بن أبي طالب عليه السلام لي : يا ابن عباس امتني
بنار وخطب ، فأثبته بذار وخطب فأضرهما ، ثم قال : يا يهودي أين يكون وجه هذه
النار ؟ قال : لأقف لها على وجه . قال : فإن ربي عز وجل عن هذا المثل وله المشرق
والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله .

فقال له : ما اثنان شاهدان ؟ قال : السماوات والأرض لا يغيبان ساعة . قال : فما
اثنان غائبان ؟ قال : الموت والحياة لا يوقف عليهما .

قال : فما اثنان متباغضان ؟ قال : الليل والنهار .

قال : فما الواحد ؟ قال : الله عز وجل . قال : فما الاثنان ؟ قال : آدم وحواء . قال :
فما الثلاثة ؟ قال : كذبت النصارى على الله عز وجل قالوا : ثالث ثلاثة ، والله لم يتخذ
ساحبةً ولا ولدًا .

قال : فما الأربعة ؟ قال : القرآن والزبور والتوراة والإنجيل . قال : فما الخمسة ؟
قال : خمس صلوات مفترضات . قال : فما الستة ؟ قال : خلق الله السماوات والأرض
وما بينهما في ستة أيام .

قال : فما السبعة ؟ قال : سبعة أبواب النار متطابقات . قال : فما الثمانية ؟ قال : ثمانية أبواب الجنة . قال : فما التسعة ؟ قال تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون . قال : فما العشرة ؟ قال : عشرة أيام العشر . قال : فما الأحد عشر ؟ قال : قول يوسف لأبيه : « يا أبت إنني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين » . قال : فما الاثنا عشر ؟ قال : شهور السنة .

قال : فما العشرون ؟ قال : يبيع يوسف بعشرين درهماً . قال : فما الثلاثون ؟ قال : ثلاثون يوماً شهر رمضان صيامه فرض واجب على كل مؤمن إلا من كان مريضاً أو على سفر .

قال : فما الأربعون ؟ قال : كان ميقات موسى عليه السلام ثلاثون ليلة فأتى بها الله عز وجل بعشر ، فتم ميقات ربه أربعين ليلة .

قال : فما الخمسون ؟ قال : لبث نوح عليه السلام في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً . قال : فما الستون ؟ قال : قول الله عز وجل في كفارة الظهار : « فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً » إذا لم يقدر على صيام شهرين متتابعين .

قال : فما السبعون ؟ قال : اختار موسى من قومه سبعين رجلاً لميقات ربه عز وجل . قال : فما الثمانون ؟ قال : قرية بالجزيرة يقال لها ثمانون ، منها قعد نوح عليه السلام في السفينة واستوت على الجودي وأغرق الله القوم .

قال : فما التسعون ؟ قال : الفلك المشحون ، اتخذ نوح عليه السلام فيه تسعين بيتاً للبهائم .

قال : فما المائة ؟ قال : كان أجل داود عليه السلام ستين سنة فوهب له آدم عليه السلام أربعين سنة من عمره ، فلمّا حضرت آدم الوفاة جحد فجحدت ذريته .

فقال له : يا شاب صف لي تحداً كأنني أنظر إليه حتى أومن به الساعة ؛ فبكى أمير المؤمنين عليه السلام ثم قال : يا يهودي هيّجت أحزاني ، كان حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم صلت الجبين ، مقرون الحاجبين ، أدعج العينين ، سهل الخدين ، أقنى الأنف ، دقيق المسربة ، كث اللحية ، برّاق الثنايا ، كأن عنقه إبريق فضة ، كان له شعيرات من

لبته إلى سرته ملفوفة كأنها قضيب كافور لم يكن في بدنه شعيرات غيرها ، لم يكن بالطويل الذاهب ولا بالقصير النزر ، كان إذا مشى مع الناس غمرهم نوره ، وكان إذا مشى كأنه ينقلع من صخر أو ينحدر من صيب ، كان مدور الكعيبين ، لطيف القدمين ، دقيق الخصر^(١) ، عمامته السحاب ، و سيفه ذو الفقار ، وبغلته دلدل ، و حماره اليعفور ، وناقته العضباء ، و فرسه لزاز ، و قضيبه الممشوق ، كان عليه الصلاة والسلام أشفق الناس على الناس ، و أراف الناس بالناس ، كان بين كتفيه خاتم النبوة مكتوب على الخاتم سطران : أمّا أول سطر : فلا إله إلا الله ، و أمّا الثاني : فمحمّد رسول الله ﷺ ، هذه صفته يابهودي .

فقال اليهوديان : نشهد أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله - ﷺ - وأنت وصيّه حقاً . فأسلما وحسن إسلامهما ولزما أمير المؤمنين عليه السلام فكانا معه حتّى كان من أمر الجمل ما كان ، فخرجا معه إلى البصرة فقتل أحدهما في وقعة الجمل ، و بقي الآخر حتّى خرج معه إلى صفين فقتل بصفين^(٢) .

بيان : قوله عليه السلام : (والقدرة تحمل كل شيء) أي ليست القدرة شيئاً غير الذات بها تحمل الذات الأشياء ، بل معنى حمل القدرة أنّ الذات سبب لوجود كل شيء و بقائه . قوله عليه السلام : (الموت والحياة لا يوقف عليهما) أي على وقت حدوثهما وزوالهما . قوله : (متطابقات أي مغلقات على أهلها ، أو موافقات بعضها لبعض . قوله : (أيام العشر) أي عشر ذي الحجة ، أو العشرة بدل الهدي كما سيأتي^(٣) .
أقول : تفسير سائر أجزاء الخبر مفرّق في الأبواب المناسبة لها .

(١) قال الجوزي في النهاية : في صفته عليه السلام : كان صلت الجبين أي واسعة . و كان ذا مسربة - بضم الراء - : مادي من شعر الصدر سائلا إلى الجوف . وفي حديث آخر : كان دقيق المسربة وكث اللحية ، الكثافة في اللحية أن تكون غير دقيقة ولا طويلة وفيها كثافة . النور : القليل التافه . الصيب : ما انحدر من الأرض أو الطريق . الخصر : وسط الإنسان فوق الورك . وقد تقدم تفسير بعض ألفاظ الخبر آنفاً .

(٢) الخصال ٢ : ١٤٦ - ١٤٨ .

(٣) أولئك عشرة كاملة كما سيأتي .

٢ - ل : أبي ، عن سعد ، عن أحمد بن الحسين بن سعيد ، عن أبيه ، عن جعفر بن يحيى ، عن أبيه رفعه إلى بعض الصادقين من آل محمد عليه السلام قال : جاء رجلان من يهود خيبر ومعهما التوراة منشورة يريدان النبي عليه السلام فوجداه قد قبض ، فأتيا أبابكر فقالا : إننا قد جئنا نريد النبي لنسأله عن مسألة فوجدناه قد قبض .

فقال : وما مسألتكما ؟ قال : أخبرنا عن الواحد ، والاثنين ، والثلاثة ، والأربعة ، والخمسة والستة ، والسبعة ، والثمانية ، والتسعة ، والعشرة ، والعشرين ، والثلاثين ، والأربعين ، والخمسين ، والستين ، والسبعين ، والثمانين ، والتسعين ، والمائة . فقال لهما أبو بكر : ما عندي في هذا شيء . ايتيا علي بن أبي طالب عليه السلام .

قال : فأتياه فقصا عليه القصة من أولها ومعهما التوراة منشورة ، فقال لهما أمير المؤمنين عليه السلام : إن أنا أخبرتكما بما تجدانه عندكما تسلمان ؟ قال : نعم . قال : أما الواحد : فهو الله وحده لا شريك له .

وأما الاثنان : فهو قول الله عز وجل : « لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد » .

وأما الثلاثة والأربعة والخمسة والستة والسبعة والثمانية فهن : قول الله عز وجل في كتابه في أصحاب الكهف : « سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم » .
وأما التسعة : فهو قول الله عز وجل في كتابه : « وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون » .

وأما العشرة : فقول الله عز وجل : « تلك عشرة كاملة » .

وأما العشرون : فقول الله عز وجل في كتابه : « إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين » .

وأما الثلاثون والأربعون : فقول الله عز وجل في كتابه : « وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة » .

وأما الخمسون : فقول الله عز وجل : « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » .

وأما الستون : فقول الله عز وجل في كتابه : « فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً » .

وأما السبعون : فقول الله عز وجل في كتابه : « واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا » .

وأما الثمانون : فقول الله عز وجل في كتابه : « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة » .

وأما التسعون : فقول الله عز وجل في كتابه : « إن هذا أخي له تسع وتسعون نعجة » .

وأما المائة : فقول الله عز وجل في كتابه : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » .

قال : فأسلم اليهوديان على يدي أمير المؤمنين عليه السلام^(١).

٣ - ل : أبي ، عن سعد ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن أبي الحسن عيسى بن محمد بن عيسى بن عبد الله المحمدي من ولد محمد بن الحنفية ، عن محمد بن جابر ، عن عطاء ، عن طاوس قال : أتى قوم من اليهود عمر بن الخطاب وهو يومئذ وال على الناس ، فقالوا له : أنت والي هذا الأمر بعد نبيكم ، وقد أتيناك نسألك عن أشياء إن أنت أخبرتنا بها آمنا وصدقنا واتبعناك . فقال عمر : سلوا عما بدا لكم .

قالوا : أخبرنا عن أقفال السماوات السبع ومفاتيحها ، وأخبرنا عن قبر سار بصاحبه ، وأخبرنا عما أنذر قومه ليس من الجن ولا من الإنس ، وأخبرنا عن موضع طلعت فيه الشمس ولم تعد إليه ، وأخبرنا عن خمسة لم يخلقوا في الأرحام ، وعن واحد ، واثنين ، وثلاثة ، وأربعة ، وخمسة ، وستة ، وسبعة ، وعن ثمانية ، وتسعة ، وعشرة ، وحادي عشر ، وثاني عشر .

قال : فأتى عمر ساعة ثم فتح عينيه ثم قال : سألتكم عمر بن الخطاب عما ليس

له به علم ، ولكن ابن عمّ رسول الله يخبركم بما سألتوني عنه ، فأرسل إليه فدعاه فلمّا أتاه قال له : يا أبا الحسن إنّ معشر اليهود سألوني عن أشياء لم أجيبهم فيها بشيء ، وقد ضمنوا لي إنّ أخبرتهم أن يؤمنوا بالنبيّ ﷺ . فقال لهم عليّ ﷺ : يا معشر اليهود أعرضوا عليّ مسألكم . فقالوا له مثل ما قالوا لعمر . فقال لهم عليّ ﷺ : أتريدون أن تسألوا عن شيء سوى هذا ، قالوا : لا يا أباشير وشبير .

فقال لهم عليّ ﷺ : أمّا أقفال السماوات : فالشرك بالله . ومفاتيحها : قول لا إله إلا الله .

وأمّا القبر الذي سار بصاحبه : فالحوث سار بيونس في بطنه البحار السبعة . و أمّا الذي أنذر قومه ليس من الجنّ ولا من الإنس : فتلك نملة سليمان بن داود عليهما السلام .

و أمّا الموضع الذي طلعت فيه الشمس فلم تعد إليه : فذاك البحر الذي أنجى الله عزّ وجلّ فيه موسى عليه السلام و غرق فيه فرعون وأصحابه .

و أمّا الخمسة الذين لم يخلقوا في الأرحام : فآدم وحوّاء وعصا موسى و ناقة صالح وكبش إبراهيم ﷺ .

و أمّا الواحد : فالله الواحد لا شريك له .

و أمّا الاثنان : فآدم وحوّاء .

و أمّا الثلاثة : فجبرئيل وميكائيل وإسرافيل .

و أمّا الأربعة : فالتوراة والإنجيل والزيبور والفرقان .

و أمّا الخمس فخمس صلوات مفروضات على النبيّ ﷺ .

و أمّا الستة : فقول الله عزّ وجلّ : « ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيّام » .

و أمّا السبعة : فقول الله عزّ وجلّ : « وبينا فوقكم سبعا شداد » .

و أمّا الثمانية : فقول الله عزّ وجلّ : « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية » .

و أمّا التسعة : فالآيات المنزلات على موسى بن عمران عليه السلام .
و أمّا العشرة : فقول الله عزّ وجلّ : « وواعدنا موسى ثلاثين ليلة و أنمناها بعشر » .
و أمّا الحادي عشر : فقول يوسف لأبيه عليهما السلام : إني رأيت أحد عشر كوكباً .
و أمّا الاثناعشر : فقول الله عزّ وجلّ لموسى عليه السلام : « اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا » .

قال : فأقبل اليهود يقولون : نشهد أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله ، وأنّك ابن عمّ رسول الله - عليه السلام - ثمّ أقبلوا على عمر فقالوا : نشهد أنّ هذا أخو رسول الله ، وأنه أحقّ بهذا المقام منك ، وأسلم من كان معهم وحسن إسلامهم . (١)

٤ - ل : أبي ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب ، عن الحكم بن مسكين الثقفي ، عن صالح بن عقبة ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : لما هلك أبو بكر واستخلف عمر رجع عمر إلى المسجد فقعده فدخل عليه رجل فقال : يا أمير المؤمنين إني رأيت رجل من اليهود وأنا علامتهم وقد أردت أن أسألك عن مسائل إن أجبتني فيها أسلمت . قال : ماهي ؟ قال : ثلاث ، وثلاث ، وواحدة ، فإن شئت سألتك وإن كان في القوم أحد أعلم منك أرشدني إليه .

قال : عليك بذلك الشاب - يعني علي بن أبي طالب عليه السلام - فأتى علياً عليه السلام فسأله فقال له : لم قلت : ثلاثاً وثلاثاً وواحدة ؟ ألا قلت سبعا ؟ قال : إني إذا لجاهل ، إن لم تجبني في الثلاث اكتفيت . قال : فإن أجبتك تسلم ؟ قال : نعم . قال : سل .
قال : أسألك عن أول حجر وضع على وجه الأرض ، وأول عين نبعت ، وأول شجرة نبتت . قال : يا يهودي أنتم تقولون : إنّ أول حجر وضع على وجه الأرض الحجر الذي في البيت المقدّس وكذبتم ، هو الحجر الذي نزل به آدم عليه السلام من الجنة . قال : صدقت والله إنه لبخطّ هارون وإملاء موسى .

قال : وأنتم تقولون : إنَّ أوَّل عين نبعت على وجه الأرض العين التي ببيت المقدس و كذبتم ، هي عين الحياة التي غسل فيها يوشع بن نون السمكة ، ^(١) وهي العين التي شرب منها الخضر ، وليس يشرب منها أحد إلَّا حيَّ (حيي خل) قال : صدقت والله إنَّه لبخطَّ هارون وإملاء موسى .

قال : وأنتم تقولون : إنَّ أوَّل شجرة نبتت على وجه الأرض الزيتون وكذبتم ؛ هي العجوة ^(٢) التي نزل بها آدم عليه السلام من الجنة معه . قال : صدقت والله إنَّه لبخطَّ هارون وإملاء موسى عليه السلام .

قال : والثلاث الأخرى : كم لهذه الأمة من إمام هدى لا يضرُّهم من خذلهم ؟ قال : اثنا عشر إماماً . قال : صدقت والله إنَّه لبخطَّ هارون وإملاء موسى .

قال : فأين يسكن نبيكم من الجنة ؟ قال : في أعلاها درجة وأشرفها مكاناً في جنَّات عدن . قال : صدقت والله إنَّه لبخطَّ هارون وإملاء موسى .

ثمَّ قال : فمن ينزل معه في منزله ؟ قال : اثنا عشر إماماً . قال : صدقت والله إنَّه لبخطَّ هارون وإملاء موسى عليه السلام .

ثمَّ قال : السابعة فأسلم : كم يعيش وصيَّه بعده ؟ قال : ثلاثين سنة . قال : ثمَّ هم يموت أو يقتل ؟ قال : يقتل بضرب على قرنيه وتخصب لحيته . قال : صدقت والله إنَّه لبخطَّ هارون وإملاء موسى عليه السلام .

قال الصدوق رحمه الله في ل : وقد أخرجت هذا الحديث من طرق في كتاب الأوامل . ^(٣)

ك : حدَّثنا أبي وابن الوليد معاً ، عن سعد مثله . ^(٤)

ج : عن صالح بن عقبة مثله . ^(٥)

(١) في الاحتجاج : غسل فيها النون موسى .

(٢) العجوة : التمر المحشى وتمر بالمدينة .

(٣) عيون الأخبار : ٣١ الغصا ٢ : ٧٧ .

(٤) في كمال الدين : واول عين نبعت على وجه الارض ، واول شجرة نبتت على وجه الارض

(٥) كمال الدين : ١٧٥ . وفيه ما يخالف العيون والغصا بما لا يشر بالمعنى .

(٥) الاحتجاج : ١٢٠ .

٥ - ن : الحسين بن محمد الأشناني الرازي العدل ببلخ قال : حدثنا علي بن مهرويه القزويني قال : حدثنا داود بن سليمان الفراء قال : حدثنا علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي عليه السلام قال : إن يهودياً سأل علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : أخبرني عما ليس لله ، وعما ليس عند الله ، وعما لا يعلمه الله .

فقال علي عليه السلام : أما ما لا يعلمه الله فهو قولكم يا معشر اليهود : إن عزيزاً ابن الله ، والله تعالى لا يعلم له ولداً ، وأما قولك : ما ليس لله فليس لله شريك . وأما قولك : ما ليس عند الله تعالى فليس عند الله ظلم للعباد .

فقال اليهودي : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله - عليه السلام .^(١)
ن : بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عليه السلام مثله .^(٢)
صح : عنه عليه السلام مثله .^(٣)

٦ - ما : شيخ الطائفة ، عن أبي محمد الفخام السمرائي ،^(٤) عن أبي الحسن محمد بن أحمد بن عبيد الله المنصوري ، عن علي بن محمد العسكري ، عن آبائه عليه السلام أن رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : أخبرني عما ليس لله ، وعما ليس عند الله ، وعما لا يعلمه الله .

فقال : أما ما لا يعلمه الله فلا يعلم أن له ولداً تكذيباً لكم حيث قلتم : عزيز ابن الله .

وأما قولك : (ما ليس لله) فليس له شريك .^(٥) وأما قولك : (ما ليس عند الله)

(١) لم نجده في البيون والظاهر أن (ن) مصحف (يد) والحديث يوجد في التوحيد : ٣٨٥ .

(٢) عيون الاخبار : ٢١٠ .

(٣) صحيفة الرضا : ٣٨ .

(٤) هكذا في الكتاب قال الفيروآبادي في القاموس : ساء من رأى : بلدة ، لما شرع في بناءه المعتصم نقل ذلك على سكره ، فلما انتقل بهم إليها سركل منهم برؤيتها فلزمها هذا الاسم والنسبة سرمرى وسامرى وسرى .

(٥) في المصدر : فليس لله شريك .

فليس عند الله ظلم العباد^(١) .

فقال اليهودي : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، وأشهد أنك الحق ومن أهل الحق وقلت الحق ؛ وأسلم على يده .^(٢)

٧ - ع : حدثنا علي بن أحمد بن محمد رضي الله عنه قال : حدثنا محمد بن يعقوب ، عن علي بن محمد باسناده رفعه قال : أتى علي بن أبي طالب عليه السلام يهودي فقال : يا أمير المؤمنين إني أسألك عن أشياء إن أنت أخبرتني بها أسلمت . قال : علي عليه السلام : سلني يا يهودي عما بدالك ، فإنك لا تصيب أحداً أعلم منّا أهل البيت .

فقال له اليهودي : أخبرني عن قرار هذه الأرض على ماهو ؟ وعن شبه الولد أعمامه وأخواله ؟ ومن أي النطقتين يكون الشعر واللحم والعظم والعصب ؟ ولم سميت السماء سماء ؟ ولم سميت الدنيا دنياً ؟ ولم سميت الآخرة آخرة ؟ ولم سميت آدم آدم ؟ ولم سميت حواء حواء ؟ ولم سميت الدرهم درهماً ؟ ولم سميت الدينار ديناراً ؟ ولم قيل للفرس : أجد ؟ ولم قيل للبعل : عد ؟ ولم قيل للحمار : حر ؟ .

فقال عليه السلام : أمّا قرار هذه الأرض لا يكون إلا على عاتق ملك ، وقدا ذلك الملك على صخرة ، والصخرة على قرن ثور ، والثور قوائم على ظهر الحوت في اليم الأسفل ، واليم على الظلمة ، والظلمة على العقيم ، والعقيم على الثرى ، وما يعلم تحت الثرى إلا الله عز وجل^(٣) .

وأما شبه الولد أعمامه وأخواله فإذا سبق نطفة الرجل نطفة المرأة إلى الرحم خرج شبه الولد إلى أعمامه ؛ ومن نطفة الرجل يكون العظم والعصب ، وإذا سبق نطفة المرأة نطفة الرجل إلى الرحم خرج شبه الولد إلى أخواله ، ومن نطقتها يكون الشعر و

(١) في المصدر : فليس عند الله ظلم للعباد .

(٢) أمالي الطوسي : ١٧٣ .

(٣) قدوردت روايات من طريق العامة والخاصة تتضمن ما في الحديث من قرار الأرض على عاتق ملك اه وهي من متشابهات الاخبار التي لم نطلع على حقائقها والمراد منها ، وقد تصدى بعض لناويلها وتطبيقها على معان لم نعلم صحتها فاللازم ارجاع علمها الى الله والى العالمين بالاسرار .

الجلد واللحم لأنها صفراء رقيقة ، وسميت السماء سماءً لأنها وسم الماء - يعني معدن الماء - وإنما سميت الدنيا دنياً لأنها أدنى من كل شيء ، وسميت الآخرة آخرة لأن فيها الجزاء والثواب ، وسمي آدم آدم لأنه خلق من أديم الأرض .
وذلك أن الله تبارك وتعالى بعث جبرئيل عليه السلام وأمره أن يأتيه من أديم الأرض بأربع طينات : طينة بيضاء ، وطينة حمراء ، وطينة غبراء ، وطينة سوداء ، وذلك من سهلها وحزنها ، ثم أمره أن يأتيه بأربع مياه : ماء عذب ، وماء ملح ، وماء مر ، وماء منتن ؛ ثم أمره أن يفرغ الماء في الطين وأدمه الله بيده فلم يفضل شيء من الطين يحتاج إلى الماء ، ولا من الماء شيء يحتاج إلى الطين ، فجعل الماء العذب في حلقة ، وجعل الماء المالح في عينيه ، وجعل الماء المر في أذنيه ، وجعل الماء المنتن في أنفه . وإنما سميت حواء حواءً لأنها خلقت من الحيوان وإنما قيل للفرس أجد ، لأن أول من ركب الخيل قاييل يوم قتل أخاه هاويل ، وأنشأ يقول :

أجد اليوم وما ترك الناس دماً

ف قيل للفرس أجد لذلك ؛ وإنما قيل للبغل : عد لأن أول من ركب البغل آدم عليه السلام وذلك لأنه كان له ابن يقال له : معد ، وكان عشوقاً للدواب ، وكان يسوق بآدم عليه السلام ، فإذا تقاعس البغل ^(١) نادى : يا معد سقمها ، فألفت البغلة ^(٢) اسم معد ، فترك الناس معد وقالوا : عد ؛ وإنما قيل للحمار حر لأن أول من ركب الحمار حواء ، وذلك أنه كان لها حمارة وكانت تركبها لزيارة قبر ولدها هاويل ، وكانت تقول في مسيرها : واحرّاه ، فإذا قالت هذه الكلمات سارت الحمارة ، وإذا أمسكت تقاعست ، فترك الناس ذلك وقالوا : حر ؛ وإنما سمي الدرهم درهماً لأنه دارهم من جمعه ولم ينفقه في طاعة الله أورثه النار ؛ وإنما سمي الدينار ديناراً لأنه دارالنار من جمعه ولم ينفقه في طاعة الله تعالى أورثه النار .

فقال اليهودي : صدقت يا أمير المؤمنين ، إنما لنجد جميع ما وصفت في التوراة ؛

(١) تقاعس الفرس وغيره : لم ينقد لقائمه .

(٢) في نسخة : فالقبت البغلة ، وفي هامش المصدر : (فاقبت خ ل)

فأسلم على يده ولازمه حتى قتل يوم صفين ^(١)

بيان : قوله عليه السلام : (لأنه وسم الماء) يدل على أن السماء مشتق من السمة التي أصلها الوسم وهو بمعنى العلامة ، وإنما عُبِّرَ عنها بالمعدن لأن معدن كل شيء علامة له . قال الفيروز آبادي : اسم الشيء بالضم والكسر وسمه وسماء مثلثتين : علامته . ^(٢) قوله عليه السلام : (لأنه أدنى من كل شيء) أي أقرب إلينا ، أو أسفل ، أو أخس . قوله : (لأن فيها الجزاء) أي والجزاء متأخر عن العمل .

وقال الجوهري : وربما سمي وجه الأرض أديماً ، و قال : الأدم : الألفة و الاتفاق ، يقال : أدم الله بينهما أي أصلح و ألف .

قوله : (أجد اليوم) كأنه من الإجداء أي أجد السعي لأن الناس لا يتركون الدم بل يطلبونه مني إن ظفروا بي ، أو من الوجدان أي أجد الناس اليوم لا يتركون الدم ، أو بتشديد الدال من الجد والسعي فيرجع إلى الأول ، و يمكن أن يكون في الأصل مكان (وما) قوله : (دماً) أي أجد اليوم أخذت لنفسى دماً وانتقم من عدوي فيكون (ترك الناس دماً) كلام الإمام عليه السلام .

ثم إن القول للفرس الظاهر أنه يقال له ذلك عند زجره ، قال الفيروز آبادي : إجد بكسرتين ساكنة الدال زجر للإبل ، وقال : عدعد زجر للبقل . ^(٣) قوله عليه السلام : (لأنه دارهم) لعلهم كان أصله هكذا فصار بكثرة الاستعمال درهماً .

٧ - مع : محمد بن القاسم المفسر ، عن يوسف بن محمد بن زياد ، و علي بن محمد بن سيار ، عن أبيهما ، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم أجمعين أنه قال : كذبت قريش و اليهود بالقرآن وقالوا : سحر مبين تقوله ، ^(٤) فقال الله : «ألم ذلك الكتاب» أي يا محمد هذا الكتاب الذي أنزلناه ^(٥) عليك هو بالحروف المقطعة التي منها : ألف

(١) هلل الشرائع : ١٢ ، الحديث الأول من الكتاب .

(٢) القاموس : فصل السين من الواو .

(٣) القاموس : فصل الهزة والعين من الهال .

(٤) في نسخة : يقول . وفي أخرى : يقوله .

(٥) في نسخة انزلته .

لام ، ميم ، وهو بلغتكم وحروف هجاءكم «فأتوا بمثله إن كنتم صادقين» واستعينوا على ذلك بسائر شهدائكم ، ثم بين أنهم لا يقدرّون عليه بقوله : «قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً» ثم قال الله : «ألم» هو القرآن الذي افتتح بألم ، هو ذلك الكتاب الذي أخبرت موسى فمن بعده من الأنبياء ،^(١) فأخبروا بني إسرائيل أنني سأُنزله عليك يا محمد كتاباً عزيزاً^(٢) لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيلٌ من حكيم حميد «لا ريب فيه» لا شك فيه لظهوره عندهم كما أخبرهم أنبياءهم أنّ محمداً ينزل عليه كتاب لا يمحوه الباطل يقرؤه هو وأمتهم على سائر أحوالهم «هدى» بيان من الضلالة «المتقين» الذين يتقون المطوبات ، ويتقون تسليط السفه على أنفسهم حتى إذا علموا ما يجب عليهم علمه عملوا بما يوجب لهم رضی ربهم .

قال : وقال الصادق عليه السلام : ثم الألف حرف من حروف قولك : «الله» دلّ بالألف على قولك : الله ، و دلّ باللام على قولك : الملك العظيم القاهر للخلق أجمعين ، و دلّ بالميم على أنه المجدد المحمود في كل أفعاله ، وجعل هذا القول حجة على اليهود ، و ذلك أنّ الله لما بعث موسى بن عمران عليه السلام ثمّ من بعده من الأنبياء عليهم السلام إلى بني إسرائيل لم يكن فيهم قوم^(٣) إلّا أخذوا عليهم العهود والمواثيق ليؤمننّ بمحمد العربي الأمي المبعوث بمكة الذي يهاجر إلى المدينة ، يأتي بكتاب بالحروف المقطعة^(٤) افتتاح بعض سورة يحفظه أمته فيقرؤونه قياماً وقعوداً ومشاةً وعلى كل الأحوال ، يستدل الله عز وجلّ بحفظه عليهم ، و يقرأون بمحمد عليه السلام أخاه وصيه علي بن أبي طالب عليه السلام إلّا أخذ عنه علومه التي علمها ، والمتقلّد عنه لا مائته التي قلدها ، ومذلل كل من عاند محمداً عليه السلام بسيفه الباتر ، ومفهم كل من حاوله وخاصمه بدليله القاهر ، يقاتل عباد الله على تنزيل كتاب الله حتى يقودهم

(١) في نسخة : ومن بعده من الأنبياء .

(٢) في نسخة كتابنا عربيّاً .

(٣) في نسخة من الكتاب والمصدر : لم يكن فيهم أحد .

(٤) في المصدر : من الحروف المقطعة .

إلى قبوله طائعين و كارهين ، ثم إذا صار محمد ﷺ إلى رضوان الله عز وجل و ارتد كثير ممن كان أعطاه ظاهر الإيمان و حرّفوا تأويلاته وغيّروا معانيه و وضعوها على خلاف وجوهها قائلهم بعد على تأويله حتى يكون إبليس الغاوي لهم هو الخاسر الذليل المطرود المغلول .

قال : فلمّا بعث الله محمد ﷺ وأظهره بمكة ثم سيّره (هاجر خ) منها إلى المدينة وأظهره بها ثم أنزل عليه الكتاب وجعل افتتاح سورته الكبرى بألم يعني « ألم ذلك الكتاب » و هو ذلك الكتاب الذي أخبرت أنبيائي السالفين أنني سأنزله عليك يا محمد « لاريب فيه » فقد ظهر كما أخبرهم به أنبياءهم أنّ محمداً ينزل عليه كتاب مبارك لا يمحوه الباطل ، يقرؤه هو وأمتّه على سائر أحوالهم ، ثم اليهود يحرفونه عن جهته ، ويتأولونه على غير وجهه ، ويتعاطون التوصل إلى علم ما قد طواه الله عنهم من حال أجل (آجال خ) هذه الأمة ، وكم مدّة ملكه (ملكهم خ) فجاء إلى رسول الله منهم جماعة فولّى رسول الله ﷺ علياً ﷺ مخاطبتهم ،^(١) فقال قائلهم : إن كان ما يقول محمد ﷺ حقاً لقد (فقد خ) علمناكم قدر ملك أمتّه ، هو إحدى وسبعون سنة : الألف واحد ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون .

فقال عليّ ﷺ : فما تصنعون بألمص و قد أنزلت عليه ؟ قالوا : هذه إحدى وستون ومائة سنة ، قال : فماذا تصنعون « بألم » و قد أنزلت عليه ؟ فقالوا : هذه أكثر هذه مائتان وإحدى وثلاثون سنة .

فقال عليّ ﷺ : فما تصنعون بما أنزل إليه « ألمر » ؟ قالوا :^(٢) هذه مائتان وإحدى وسبعون سنة .

فقال عليّ ﷺ : فواحدة من هذه له أوجيعها له ؟ فاختلط كلامهم فبعضهم قال : له واحدة منها ، وبعضهم قال : بل يجمع له كلّها ، وذلك سبع مائة وأربع وثلاثون سنة ، ثم يرجع الملك إلينا - يعني إلى اليهود - .

فقال عليّ ﷺ : أكتاب من كتب الله نطة بهذا ، أم آراؤكم دلّتكم عليه ؟ فقال

(١) في المصدر : فخطبهم .

(٢) في هامش النسخة المقرّدة على المصنف : ماذا تصنعون بألمر وقد أنزلت عليه ؟ قالوا : هذه

أكثر هذه ٨٤ .

بعضهم : كتاب الله نطق به ، وقال آخرون منهم : بل آراءنا دلت عليه .
فقال علي عليه السلام : فأتوا بالكتاب من عند الله ينطق بما تقولون ؛ فعجزوا عن
إيراد ذلك ؛ وقال لآخريين : فدلونا على صواب هذا الرأي ؛ فقالوا : صواب رأينا
دليله أن هذا حساب الجمل .

فقال علي عليه السلام : كيف دلّ على ما تقولون وليس في هذه الحروف ما اقترحتم
بلايان ؟ ^(١) أرايتم إن قيل لكم : إن هذه الحروف ليست دالة على هذه المدّة ملكك
أمة محمد ﷺ ، ولكنها دالة على أن كلّ واحد منكم قد لعن بعدد هذا الحساب ،
أو أن عند كلّ واحد منكم ديناً بعدد هذا الحساب دراهم أو دنانير ، ^(٢) أرايتم تعني كلّ
واحد منكم ^(٣) ديناً عدده ماله مثل عدده هذا الحساب ؛ قالوا : يا أبا الحسن ليس شيء مما
ذكرته منصوفاً عليه في ألم والملص والر وأمار .

فقال علي عليه السلام : ولا شيء ، مما ذكرتموه منصوف عليه في ألم والملص والر وأمار ،
فإن بطل قولنا لما قلتم بطل قولكم لما قلنا . فقال خطيبهم و منطيقهم : لا تفرح يا علي
بأن عجزنا عن إقامة حجة فيما نقوله على دعوانا ، فأبي حجة لك في دعواك إلا أن
تجعل عجزنا حجتك ؛ فإذا مالنا حجة فيما نقول ولا لكم حجة فيما تقولون . قال
علي عليه السلام : لا سواء ، إن لنا حجة هي المعجزة الباهرة ؛ ثم نادى جمال اليهود : يا
أبيتها الجمال اشهدي لمحمد ولوصيه ، فتبادر الجمال : ^(٤) صدقت صدقت يا وصي محمد
وكذب هؤلاء اليهود .

فقال علي عليه السلام : هؤلاء جنس من الشهود ، ^(٥) يائيب اليهود التي عليهم اشهدي
لمحمد ولوصيه ، فنطقت ثيابهم كلّها ؛ صدقت صدقت يا علي نشهد أن محمداً رسول
الله حقاً ، وأنتك يا علي وصيه حقاً ، لم يثبت محمد أقدم في مكرمة إلا وطئت على

(١) في نسخة : وليس في هذه الحروف دلالة على ما اقترحتوه .

(٢) في المصدر هكذا : أو أن عدد ذلك لكل واحد منكم ومنا بعدد هذا الحساب دراهم أو
دنانير ؛ وهو لا يخالف عن تصحيح .

(٣) في النسخة المقرّوة على المصنف : أو أن لعني على كلّ واحد منكم اه .

(٤) في نسخة : فنادت الجمال .

(٥) في نسخة : هؤلاء خير من اليهود . والمصدر خالف عنه .

موضع قدمه بمثل مكرمه ، فأنتما شقيقان من أشرف أنوار الله ^(١) فميزتما اثنين ، و أنتما في الفضائل شريكان إلا أنه لا نبي بعد محمد عليه السلام ، فعند ذلك خرس اليهود ، و آمن بعض النظارة منهم برسول الله عليه السلام ، و غلب الشقاء على اليهود و سائر النظارة الآخرين ، فذلك ما قال الله تعالى : «لأريب فيه» إنه كما قال محمد ووصي محمد عن قول محمد عليه السلام عن قول رب العالمين ، ثم قال : «هدى» بيان وشفاء «للمتقين» من شيعة محمد عليه السلام و علي عليه السلام ، إنهم اتقوا أنواع الكفر فتركوها ، و اتقوا الذنوب الموبقات فرضوها ، و اتقوا إظهار أسرار الله و أسرار أزكياء عباده الأوصياء بعد محمد عليه السلام فكتموها ، و اتقوا ستر العلوم ^(٢) عن أهلها المستحقين لها و منهم (فيهم خ ل) نشرها . ^(٣)

٩ - يد : القطان والدقاق معاً عن ابن زكريا ، عن ابن حبيب ، عن محمد بن عبيد الله ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الرحمن بن أسود ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام قال : كان لرسول الله عليه السلام صديقان يهوديان قد آمنّا بموسى رسول الله عليه السلام ، و أتيا محمداً رسول الله عليه السلام و سمعا منه ، و قد كانا قرآ التوراة و صحف إبراهيم عليه السلام ، و علما علم الكتب الأولى ، فلما قبض الله تبارك و تعالى رسوله أقبلّا يسألان عن صاحب الأمر بعده و قالا : إنه لم يمت نبي قط إلا وله خليفة يقوم بالأمر في أمته من بعده ، قريب القرابة إليه من أهل بيته ، عظيم الخطر ^(٤) جليل الشأن .

فقال أحدهما لصاحبه : هل تعرف صاحب الأمر من بعد هذا النبي ؟ قال الآخر لأعلمه إلا بالصفة التي أجدها في التوراة : هو الأصلح المصفر ^(٥) فإنه كان أقرب القوم من رسول الله عليه السلام ، فلمّا دخلا المدينة و سألا عن الخليفة أُرشدا إلى أبي بكر

(١) في نسخة : من أشرف أنوار الله . وفي المصدر من اشراق (أشرف خ ل) أنوار الله .

(٢) في نسخة : و اتقوا أسرار العلوم .

(٣) معاني الاخباء : ١٢ و ١٣ .

(٤) في نسخة : عظيم القدر .

(٥) في نسخة : هو الأصلح المصفر .

فلما نظرا إليه قالا : ليس هذا صاحبنا ، ثم قالاه : ما قرابتك من رسول الله ؟ قال :
إنني رجل من عشيرته ، وهو زوج ابنتي عائشة .

قالا : هل غير هذا ؟ قال : لا . قالا : ليست هذه بقراة ، فأخبرنا أين ربك ؟ قال
فوق سبع سماوات . قال : هل غير هذا ؟ قال : لا . قالا : دلنا على من هو أعلم منك ،
فإنك أنت لست بالرجل الذي نجد في التوراة أنه وصي هذا النبي وخليفته . قال
فتغيظ من قولهما وهم بهما ، ثم أرشدهما إلى عمر - وذلك أنه عرف من عمر أنهما
إن استقبلاه بشيء بطش بهما - فلما أتياه قالا : ما قرابتك من هذا النبي ؟ قال : أنا
من عشيرته وهو زوج ابنتي حفصة .

قالا : هل غير هذا ؟ قال : ليست هذه بقراة ، وليست هذه الصفة التي نجدها في
التوراة ، ثم قالاه : فأين ربك ؟ قال : فوق سبع سماوات ، قالا : هل غير هذا ؟ قال :
لا . قالا : دلنا على من هو أعلم منك ؟ فأرشدتهما إلى علي عليه السلام ، فلما جاآه فنظرا
إليه قال أحدهما لصاحبه : إنه الرجل الذي صفته في التوراة أنه وصي هذا النبي و
خليفته ، وزوج ابنته ، وأبو السطين ، والقائم بالحق من بعده .

ثم قال لعلي عليه السلام : أيها الرجل ما قرابتك من رسول الله ؟ قال : هو أخي ،
وأنا وارثه ووصيته ، وأول من آمن به ، وأنا زوج ابنته . قالا : هذه القرابة الفاخرة
والمنزلة القريبة وهذه الصفة التي نجدها في التوراة ؟ فأين ربك ^(١) عز وجل ؟ قال
لهما علي عليه السلام : إن شئتما أنبأتكما بالذي كان على عهد نبيكما موسى عليه السلام ، وإن
شئتما أنبأتكما بالذي كان على عهد نبينا محمد صلى الله عليه وآله .

قالا : أنبئنا بالذي كان على عهد نبينا موسى عليه السلام . قال علي عليه السلام : أقبل أربعة
أملاك : ملك من المشرق ، وملك من المغرب ، وملك من السماء ، وملك من الأرض ،
فقال صاحب المشرق لصاحب المغرب : من أين أقبلت ؟ قال : أقبلت من عند ربّي ، و
قال صاحب المغرب لصاحب المشرق : من أين أقبلت ؟ قال : أقبلت من عند ربّي ،
و قال النازل من السماء للخارج من الأرض : من أين أقبلت ؟ قال : أقبلت من عند

(١) في المصدر . ثم قالاه : فأين ربك ؟

ربّي ، وقال الخارج من الأرض للنّازل من السماء : من أين أقبلت ؟ قال : أقبلت من عند ربّي ، فهذا ما كان على عهد نبيّكما موسى ﷺ ، وأما ما كان على عهد نبيّنا ﷺ فذلك قوله في محكم كتابه : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلّا هو رابعهم ولا خمسة إلّا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلّا هو معهم أينما كانوا » الآية .

قال اليهوديّان : فما منع صاحبك أن يكونا جعلاك في موضعك الذي أنت أهله ؟ فوالذي أنزل التوراة على موسى ﷺ إنك لأنّ الخليفة حقّاً ، نجد صفتك في كتبنا ، ونقرؤه في كنائسنا ، وأنت لأنّ أحقّ بهذا الأمر وأولى به ممّن قد غلبك عليه . ففان سايّ ﷺ : قدّما وأخيراً وحسابهما على الله عزّ وجلّ يوقفان و يسألان . (١)

بيان : المصفر كمعظم : الجائع ، واصفرّ : افتقر . وفي بعض النسخ بالغين المعجمة وعلى التقادير لعلّه كناية عن المغصوبيّة والمظلوميّة . قوله : (قدّما) أي من أخّره الله عن رتبة الإمامة (وأخيراً) أي عن الإمامة من جعله الله أهلاً لها .

١٠ - ك : محمد بن الفضيل ، عن زكريّا بن يحيى ، عن عبد الله بن مسلم ، عن إبراهيم بن يحيى الأسلميّ ، (٢) عن عمّار بن جوين ، (٣) عن أبي الطفيل عامر بن وائلة (٤) قال : شهدنا الصلاة على أبي بكر ثمّ اجتمعنا إلى عمر بن الخطّاب فبايعناه و أقمنا أيّاماً نختلف إلى المسجد إليه حتّى سمّوه أمير المؤمنين ، فبينما نحن جلوس عنده يوماً إذ جاء يهوديّ من يهود المدينة وهو يزعم أنّه من ولد هارون أخي موسى ﷺ

(١) التوحيد : ١٧١ - ١٧٣ .

(٢) في الاسناد اختصار . والتفصيل على ما في النصّ وهكذا : أخبرنا أبو سعيد محمد بن الفضل بن محمد بن إسحاق المذكور بنيسابور قال : حدثنا أبو يعقوب زكريّا بن العمار البراذل قال حدثنا عبد الله بن مسلم الدمشقي ، قال : حدثنا إبراهيم بن يحيى الأسلمي الدمشقي .

(٣) هكذا في الكتاب ومصدره ، والصحيح عبارة بن جوين الذي ترجمه ابن حجر في التقرّيب ص ٣٧٨ بما حاصله : عبارة بن جوين بجيم مصفر أبو هارون العبدى مشهور بكنيته شيعى من الرابعة مات سنة اربع وثلاثين . قلت : يعنى بعد المائة .

(٤) هو عامر بن وائلة بن عبد الله بن عمرو بن جعش اللبثى أبو الطفيل ، ولد عام احد ورأى النّبي صلى الله عليه وآله وعمر إلى أن مات سنة عشر ومائة ، وهو آخر من مات من الصحابة .

حتى وقف على عمر ، فقال له : اليهودي يا أمير المؤمنين أينكم أعلم بعلم نبيكم وكتاب ربكم حتى أسأله عما أريد ؟ فأشار عمر إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فقال له اليهودي : أكذلك أنت يا علي ؟ قال عليه السلام : نعم سل عما تريد .

قال : إني أسألك عن ثلاث ، وعن ثلاثة . واحدة . فقال له علي عليه السلام : لم لا تقول : إني أسألك عن سبع ؟ قال له اليهودي : أسألك عن ثلاث فإن أصبت فيهن سألتك عن الثلاث الأخرى ، فإن أصبت سألتك عن الواحدة ، وإن أخطأت في الثلاث الأولى لم أسألك عن شيء .

فقال له علي عليه السلام : وما يدريك إذا سألتني فأجبتك أصبت أم أخطأت ؟ فضرب بيده إلى كتفه فاستخرج كتاباً عتيقاً فقال : هذا ورثته عن آبائي وأجدادي إمامي موسى ابن عمران وخطي هارون ، وفيه هذه الخصال التي أريد أن أسألك عنها .

فقال له علي عليه السلام : إن عليك ^(١) إن أجبتك فيهن بالصواب أن تسلم ؟ فقال اليهودي : والله إن أجبتني فيهن بالصواب لأسلمن الساعة على يدك . قال له علي عليه السلام : سل .

قال : أخبرني عن أول حجر وضع على وجه الأرض ، وأخبرني عن أول شجرة نبتت على وجه الأرض ، وأخبرني عن أول عين نبعت على وجه الأرض . فقال له علي عليه السلام : يا يهودي أمّا أول حجر وضع على وجه الأرض فإن اليهود يزعمون أنها صخر بيت المقدس و كذبوا ، ولكنّه الحجر الأسود نزل به آدم عليه السلام من الجنة ^(٢) فوضعه في ركن البيت والناس يتمسحون به ويقبلونه ويجددون العهد والميثاق فيما بينهم وبين الله عز وجل . قال اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت .

قال له علي عليه السلام : وأمّا أول شجرة نبتت على وجه الأرض فإن اليهود يزعمون أنها الزيتون وكذبوا . ولكنها النخلة من العجوة نزل بها آدم عليه السلام معه من الجنة ، فأصل النخل كله من العجوة . قال له اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت .

قال له علي عليه السلام : وأمّا أول عين نبعت على وجه الأرض فإن اليهود يزعمون

(١) في المصدر : إن لي عليك

(٢) في المصدر : نزل به آدم معه من الجنة .

أنها العين التي نبتت تحت صخرة بيت المقدس و كذبوا ، ولكنّها عين الحياة ^(١) التي نسي عندها صاحب موسى السمكة المألحة ، فلمّا أصابها ماء العين عاشت وسربت فاتبعها موسى وصاحبه فلقيا الغضر . قال له اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت . قال له عليّ عليه السلام : سل . ^(٢) قال : أخبرني عن هذه الأمة كم لها بعد نبيّها من إمام عادل ؟ وأخبرني عن منزل محمد أين هو من الجنة ؟ ومن يسكن معه في منزله ؟ قال له عليّ عليه السلام : يا يهودي يكون لهذه الأمة بعد نبيّها اثنا عشر إماماً عدلاً لا يضرّهم خلاف من خالف عليهم . ^(٣) قال له اليهودي : أشهد ^(٤) لقد صدقت .

قال له عليّ عليه السلام : وأمّا منزل محمد صلى الله عليه وآله من الجنة في جنة عدن ، وهي وسط الجنان وأقربها إلى عرش الرحمن جلّ جلاله . قال له : أشهد بالله لقد صدقت . قال له عليّ عليه السلام : والذين يسكنون معه في الجنة هؤلاء اثنا عشر إماماً . ^(٥) قال له اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت .

قال له عليّ عليه السلام : سل . ^(٦) قال : أخبرني عن وصي محمد صلى الله عليه وآله من أهله ^(٧) كم يعيش من بعده ؟ وهل يموت موتاً أو يقتل قتلاً ؟ فقال له عليّ عليه السلام : يا يهودي يعيش بعده ثلاثين سنة ، ويغضب منه هذه من هذا - وأشار إلى رأسه - .

قال : فوثب إليه اليهودي فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله صلّى الله عليه وآله ، وأنتك وصي رسول الله . ^(٨)

١١ - نبي : ابن عقدة ، عن محمد الفضل ، ^(٩) عن إبراهيم بن مهزم ، عن خاقان ابن سليمان ، ^(١٠) عن إبراهيم بن أبي يحيى المدني ، ^(١١) عن أبي هارون العبدي ^(١٢)

(١) في المصدر : ولكنها عين الحيوان (٢) في المصدر : سل عن الثلاث الآخر .

(٣) > > من خالفهم (٤) > > : أشهد بالله .

(٥) > > هؤلاء الأمة الاثنا عشر . (٦) > > : سل عن الواحدة .

(٧) > > : في أهله . (٨) كمال الدين : ١٧٢ .

(٩) في المصدر : حدثنا محمد بن الفضل بن إبراهيم بن قيس بن رمانة الاشعري من كتابه .

(١٠) وصفه في المصدر بالخزاز .

(١١) لعله إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الاسلمي أبو اسحاق المدني المتوفى سنة ١٨٤ ،

أو ١٩١ المترجم في التريب ص ٢٦ .

(١٢) هو عمارة بن جوين المتقدم ذكره .

عن عمر بن أبي سلمة ربيب رسول الله ﷺ ؛ ^(١) وعن أبي الطفيل قالاً : شهدنا الصلاة على أبي بكر ؛ وساقا الحديث إلى آخره . ^(٢)

ك : ماجيلويه ، عن محمد بن الهيثم ، ^(٣) عن البرقي ، عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن حبان السراج ، عن داود بن سليمان ، عن أبي الطفيل مثله . ^(٤)

١٢ - ك : أبي وابن الوليد معاً ، عن سعد ومحمد العطّار وأحمد بن إدريس جميعاً عن البرقي وابن يزيد وابن هاشم جميعاً ، عن ابن فضال ، عن أيمن بن محرز ، عن محمد ابن سماعة ، عن إبراهيم بن أبي يحيى المدني ، ^(٥) عن أبي عبدالله عليه السلام مثله . ^(٦)
وقد أوردنا الخبر بهذين السندين في باب نص أمير المؤمنين عليه السلام على الاتني عشر صلوات الله عليهم ، وقد أوردنا هناك خبراً آخر قريباً ممّا أوردنا هنا .

١٣ - ن : ابن عقدة ، عن حميد بن زياد ، عن جعفر بن إسماعيل ، عن ابن أبي نجران ، عن إسماعيل بن عليّ البصري ، عن أبي أيوب المؤدّب ، عن أبيه - وكان مؤدّباً

(١) هو عمر بن أبي سلمة بن عبد الاسد بن هلال بن عبدالله بن عمر بن مغزوم القرشي المغزومي ربيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، امه ام سلمة المغزومية ام المؤمنين ، يكنى أبا حفص ولد في السنة الثانية بأرض الحبشة ، وقيل : إنه كان يوم قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابن تسع سنين ، وشهد مع علي رضي الله عنه الجمل ، واستعمله علي رضي الله عنه على فارس و البحرين ، وتوفي بالمدينة في خلافة عبدالملك بن مروان سنة ثلاث وثمانين ؛ قاله ابن عبدالبر في الاستيعاب . قات : روى السيد الرضى رحمة الله تعالى عليه في نهج البلاغة أن علياً عليه السلام عزله عن البحرين وولى النعمان بن عجلان الزرقى مكانه ، وكتب له معه : أما بعد فإني قد وليت النعمان بن الزرقى على البحرين ، ونزعت يدك بالأذن لك ولا تشرب عليك ، فلقد أحسنت الولاية ، وأديت الأمانة ، فاقبل خير ظنين ولا ملوم ولا ممتهم ولا مأتوم ، فلقد اردت المسير إلى ظلمة أهل الشام ، وأحببت أن تشهد معي فأنك ممن استظهر به على جهاد العدو وإقامة عمود الدين إن شاء الله .

(٢) غيبة النعماني : ٥١ ، وفيه زيادة واختلاف في الالفاظ .

(٣) في المصدر : محمد بن أبي القاسم . ولله الصحيح .

(٤) كمال الدين : ١٧٤ .

(٥) في المصدر : يحيى بن إبراهيم المدني .

(٦) كمال الدين : ١٧٣ .

لبعض ولد جعفر بن محمد عليه السلام - قال : لما توفي رسول الله صلى الله عليه وآله دخل المدينة رجل من ولد داود على دين اليهودية فرأى السكك خالية ، فقال لبعض أهل المدينة : ما حالكم ؟ ف قيل له : توفي رسول الله صلى الله عليه وآله .

فقال الداودي : أما إنه توفي اليوم الذي هو في كتابنا . ثم قال : فأين الناس ؟ ف قيل له : في المسجد ، فأتى المسجد فإذا أبو بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن عوف وأبو عبيدة بن الجراح والناس قد غص المسجد بهم ، فقال : أوسعوا حتى أدخل ، وأرشدوني إلى الذي خلفه نبيكم ، فأرشدوه إلى أبي بكر فقال له : إنني من ولد داود على دين اليهودية ، وقد جئت لأسال عن أربعة أحرف ، فإن خبرت بها أسلمت ، فقالوا له : انتظر قليلاً ، وأقبل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام من بعض أبواب المسجد . فقالوا له : عليك بالفتى ، فقام إليه فلمّا دنا منه قال له : أنت علي بن أبي طالب ؟

فقال له علي عليه السلام : أنت فلان بن داود ؟ قال : نعم ، فأخذ على يده وجاء به إلى أبي بكر فقال له اليهودي : إنني سألت هؤلاء عن أربعة أحرف فأرشدوني إليك لأسألك . قال : اسأل .

قال : ما أول حرف كلم الله تعالى به نبيكم لما أسري به ورجع من عند ربه ؟ وخبرني عن الملك الذي زحم نبيكم ولم يسلم عليه ، وخبرني عن الأربعة الذين كشف عنهم مالك طبقاً من النار وكلّموا نبيكم ، وخبرني عن منبر نبيكم أي موضع هي من الجنة ؟ .

قال علي عليه السلام : أول ما كلم الله به نبينا صلى الله عليه وآله قول الله تعالى : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه » ، قال : ليس هذا أردت . قال : فقول رسول الله صلى الله عليه وآله : « والمؤمنون كل آمن بالله » ، قال : ليس هذا أردت . قال : اترك الأمر مستوراً .

قال لتخبرني أولست أنت هو ؟ قال : أمّا إذ أبيت فإن رسول الله صلى الله عليه وآله لما رجع من عند ربه والعجب ترفع له قبل أن يصير إلى موضع جبرئيل عليه السلام ناداه ملك : يا أحمد . قال : لبّيك . قال : إن الله تعالى يقرء عليك السلام ويقول لك : اقرأ علي

السيد الولي^(١) . فقال الملك : علي بن أبي طالب عليه السلام . قال اليهودي : صدقت والله إنني لأجد ذلك في كتاب أبي .

فقال علي عليه السلام : وأما الملك الذي زعم رسول الله ﷺ فملك الموت جاء من عند جبار من أهل الدنيا ، قد تكلم بكلام عظيم فغضب الله ، فزعم رسول الله ﷺ ولم يعرفه ، فقال جبرئيل عليه السلام : ياملك الموت هذا رسول الله أحمد حبيب الله صلى الله عليه وآله ، فرجع إليه فلصق به واعتذر ، وقال : يا رسول الله إنني أتيت ملكاً جباراً قد تكلم بكلام عظيم فغضبت الله ولم أعرفك ، فعذره ؛ وأما الأربعة الذين كشف عنهم مالك طبقاً من النار فإن رسول الله ﷺ وآله مرّ بمالك ولم يضحك قط^(٢) فقال جبرئيل عليه السلام : يا مالك هذا نبي الرحمة ،^(٣) فتبسّم في وجهه ،^(٤) فقال رسول الله ﷺ : مره يكشف طبقاً من النار^(٥) ، فكشف طبقاً فإذا قابيل ونمرود و فرعون وهامان ، فقالوا : يا محمد اسأل ربك أن يردنا إلى دار الدنيا حتى نعمل صالحاً ، فغضب جبرئيل وقال بريشة من ريش جناحه فردّ عليهم طبق النار ؛ وأما منبر رسول الله ﷺ فإن مسكن رسول الله ﷺ جنة عدن ، هي جنة^(٦) خلقها الله تعالى بيده ومعه فيها اثنا عشر وصياً ، وفوقه^(٧) قبة يقال لها الرضوان ، وفوق قبة الرضوان منزل يقال لها الوسيلة ، وليس في الجنة منزل يشبهه ، هو منبر رسول الله ﷺ .

قال اليهودي : صدقت والله إنني لفي كتاب أبي داود يتوارثونه واحد بعد واحد حتى صار إليّ ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله ، وأنه الذي بشر

(١) في هامش المصدر : اقره علي السيد الولي منا السلام فقال رسول الله ص : من السيد الولي ؛ فقال هـ .

(٢) في هامش المصدر : منذ خلق خ ص .

(٣) زاد في هامش المصدر : محمد خ ص .

(٤) في هامش المصدر : ولم يتبسّم لاحد غيره خ ص .

(٥) في هامش المصدر : مره أن يكشف طبقاً خ ص .

(٦) في > > : وهي جنة خ .

(٧) > > > : فوقها خ ص .

به موسى عليه السلام ، وأشهد أنك عالم هذه الأمة ووصي رسول الله صلى الله عليه وآله . قال : فعلمه أمير المؤمنين شرائع الدين .^(١)

١٤ - يل ، فض : بالإسناد يرفعه إلى أنس بن مالك قال : دخل يهودي في خلافة أبي بكر وقال : أريد خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فجاءوا به إلى أبي بكر فقال له اليهود : أنت خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ فقال : نعم أما تنظرن في مقامه وحرابه ؟ فقال له : إن كنت كما تقول يا أبا بكر أريد أن أسألك عن أشياء .^(٢) قال : أسأل عما بدا لك وما تريد .

فقال اليهودي : أخبرني عما ليس لله ، وعما ليس عند الله ، وعما لا يعلمه الله . فقال عند ذلك أبو بكر : هذه مسائل الزنادقة يا يهودي ؛ فعند ذلك هم المسلمون بقتله ، وكان فيمن حضر ابن عباس رضي الله عنه فزق بالناس وقال : يا أبا بكر اهمل في قتله .

قال له : أما سمعت^(٣) ما قد تكلم به ؟ فقال ابن عباس : فإن كان جوابه عنكم وإلا فأخرجوه حيث شاء من الأرض . قال : فأخرجوه وهو يقول : لعن الله قوماً جلسوا في غير مراتبهم ،^(٤) يريدون قتل النفس التي قد حرم الله بغير علم . قال : فخرج وهو يقول : أيها الناس ذهب الإسلام حتى لا يجيبون ،^(٥) أين رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ وأين خليفة رسول الله ؟

قال : فتبعه ابن عباس وقال له : اذهب^(٥) إلى عيبة علم النبوة إلى منزل علي بن أبي طالب عليه السلام . قال : فعند ذلك أقبل أبو بكر والمسلمون في طلب اليهودي فلاحقوه في بعض الطريق فأخذوه وجاءوا به إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام

(١) غيبة النعماني : ٥٣ .

(٢) في الفضائل : أسألك عن أشياء إن كنت تجيب سألتك .

(٣) في الفضائل : قال فعندها هم المسلمون بقتل اليهودي وكان ممن حضر ذلك ابن عباس فزق بالناس وقال : يا أبا بكر ما انصفتكم الرجل ، فقال : أما سمعت اه .

(٤) في الفضائل : لعن الله قوماً جلسوا في مقام النبي ص بغير مراتبهم .

(٥) في المصدر : ذهب الإسلام حتى لا يجيبوا عن مسألة واحدة .

(٦) في المصدر : وبلغ أذهب .

فأستأذنوا عليه ثم دخلوا عليه وقد ازدحم الناس ، قومٌ يسكون ، وقوم يضحكون .
قال : فقال أبو بكر : يا أبا الحسن إن هذا اليهودي سألني عن مسألة من مسائل الزنادقة . فقال الإمام عليه السلام : ما تقول يا يهودي ؟
فقال اليهودي : أسأل وتفعل بي مثل ما فعل بي هؤلاء . قال : وأي شيء أرادوا يفعلون بك ؟ ^(١) قال : أرادوا أن يذهبوا بدمي فقال الإمام عليه السلام : دع هذا واسأل عما شئت .

فقال : سؤالي لا يعلمه إلا نبي أو وصي نبي . قال : أسأل عما بدا لك . ^(٢) فقال اليهودي : أجبني عما ليس لله ، وعما ليس عند الله ، وعما لا يعلمه الله . فقال له علي عليه السلام : على شرط يا أخا اليهود . قال : وما الشرط ؟ قال : تقول معي قولاً عدلاً مخلصاً : ^(٣) لا إله إلا الله ، محمد رسول الله . فقال : نعم يا مولاي . ^(٤)
فقال عليه السلام : يا أخا اليهود أمّا قولك : ما ليس لله فليس لله صاحبة ولا ولد . قال : صدقت يا مولاي .

و أمّا قولك : ما ليس عند الله فليس عند الله الظلم . قال : صدقت يا مولاي .
و أمّا قولك : ما ليس يعلمه الله فإن الله لا يعلم أن له شريكاً ولا وزيراً وهو على كل شيء قدير . ^(٥) فعند ذلك قال : مديك فأنا أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً ﷺ رسول الله ، وأنت خليفته حقاً و وصيه و وارث علمه ، فجزاك الله عن الإسلام خيراً .

قال : فضج الناس عند ذلك . فقال أبو بكر : يا كاشف الكربات يا علي أنت فارح الهم .

(١) في المصدر : أي شيء أرادوا أن يفعلوا بك ؟ .

(٢) في المصدر : سل عما تريد . فقال اليهودي : ابشئني . وفي الفضائل : فمضى ذلك قال اليهودي : أخبرني .

(٣) في الفضائل : مخلصاً بالرضا .

(٤) زاد في الفضائل : كيف ما أقول .

(٥) في الفضائل : وهو قادر على ما يريد وفي الروضة : وهو القادر على ما يشاء ويريد .

قال : فعند ذلك خرج أبو بكر ورقي المنبر وقال : أقبلوني أقبلوني أقبلوني ،
لست بخيركم وعليّ فيكم . قال : فخرج إليه عمر وقال : أمسك يا أبا بكر عن
هذا الكلام فقد ارتضىيناك لأنفسنا ، ثم أنزله عن المنبر فأخبر بذلك أمير المؤمنين
عليه السلام ^(١).

بيان : الزعق : الصياح .

﴿ باب ٢ ﴾

﴿ آخر في احتجاجه صلوات الله عليه على بعض اليهود بذكر ﴾
﴿ معجزات النبي صلى الله عليه وآله ﴾

١ - ج : روي عن موسى بن جعفر عليه السلام ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن
علي عليه السلام أن يهودياً من يهود الشام وأخبارهم كان قد قرأ التوراة والإنجيل والزبور
وصحف الأنبياء عليهم السلام وعرف دلائلهم جاء إلى مجلس فيه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وفيهم
علي بن أبي طالب عليه السلام وابن عباس وأبو معبد الجهنى ^(٢) ، فقال : يا أمة محمد ما ترونكم
لنبي درجة ولا مرسل فضيلة إلا نحلتموها نبيكم ، فهل تجيبوني عما أسألكم عنه ؟
فكاع القوم عنه .

فقال علي بن أبي طالب عليه السلام : نعم ما أعطى الله عز وجل نبياً درجة ولا مرسل
فضيلة إلا وقد جمعها لمحمد صلى الله عليه وآله ، وزاد محمد صلى الله عليه وآله على الأنبياء أضعافاً مضاعفة .

فقال له اليهودي : فهل أنت مجيبي ؟ قال له : نعم ، سأذكر لك اليوم من فضائل
رسول الله صلى الله عليه وآله ما يقر الله به أعين المؤمنين ، ويكون فيه إزالة لشك الشاكين في فضائله
إنه عليه الصلاة والسلام كان إذا ذكر لنفسه فضيلة قال : ولا فخر ، وأنا أذكر لك فضائله
غير مزر بالأنبياء ولا منتقص لهم ، ولكن شكر الله عز وجل على ما أعطى محمد صلى الله عليه وآله
مثل ما أعطاهم ، ومازاده الله وما فضله عليهم .

(١) الفضائل : ١٧٨ ، الروضة : ١٣٧ . وفيهما اختلافات لفظية يسيرة .

(٢) في المصدر : أبو سعيد الجهنى ، والظاهر أنه مصحف ، وهو عبدالله بن حكيم الجهنى ، قال
ابن الأثير في أسد الغابة ٣ : ١٤٥ : عبدالله بن حكيم الجهنى أدرك النبي صلى الله عليه وآله ولا
يعرف له سماع قاله البخاري ، وقال أبو حاتم الرازي : إنما هو عبدالله بن حكيم أبو معبد الجهنى .

فقال له اليهودي : إنني أسألك فأعد له جواباً . فقال له علي عليه السلام : هات . قال له اليهودي : هذا آدم عليه السلام أسجد الله له ملائكته ، فهل فعل بمحمد شيئاً من هذا ؟ فقال له علي عليه السلام : لقد كان ذلك ، ولئن أسجد الله لآدم ملائكته فإن سجودهم لم يكن سجود طاعة إنهم عبدوا آدم ^(١) من دون الله عز وجل ، ولكن اعترفوا (اعترفوا) لآدم بالفضيلة ورحمة من الله له ، ونجد عليه السلام أعطي ما هو أفضل من هذا ، إن الله تعالى صلى عليه في جبروته ، والملائكة بأجمعها ، وتعبّد المؤمنين بالصلاة عليه ، فهذه زيادة له يا يهودي .

قال له اليهودي : فإن آدم تاب الله عليه من بعد خطيئته . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ونجد عليه السلام نزل فيه ما هو أكبر من هذا من غير ذنب أتى ، قال الله عز وجل : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » إن نجداً غير مواف في القيامة بوزر ولا مطلوب فيها بذنب .

قال له اليهودي : فإن هذا إدريس عليه السلام رفعه الله عز وجل مكاناً علياً وأطعمه من تحف الجنة بعد وفاته . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ونجد عليه السلام أعطي ما هو أفضل من هذا ، إن الله جل ثناؤه قال فيه : « ورفعنا لك ذكرك » فكفى بهذا من الله رفعة ، ولئن أطعم إدريس من تحف الجنة بعد وفاته فإن نجداً عليه السلام أطعم في الدنيا في حياته بينما يتضور جوعاً ^(٢) فأتاه جبرئيل بجام من الجنة فيه تحفة ، فهلك الجاه وهلك التحفة في يده وسبّحاً وكبّراً وحمداً ، فناولها أهل بيته ففعل الجاه مثل ذلك ، فهم أن يناولها بعض أصحابه فتناولها جبرئيل عليه السلام فقال له : كلها فإنها تحفة من الجنة أتحتك الله بها ، وإنها لا تصلح إلا لنبي أو وصي نبي ، فأكل عليه السلام وأكلنا معه (منه) نخل) وإنني لأجد حلاوتها ساعتى هذه .

فقال له اليهودي : فهذا نوح عليه السلام صبر في ذات الله عز وجل وأعذر قومه إذ كذب . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ونجد عليه السلام صبر في ذات الله وأعذر قومه إذ كذب .

(١) في المصدر : وانهم عبدوا آدم .

(٢) أى يتلوى من وجع الجوع .

و شرد و حسب بالحصى و علاه أبولهب بسلا شاة، ^(١) فأوحى الله تبارك و تعالى إلى جابيل ^(٢) ملك الجبال : أن شقّ الجبال ، و اتته إلى أمر محمد ﷺ ، فأتاه فقال له : إنني قد أمرت لك بالطاعة ، فإن أمرت أن أطبق عليهم الجبال ^(٣) فأهلكتهم بها .

قال عليه الصلاة والسلام : إنما بعثت رحمة ، ربّ اهدأ متني فإنيهم لا يعلمون ، ويحك يا يهودي إن نوحاً لمّا شاهد غرق قومه رقّ عليهم رقّة القرابة و أظهر عليهم شفقة ، فقال : « ربّ إن ابني من أهلي » فقال الله تبارك و تعالى اسمه : « إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح » أراد جلّ ذكره أن يسّليه بذلك ، و محمد ﷺ لمّا علنت من قومه المعاندة ^(٤) شهر عليهم سيف النعمة و لم تدركه فيهم رقّة القرابة ، و لم ينظر إليهم بعين مقة .

قال له اليهودي : فإن نوحاً دعا ربّه فهطلت له السماء بماء منهمر . ^(٥) قال له ﷺ : لقد كان كذلك و كانت دعوته دعوة غضب ، و محمد ﷺ هطلت له السماء بماء منهمر رحمة ، إنه ﷺ ^(٦) لمّا هاجر إلى المدينة أتاه أهلها في يوم جمعة ، فقالوا له : يا رسول الله ﷺ احتبس القطر ، و اصفرّ العود ، و تهافت الورق ، ^(٧) فرفع يده المباركة حتّى رئي بياض إبطيه ، و ماترى في السماء سحابة ، فمابرح حتّى سقاهم الله ، حتّى أن الشابّ المعجب بشبابه لتهمة نفسه في الرجوع إلى منزله فما يقدر من شدة السيل ، فدام أسبوعاً ، فأتوه في الجمعة الثانية فقالوا : يا رسول الله لقد تهدّمت الجدر ، و احتبس الركب و السفر ، فضحك عليه الصلاة والسلام و قال : هذه سرعة ملالة ابن آدم ، ثمّ قال : « اللهم حوالينا و لا علينا ، اللهم في أصول الشيع و مراتع البقع » فرمي حوالى المدينة

(١) فى المصدر . بسلانة و شاة .

(٢) فى نسخة : الى حامل . وفى اخرى : إلى جابيل . وفى ثالثة . جابيل .

(٣) فى نسخة : وان أمرت أطبقت عليهم الجبال .

(٤) فى المصدر : لما غلبت عليه من قومه المعاندة .

(٥) انهمر الماء : انسكب و سال .

(٦) فى المصدر : وذلك انه عليه السلام .

(٧) أى تساقط و تنابع .

المطر يقطر قطراً ، وما يقع في المدينة قطرة لكرامته على الله عز وجل .

قال له اليهودي : فإن هذا هود عليه السلام قد انتصر الله له من أعدائه بالريح ، فهل فعل بمحمد عليه السلام شيئاً من هذا ؟ قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، و محمد عليه السلام أعطي ماهو أفضل من هذا ، إن الله عز وجل ذكره قد انتصر له من أعدائه بالريح يوم الخندق إذ أرسل عليهم ريحاً تذر الحصى ، وجنوداً لم يروها ، فزاد الله تبارك وتعالى تحمداً عليه السلام على هود بشمانية آلاف ملك ، وفضله على هود بأن ريح عاد ريح سخط ، و ريح محمد عليه السلام ريح رحمة ، قال الله تبارك وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها » .

قال له اليهودي : فإن هذا صالح أخرج الله له ناقة جعلها لقومه عبرة . قال علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، و محمد عليه وآله السلام أعطي ماهو أفضل من ذلك ، إن ناقة صالح لم تكلم صالحاً ولم تنطقه و لم تشهد له بالنبوة ، و محمد عليه السلام بينما نحن معه في بعض غزواته إذا هو ببيعير قد دنا ثم رغا ،^(١) فأنطقه الله عز وجل فقال : يا رسول الله إن فلاناً استعملني حتى كبرت ويريد نحري ، فأنا أستعيز بك منه ؛ فأرسل رسول الله عليه السلام إلى صاحبه فاستوهبه منه فوهبه له وخلاه ، ولقد كنا معه فإذا نحن بأعرابي معه ناقة له يسوقها وقد استسلم للقطع لما زور عليه من الشهود ، فنطقت له الناقة فقالت : يا رسول الله إن فلاناً مني بريء ، وإن الشهود يشهدون عليه بالزور ، وإن سارقي فلان اليهودي .

قال له اليهودي : فإن هذا إبراهيم قد تيقظ بالاعتبار على معرفة الله تعالى ، وأحاطت دلالاته بعلم الإيمان به . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، و أعطي محمد صلى الله عليه وآله أفضل من ذلك ، قد تيقظ بالاعتبار على معرفة الله تعالى و أحاطت دلالاته (دلالة خل) بعلم الإيمان به ، و تيقظ إبراهيم وهو ابن خمسة عشرة سنة ، و محمد صلى الله عليه وآله كان ابن سبع سنين ، قدم تجار من النصارى فنزلوا بتجارتهم بين الصفا والمروة ، فنظر إليه بعضهم فعرفه بصفته ونعته وخبر مبعثه وآياته عليه السلام .

(١) رغا البعير : صوت و ضج .

فقالوا له : يا غلام ما اسمك ؟ قال : محمد . قالوا : ما اسم أبيك ؟ قال : عبد الله . قالوا : ما اسم هذه ؟ - وأشاروا بأيديهم إلى الأرض - قال : الأرض . قالوا : فما اسم هذه ؟ - وأشاروا بأيديهم إلى السماء - قال : السماء . قالوا : فمن ربهما ؟ قال : الله ، ثم انتهرهم و قال : أتشككونني في الله عز وجل ؟ ويحك يا يهودي لقد تيقظ بالاعتبار على معرفة الله عز وجل مع كفر قومه إذ هو بينهم يستقسمون بالأزلام ويعبدون الأوثان ، وهو يقول : لا إله إلا الله .

قال اليهودي : فإن إبراهيم عليه السلام حجب عن نمرود بحجب ثلاثة . فقال علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ومحمد صلى الله عليه وآله حجب عمن أراد قتله بحجب خمس ، فثلاثة بثلاثة ، واثنتان فضل ، قال الله عز وجل وهو يصف أمر محمد صلى الله عليه وآله فقال : « وجعلنا من بين أيديهم سداً » فهذا الحجاب الأول « ومن خلفهم سداً » فهذا الحجاب الثاني « فأغشيناهم فهم لا يبصرون » فهذا الحجاب الثالث ، ثم قال : « وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً » فهذا الحجاب الرابع ، ثم قال : « فهي إلى الأذقان فهم مقمحون » فهذه حجب خمسة .

قال له اليهودي : فإن إبراهيم عليه السلام قد بهت الذي كفر ببرهان نبوته قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ومحمد صلى الله عليه وآله أتاه مكذب بالبعث بعد الموت وهو أبي بن خلف الجمحي ، معه عظم نخرففر كه (١) ثم قال : يا محمد « من يحيي العظام وهي رميم » فأنطق الله محمداً صلى الله عليه وآله بمحكم آياته وبهتة ببرهان نبوته ، فقال : « يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم » فأنصرف مبهوراً .

قال له اليهودي : فإن هذا إبراهيم جد (٢) أصنام قومه غضباً لله عز وجل . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ومحمد صلى الله عليه وآله قد نكس عن الكعبة ثلاث مائة وستين صنماً ، ونفاها من جزيرة العرب ، وأذل من عبدها بالسيف .

قال له اليهودي : فإن هذا إبراهيم عليه السلام قد أضجع ولده وتله (٣) للمجيين . فقال

(١) نخرف العظم : بلى وتفتت ، فهو ناخر ونخر . فرك الشيء : حكه حتى تفتت .

(٢) جذه : كسره فانكسر . (٣) تله أى صرعه .

له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ولقد أُعطي إبراهيم عليه السلام بعد الإضجاع (الاضطجاع خل) الفداء ، ونجد عليه السلام أُصيب بأفجع منه فجعية ، إنه وقف عليه وآله الصلاة والسلام على عمه حمزة أسد الله ، وأسد رسوله ، وناصر دينه ، وقد فرّق بين روحه وجسده ، فلم يمين عليه حرقة ، ولم يفض عليه عبرة ، ولم ينظر إلى موضعه من قلبه وقلوب أهل بيته ، ليرضي الله عز وجل بصبره ويستسلم لأمره في جميع الفعال ، وقال عليه السلام : لولا أن تحزن صفة لتركته حتى يحشر من بطون السباع وحواصل الطير ، ولولا أن يكون سنة بعدي لفعلت ذلك .

قال له اليهودي : فإن إبراهيم عليه السلام قد أسلمه قومه إلى الحريق نصبر فجعل الله عز وجل النار عليه برداً وسلاماً ، فهل فعل بمحمد شيئاً من ذلك ؟ قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ونجد عليه السلام لما نزل بخبر سمته الخيرية فستر الله السم^(١) في جوفه برداً وسلاماً إلى منتهى أجله ، فالسم يحرق إذا استقر في الجوف ، كما أن النار تحرق ؛ فهذا من قدرته لا تنكره .

قال له اليهودي : فإن هذا يعقوب عليه السلام أعظم في الخير نصيبه ، إذ جعل الأسياب من سلالة صلبه ، ومريم ابنة عمران من بناته . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ونجد عليه السلام أعظم في الخير نصيباً منه ، إذ جعل فاطمة عليها السلام سيّدة نساء العالمين من بناته والحسن والحسين من حفدته .

قال له اليهودي : فإن يعقوب عليه السلام قد صبر على فراق ولده حتى كاد يحرض^(٢) من الحزن . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، وكان حزن يعقوب حزناً بعده تلاق ونجد عليه السلام قبض ولده إبراهيم قرّة عينه في حياة منه ، وخصه بالاختبار لعظمه الأذى ، فقال عليه السلام : تحزن النفس ، ويجزع القلب ، وإنّا عليك يا إبراهيم لمحزونون ولا نقول ما يسخط الرب . في كل ذلك يؤثر الرضا عن الله عز ذكره والاستسلام له في جميع الفعال .

(١) في المصدر : فصبر الله السم .

(٢) حرض : كان مضى مرضاً فاسداً .

فقال اليهودي: فإن هذا يوسف عليه السلام قاسى مرارة الفاقة، وحبس في السجن توقياً للمعصية، فألقى في الحب وحيداً. قال له علي عليه السلام: لقد كان كذلك، ومحمد عليه السلام قاسى مرارة الغربة، وفارق الأهل والأولاد والمال مهاجراً من حرم الله تعالى وأمنه فلمسا رأى الله عز وجل كأبته واستشعاره الحزن ^(١) أراه تبارك وتعالى اسمه رؤيا توازي رؤيا يوسف عليه السلام في تأويلها، وأبان للعالمين صدق تحقيقها، فقال: «لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق» لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلّقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون، ولئن كان يوسف عليه السلام حبس في السجن فلقد حبس رسول الله صلى الله عليه وآله نفسه في الشعب ثلاثة سنين، وقطع منه أقاربه وذوو الرحم، والجوؤه إلى أضيق المضيق، فلقد كادهم الله عز ذكره له كيداً مستبيناً، إذ بعث أضعف خلقه فأكل عهدهم الذي كتبوه بينهم في قطعة رحمة، ولئن كان يوسف عليه السلام ألقى في الحب فلقد حبس محمد عليه السلام نفسه مخافة عدوه في الغار، حتى قال لصاحبه: «لا تحزن إن الله معنا» ومدحه الله بذلك في كتابه.

فقال له اليهودي: فهذا موسى بن عمران عليه السلام آتاه الله التوراة التي فيها حكم ^(٢) قال له علي عليه السلام: لقد كان كذلك، ومحمد عليه السلام أعطي ما هو أفضل منه، أعطى محمد صلى الله عليه وآله سورة البقرة والمائدة بالإنجيل، وطواسين وطه ونصف المفصل والحواميم بالتوراة، وأعطى نصف المفصل والتساويح بالزبور، وأعطى سورة بني إسرائيل وبراءة بصحف إبراهيم عليه السلام وصحف موسى عليه السلام، وزاد الله عز ذكره محمد صلى الله عليه وآله السبع الطوال، وفاتحة الكتاب وهي السبع المثاني والقرآن العظيم وأعطى الكتاب والحكمة.

قال له اليهودي: فإن موسى عليه السلام ناجاه الله عز وجل على طور سيناء. قال له علي عليه السلام: لقد كان كذلك، ولقد أوحى الله عز وجل إلى محمد عليه السلام عند سدرة المنتهى، فمقامه في السماء محمود، وعند منتهى العرش مذكور.

قال له اليهودي: فلقد ألقى الله على موسى عليه السلام محبة منه. قال له علي عليه السلام:

(١) الكتابة: الغم وسوء الحال والانكسار من الحزن. استشعر الخوف أى جعله شعار قلبه.

(٢) فى المصدر: فيها حكمه.

لقد كان كذلك ، ولقد أعطى الله محمداً ﷺ ما هو أفضل منه ، لقد ألقى الله عز وجل عليه محبة منه ، فمن هذا الذي يشرکه في هذا الاسم إذ تم من الله عز وجل به الشهادة فلا تتم الشهادة إلا لأن يقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، ينادى به على المنابر ، فلا يرفع صوت بذكر الله عز وجل إلا رفع بذكر محمد ﷺ معه .

قال له اليهودي : لقد أوحى الله إلى أم موسى لفضل منزلة موسى عليه السلام عند الله عز وجل . قال علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ولقد لطف الله جل ثناؤه لأم محمد ﷺ بأن أوصل إليهم اسمه حتى قالت : أشهد والعالمون أن محمداً ﷺ منتظر ، وشهد الملائكة على الأنبياء أنهم أثبتوه في الأسفار ،^(١) وبلطف من الله عز وجل ساقه إليها ووصل إليها اسمه لفضل منزلته عنده حتى رأت في المنام أنه قيل لها : إنما في بطنك سيد فإذا ولدته فسميه محمد ﷺ ، فاشتق الله له اسماً من أسمائه ، فأنعم الله بهذا محمد ﷺ .

قال له اليهودي : فإن هذا موسى بن عمران قد أرسله الله إلى فرعون وأراه الآية الكبرى . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ومحمد ﷺ أرسله إلى فرعون حتى ، مثل أبي جهل بن هشام ، وعتبة بن ربيعة ، وشيبة ، وأبي البختري ، والنضر بن الحارث وأبي بن خلف ، ومنبه وبنه ابني الحجاج ، وإلى الغمسة المستهزئين : الوليد بن المغيرة المخزومي ، والعاص بن وائل السهمي ، والأسود بن عبد يغوث الزهري ، والأسود بن المطالب ، والحارث بن الطلائع^(٢) فأراهم الآيات في الآفاق وفي أنفسهم حتى تبين لهم أنه الحق .

قال له اليهودي : لقد انتقم الله لموسى عليه السلام من فرعون . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ولقد انتقم الله جل اسمه لمحمد ﷺ من الفراعنة ، فأما المستهزؤون فقد قال الله تعالى : «إنا كفيناك المستهزئين» فقتل الله كل واحد منهم بغير قتلة صاحبه في يوم واحد ، فأما الوليد المغيرة فمر بنبل لرجل من خزاعة قد رآه وضعه في الطريق فأصابه شظية منه فاقطع أكحلته حتى أدماه فمات وهو يقول : قتلني رب محمد - صلى الله عليه وآله - .

(١) الأسفار جمع السفر بالكسر فالسكون : التوراة .

(٢) في المصدر : والحارث بن أبي الطلائع .

و أمّا العاص بن وائل فإنه خرج في حاجة له إلى موضع فتدهده (١) تحته حجر فسقط فتقطع قطعة قطعة فمات وهو يقول : قتلني ربّ محمد - ﷺ - .

و أمّا الأسود بن عبد يغوث فإنه خرج يستقبل ابنه زمعة فاستظلّ بشجرة فأناه جبرئيل عليه السلام فأخذ رأسه فطرح به الشجرة ، فقال لعلامة : اهنع عني هذا ، فقال : ما أرى أحداً يصنع بك شيئاً إلاّ نفسك ، فقتله وهو يقول : قتلني ربّ محمد .

و أمّا الأسود بن المطالب فإنّ النبي ﷺ دعا عليه أن يعمي الله بصره وأن يشكله ولده ، فلمّا كان في ذلك اليوم خرج حتّى صار إلى موضع فأناه جبرئيل بورقة خضراء فضرب بها وجهه فعمي وبقي حتّى أكله الله عزّ وجلّ ولده .

و أمّا الحارث بن الطلائة (١) فإنه خرج من بيته في السموم (٢) فتحول حبشياً فرجع إلى أهله فقال : أنا الحارث فغضبوا عليه فقتلوه وهو يقول : قتلني ربّ محمد - ﷺ - .

و روي أنّ الأسود بن الحارث أكل حوتاً مالحاً فأصابه العطش فلم يزل يشرب الماء حتّى انشقّ بطنه فمات وهو يقول : قتلني ربّ محمد . كلّ ذلك في ساعة واحدة ، و ذلك أنّهم كانوا بين يدي رسول الله ﷺ فقالوا له : يا محمد ننتظر بك إلى الظهر فإن رجعت عن قولك وإلاّ قتلناك ، فدخل النبي ﷺ في منزله فأغلق عليه باباً مغتماً لقولهم ، فأناه جبرئيل عليه السلام عن الله ساعته فقال له : يا محمد السلام يقرء عليك السلام وهو يقول : « اصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين » يعني أظهر أمرك لأهل مكة و ادعهم إلى الإيمان .

قال : يا جبرئيل كيف أصنع بالمستهزئين و ما أوعدونني ؟ قال له : « إنّنا كفيناك المستهزئين » .

قال : يا جبرئيل كانوا الساعة بين يديّ . قال : قد كفيتهم ، فأظهر أمره عند ذلك ،

(١) أي فتدهرج .

(٢) في المصدر : و أمّا الحارث بن أبي الطلائة .

(٣) السموم : الريح الحارة .

وأما بقيتهم من الفراعنة^(١) فقتلوا يوم بدر بالسيف ، وهزم الله الجمع وولوا الدبر . قال له اليهودي : فإن هذا موسى بن عمران قد أعطي العصا فكانت تتحول نعباناً . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك و محمد ﷺ أعطي ما هو أفضل من هذا ، إن رجلاً كان يطالب أباجهل بن هشام بدين ثمن جزور قد اشتراه ، فاشتغل عنه و جلس يشرب ، فطلبه الرجل فلم يقدر عليه ، فقال له بعض المستهزين : من تطلب ؟ قال : عمرو بن هشام - يعني أباجهل - لي عليه دين ، قال : فأذلك علي من يستخرج الحقوق ؟ قال : نعم ، فدله على النبي ﷺ وكان أبوجهل يقول : ليت لمحمد إلي حاجة فأسخر به وأردّه ، فأتى الرجل النبي ﷺ فقال له : يا محمد بلغني أن بينك وبين عمرو بن هشام حسن ،^(٢) وأنا أستشفع بك إليه ، فقام معه رسول الله ﷺ فأتى بابيه ، فقال له : قم يا أباجهل فأد إلى الرجل حقه ، وإني كناه أباجهل^(٣) ذلك اليوم ، فقام مسرعاً حتى أدى إليه حقه ، فلما رجع إلى مجلسه قال له بعض أصحابه : فعلت ذلك فرقاً من محمد ، قال : ويحكم أعذروني ، إنه لما أقبل رأيت عن يمينه رجلاً بأيديهم حراب تتلأل ، وعن يساره نعبان تصطك أسنانهما وتلمع النيران من أبصارهما ، لو امتنعت لم آمن أن يبعجوا بالحراب بطني و يقضمني النعبانان ، هذا أكبر مما أعطي ،^(٤) نعبان بشعبان موسى عليه السلام ، وزاد الله محمد ﷺ نعباناً و ثمانية أملاك معهم الحراب ، و لقد كان النبي ﷺ يؤذي قريشاً بالدعاء ، فقام يوماً ففسه أحلامهم ، وعاب دينهم ، و شتم أصنامهم ، وضلل آباءهم فاغتموا من ذلك غمماً شديداً ، فقال أبوجهل : والله للموت خير لنا من الحياة ، فليس فيكم معاشر قريش أحد يقتل محمداً فيقتل به ؟ فقالوا له : لا ، قال : فأنا أقتله ، فإن شاءت بنو عبد المطلب قتلوني به ، وإلا تركوني ، قالوا : إنك إن فعلت ذلك اصطنعت إلى أهل الوادي معروفاً لا تزال تذكر به .

(١) في المصدر : وأما بقية الفراعنة .

(٢) في هامش الكتاب : حسن ظ . و في المصدر : حسن صداقة .

(٣) في المصدر : وإنما كناه بابي جهل هـ .

(٤) في المصدر : مما أعطى موسى .

قال : إنه كثير السجود حول الكعبة فإذا جاء وسجد أخذت حجراً فشدخته به ، فجاء رسول الله ﷺ فطاف بالبیت أسبوعاً ، ثم صلى وأطال السجود ، فأخذ أبو جهل حجراً فأتاه من قبل رأسه ، فلمّا أن قرب منه أقبل فحل من قبل رسول الله ﷺ فاغراً فاه نحوه ، فلمّا أن رآه أبو جهل فزع منه وارتعدت يده ، وطرح الحجر فشدخ رجله فرجع مدمى متغير اللون يفيض عرقاً ، فقال له أصحابه : ما رأينا كالיום ؛ ^(١) قال : ويحكم أعدروني فإنّه أقبل من عنده فعل فاغراً فاه فكاد يبتلعني ، فرميت بالحجر فشدخت رجلي .

قال له اليهودي : فإن موسى ﷺ قد أعطى اليد البيضاء ، فهل فعل بمحمد شيء من هذا ؟ قال له عليّ ﷺ : لقد كان كذلك ، ومحمد ﷺ أعطى ما هو أفضل من هذا ، إن نوراً كان يضيء عن يمينه حيثما جلس ، وعن يساره أينما جلس ، وكان يراه الناس كلهم .

قال له اليهودي : فإن موسى ﷺ قد ضرب له في البحر طريق ، فهل فعل بمحمد شيء من هذا ؟ فقال له عليّ ﷺ : لقد كان كذلك ، ومحمد ﷺ أعطى ما هو أفضل من هذا ، خرجنا معه إلى حنين فإذا نحن بواد يشخب ، ^(٢) فقد رناه فإذا هو أربع عشرة قامة ، فقالوا : يا رسول الله العدو من ورائنا والوادي أماننا ، كما قال أصحاب موسى : إنا لمذكركون ، فنزل رسول الله ﷺ ثم قال : « اللهم إني جعلت لكلّ مرسل دلالة فأرني قدرتك » وركب ﷺ فعبرت الخيل لاتندى ^(٣) حوافرها ، والإبل لاتندى أخفافها ، فرجعنا فكان فتحنا فتحاً .

قال له اليهودي : فإن موسى ﷺ قد أعطى الحجر فانجست منه اثنتا عشرة عيناً . قال له عليّ ﷺ : لقد كان كذلك ، ومحمد ﷺ لما نزل الحديدية وحاصره أهل مكّة قد أعطى ما هو أفضل من ذلك ، وذلك أن أصحابه شكوا إليه الظماء وأصابهم ذلك حتّى التفت خواصر الخيل ، فذكروا له ﷺ ذلك فدعا بركوة يمانية ثم نصب

(١) في المصدر : ما رأيناك كالיום .

(٢) أي يسيل .

(٣) أي لا يتبل .

يده المباركة فيها فتفجرت من بين أصابعه عيون الماء ، فصدرنا وصدرت الخيل (١) رواء ، وملأنا كل مزادة (٢) وسقاء ، ولقد كنّا معه بالحديبية وإذا ثمّ قلب (٣) جافة ، فأخرج عليه السلام سهماً من كنانته فناوله البراء بن عازب فقال له : اذهب بهذا السهم إلى تلك القلب الجافة فأغرسه فيها ففعل ذلك فتفجرت منه اثنتا عشرة عينا من تحت السهم ، ولقد كان يوم الميضة (٤) عبرة وعلامة للمسكرين لنبوته كحجر موسى حيث دعا بالمليضة فنصب يده فيها ففاضت بالماء وارتفع حتى توضع منه ثمانية آلاف رجل ، وشربوا حاجتهم ، وسقوا دوابهم وحملوا ما أرادوا .

قال له اليهودي : فإن موسى عليه السلام قد أعطى المن والسلوى ، فهل أعطى محمد عليه السلام نظير هذا ؟ (٥) قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ومحمد عليه السلام أعطى ما هو أفضل من هذا ، إن الله عز وجل أحلّ له الغنم ولأمته ، ولم تحل لأحد قبله ، فهذا أفضل من المن والسلوى ، ثمّ زاده أن جعل النية له ولأمته عملاً صالحاً ، (٦) ولم يجعل لأحد من الأمم ذلك قبله ، فإذا هم أحدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة ، وإن عملها كتبت له عشرة .

قال له اليهودي : فإن موسى عليه السلام قد ظلّ عليه الغنم . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، وقد فعل ذلك موسى عليه السلام في التيه ، وأعطى محمد عليه السلام أفضل من هذا ، إن الغمامة كانت تظلله من يوم ولد إلى يوم قبض في حضره وأسفاره ، فهذا أفضل ممّا أعطى موسى عليه السلام .

قال له اليهودي : فهذا داود قد ألان الله عز وجلّ له الحديد (٧) فعمل منه الدروع . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ومحمد عليه السلام أعطى ما هو أفضل منه إنّه لبين

(١) صدر من الماء : رجع عنه . (٢) المزادة : ما يوضع فيه الزاد .

(٣) القلب : البئر . وقيل : البئر القديمة .

(٤) الميضة والميضة : الموضع يتوضأ فيه المطهرة يتوضأ منها .

(٥) في نسخة : فهل فعل بمحمد صلى الله عليه وآله نظير هذا ؟ .

(٦) في المصدر : ثمّ زاده أن جعل النية له ولأمته بلا عمل عملاً صالحاً .

(٧) > > : قدّين الله له الحديد .

الله عز وجل له الصمّ الصخور الصلاب وجعلها غاراً ، ولقد غارت الصخرة تحت يده بيت المقدس ليئمة حتى صارت كهيئة العجين ، قد رأينا ذلك و التمسناه تحت رايته . قال له اليهودي : فإنّ هذا داود بكى على خطيئته حتى سارت الجبال معه لخوفه . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ونحلّ الله أعطى ما هو أفضل من هذا ، إنّه كان إذا قام إلى الصلاة سمع لصدّره و جوفه أزيزٌ كأزيز المرجل على الأنافي من شدّة البكاء ، وقد آمنه الله عز وجل من عقابه ، فأراد أن يتخشع لربه ببكائه ، ويكون إماماً لمن اقتدى به ، ولقد قام عليه وآله السلام عشر سنين على أطراف أصابعه حتى تورّمت قدماء واصفرّ وجهه ، يقوم الليل أجمع حتى عوتب في ذلك فقال الله عز وجل : «طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى» بل لتسعد به ، ولقد كان يبكي حتى يغشى عليه ، فقيل له : يا رسول الله أليس الله عز وجل قد غفر لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخّر ؟ قال : بلى أفلا أكون عبداً شكوراً ؟ ولئن سارت الجبال وسبّحت معه لقد عمل نحلّ الله ما هو أفضل من هذا إذ كنّا معه على جبل حراء إذ تحرّك الجبل فقال له : قرّ فليس عليك إلّا نبيّ وصديق شهيد ، فقرّ الجبل مجيباً لأمره و منتهياً إلى طاعته ، ولقد مررنا معه بجبل وإذا الدموع تخرج من بعضه ، فقال له النبي عليه السلام : ما يبكيك يا جبل فقال : يا رسول الله كان المسيح مرّ بي وهو يخوف الناس بنار^(١) وقودها الناس والحجارة فأنا أخاف أن أكون من تلك الحجارة ، قال له : لا تخف تلك حجارة الكبريت ، فقرّ الجبل وسكن وهداً ، وأجاب لقوله عليه السلام .

قال له اليهودي : فإنّ هذا سليمان ، أعطى ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده . فقال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ونحلّ الله أعطى ما هو أفضل من هذا ، إنّه هبط إليه ملك لم يهبط إلى الأرض قبله وهو ميكائيل ؟ فقال له : يا نحلّ عش ملكاً منعماً ، وهذه مفاتيح خزائن الأرض معك ، و تسير معك جبالها ذهباً وفضة ، لا ينقص لك فيما أدّخر لك في الآخرة شيء ، فأومأ إلى جبرئيل عليه السلام - و كان خليله من الملائكة - فأشار إليه : أن تواضع ، فقال : بل أعيش نبياً عبداً ، آكل يوماً ولا آكل

(١) في المصدر : وهو يخوف الناس من نار الله .

يومين ، و الحق باخواني من الأنبياء من قبلي ، فراده الله تعالى الكوثر ، و أعطاه الشفاعة ، وذلك أعظم من ملك الدنيا من أولها إلى آخرها سبعين مرة ، و وعده الملقام المحمود ، فإذا كان يوم القيامة أقعده الله تعالى على العرش ، فهذا أفضل مما أعطي سليمان ابن داود عليه السلام .

قال له اليهودي : فإن هذا سليمان قد سخرت له الرياح فسات به في بلاده غدوها شهر ورواحها شهر . فقال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك و محمد عليه السلام أعطي ما هو أفضل من هذا ، إنه أسري به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى مسيرة شهر ، و عرج به في ملكوت السموات مسيرة خمسين ألف عام في أقل من ثلث ليلة حتى انتهى إلى ساق العرش فدنا بالعلم فتدلى ، فدلى له من الجنة رفر ف أخضر و غشى النور بصره فرأى عظمة ربه عز وجل بفؤاده ولم يرها بعينه ، فكان كقاب قوسين بينهما وبينه أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى ، فكان فيما أوحى إليه الآية التي في سورة البقرة قوله تعالى : «لله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير» وكانت الآية قد عرضت على الأنبياء من لدن آدم عليه السلام إلى أن بعث الله تبارك اسمه محمد عليه السلام و عرضت على الأمم فأبوا أن يقبلوها من ثقلها ، و قبلها رسول الله عليه السلام و عرضها على أمته فقبلوها ، فلمّا رأى الله تبارك و تعالى منهم القبول علم أنهم لا يطيقونها ، فلمّا أن صار إلى ساق العرش كرّر عليه الكلام ليفهمه فقال : « آمّن الرسول بما أنزل إليه من ربه » فأجاب عليه السلام مجيباً عنه وعن أمته فقال : « والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله » فقال جل ذكره : لهم الجنة و المغفرة علي إن فعلوا ذلك .

فقال النبي عليه السلام : أمّا إذا فعلت بنا ذلك «فغفرانك ربنا و إليك المصير» يعني المرجع في الآخرة . قال : فأجابه الله جل ثناؤه : وقد فعلت ذلك بك وبأمّتك .
ثم قال عز وجل : أمّا إذا قبلت الآية بتشديدها وعظيم ما فيها و قد عرضتها على الأمم فأبوا أن يقبلوها وقبلتها أمّتك فحق علي أن أرفعها عن أمّتك . فقال :

«لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت ، من خير » وعليها ما اكتسبت » من شر . فقال النبي ﷺ لما سمع ذلك : أمّا إذ فعلت ذلك بي وبأمتي فزدني . قال : سل . قال : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » قال الله عز وجل : لست أؤاخذ أمتك بالنسيان و الخطأ لكرامتك عليّ ، وكانت الأمم السالفة إذ انسوا ما ذكروا به فتحت عليهم أبواب العذاب ، وقد رفعت ذلك عن أمتك ، وكانت الأمم السالفة إذا أخطؤوا أخذوا بالخطأ و عوقبوا عليه وقد رفعت ذلك عن أمتك لكرامتك عليّ .

فقال النبي ﷺ : اللهمّ إذ أعطيتني ذلك فزدني . فقال الله تعالى له : سل . قال : « ربنا ولا تجعل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » يعني بالإصر الشدائد التي كانت على من كان قبلنا ، فأجابه الله إلى ذلك فقال تبارك اسمه : قد رفعت عن أمتك الآصار التي كانت على الأمم السالفة ، كنت لا أقبل صلاتهم إلا في بقاع من الأرض معلومة اخترتها لهم وإن بعدت ، وقد جعلت الأرض كلها لأمتك مسجداً و طهوراً ، فهذه من الآصار التي كانت على الأمم قبلك فرفعت عنها عن أمتك ، وكانت الأمم السالفة إذا أصابهم أذى من نجاسة قرضوها من أجسادهم ، وقد جعلت الماء لأمتك طهوراً ، فهذه من الآصار التي كانت عليهم فرفعت عنها عن أمتك ، وكانت الأمم السالفة تحمل قرايينها على أعناقها إلى بيت المقدس فمن قبلت ذلك منه أرسلت عليه ناراً فأكثته فرجع مسروراً ، ومن لم أقبل ذلك منه رجع مثبوراً^(١) وقد جعلت قربان أمتك في بطون فقرائها ومساكينها ، فمن قبلت ذلك منه أضعفت ذلك له أضعافاً مضاعفة ، ومن لم أقبل ذلك منه رفعت عنه عقوبات الدنيا ، وقد رفعت ذلك عن أمتك وهي من الآصار التي كانت على من كان قبلك ، وكانت الأمم السالفة صلاتها مفروضة عليها في ظلم الليل وأنصاف النهار ، وهي من الشدائد التي كانت عليهم فرفعت عنها عن أمتك و فرضت عليهم صلواتهم في أطراف الليل والنهار وفي أوقات نشاطهم ، وكانت الأمم السالفة قد فرضت عليهم خمسين صلاة في خمسين وقتاً وهي من الآصار التي كانت عليهم فرفعت عنها عن أمتك وجعلتها خمساً في خمسة أوقات وهي إحدى و خمسون ركعة ، و

جعلت لهم أجر خمسين صلاة ، وكانت الأمم السالفة حسنتهم بحسنة وسيئتهم بسيئة وهي من الآصار التي كانت عليهم فرفعتها عن أمّتك ، وجعلت الحسنة بعشرة والسيئة بواحدة ؛ وكانت الأمم السالفة إذا نوى أحدهم حسنة ثم لم يعملها لم تكتب له ، وإن عملها كتبت له حسنة ، وإن أمّتك إذا هم أحدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة وإن عملها كتبت له عشرين ، وهي من الآصار التي كانت عليهم فرفعتها عن أمّتك ؛ وكانت أمم السالفة إذا هم أحدهم بسيئة ثم لم يعملها لم تكتب عليه ، وإن عملها كتبت عليه سيئة ، وإن أمّتك إذا هم أحدهم بسيئة ثم لم يعملها كتبت له حسنة ، وهذه من الآصار التي كانت عليهم فرفعت ذلك عن أمّتك ؛ وكانت الأمم السالفة إذا أذنبوا كتبت ذنوبهم على أبوابهم وجعلت توبتهم من الذنوب أن حرّمت عليهم بعد التوبة أحب الطعام إليهم ، وقد رفعت ذلك عن أمّتك وجعلت ذنوبهم فيما بيني وبينهم ، وجعلت عليهم ستوراً كثيفة ، وقلت توبتهم بلا عقوبة ، ولا أعاقبهم بأن أحرم عليهم أحب الطعام إليهم ؛ وكانت الأمم السالفة يتوب أحدهم من الذنب الواحد ^(١) مائة سنة أو مائتين سنة أو خمسين سنة ثم لا أقبل توبته دون أن أعاقبه في الدنيا بعقوبة ، وهي من الآصار التي كانت عليهم فرفعتها عن أمّتك ، وإن الرجل من أمّتك ليدّنب عشرين سنة أو ثلاثين سنة أو أربعين سنة أو مائة سنة ثم يتوب ويندم طرفة العين فأغفر له ذلك كله .

فقال النبي صلى الله عليه وآله : اللهم إذا أعطيتني ذلك كله فزدني . قال : سل . قال : « ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به » فقال تبارك اسمه : قد فعلت ذلك بأمتك ، وقد رفعت عنهم عظم بلايا الأمم ، وذلك حكمي في جميع الأمم أن لا أكلف خلقاً فوق طاقتهم . فقال النبي صلى الله عليه وآله : « واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا » .

قال الله عز وجل : قد فعلت ذلك بتأبئي (بناجي خل) أمّتك ، ثم قال : « فانصرونا على القوم الكافرين » قال الله عز اسمه : إن أمّتك في الأرض كالشامة البيضاء في الثور الأسود ، هم القادرون وهم القاهرون ، يستخدمون ولا يستخدمون لكرامتك

(١) في المصدر : يتوب أحدهم إلى الله من الذنب الواحد .

عليّ ، وحقّ عليّ أن أظهر دينك على الأديان حتّى لا يبقى في شرق الأرض و غربها دين إلّا دينك ، أو يؤدّون إلى أهل دينك الجزية .

قال له اليهودي : فإنّ هذا سليمان عليه السلام سخرت له الشياطين ، يعملون له ما يشاء من محارِب و تماثيل . قال له عليّ عليه السلام : لقد كان كذلك ، ولقد أُعطي محمد عليه السلام أفضل من هذا ، إنّ الشياطين سخرت لسليمان وهي مقيمة على كفرها ، وقد سخرت لنبوّة محمد عليه السلام الشياطين بالإيمان فأقبل إليه الجنّ التسعة من أشرفهم من جنّ نصيبين واليمن من بني عمرو بن عامر^(١) من الأحجّة منهم : شِصاة ، ومضاة ،^(٢) و الهملكان ، والمرزبان ، والمازمان ، ونضاة ، وهاسب ، وهاضب ،^(٣) وعمرو ، وهم الذين يقول الله تبارك اسمه فيهم : « وإذ صرفنا إليك نفراً من الجنّ وهم التسعة يستمعون القرآن ، فأقبل إليه الجنّ والنبيّ عليه السلام يبطن النخل فاعتذروا بأنّهم ظنّوا كما ظنّتم أن لن يبعث الله أحداً ؛ ولقد أقبل إليه أحد وسبعون ألفاً منهم فبايعوه على الصوم والصلاة والزكاة والحجّ والجهاد ونصح المسلمين ، فاعتذروا بأنّهم قالوا على الله شططاً و هذا أفضل ممّا أُعطي سليمان ، سبحان من سخرها لنبوّة محمد عليه السلام بعد أن كانت تتمرّد وتزعم أن الله ولداً ، فلقد شمل مبعثه من الجنّ والإنس ما لا يحصى .

قال له اليهودي : فهذا يحيى بن زكريّا يقال : إنّهُ أوتي الحكم صبيّاً والحلم والفهم ، وإنّه كان يبكي من غير ذنب ، وكان يواصل الصوم .

قال له عليّ عليه السلام : لقد كان كذلك ، ومحمد عليه السلام أُعطي ما هو أفضل من هذا ، إنّ يحيى بن زكريّا كان في عصر لا أوثان فيه ولا جاهليّة ، ومحمد عليه السلام أوتي الحكم والفهم صبيّاً بين عبدة الأوثان وحزب الشيطان ، ولم يرغب لهم في صنم قطّ ، ولم ينشط لأعيادهم ، ولم يرمنه كذب قطّ عليه السلام ، وكان أميناً صدوقاً حليماً ، وكان يواصل صوم

(١) في المصدر : فأقبل إليه من الجنّ التسعة من أشرفهم ، وإحد من جنّ نصيبين واليمن من بني عمرو بن عامر .

(٢) في هامش المصدر : شِصاة ومضاة خل .

(٣) في المصدر : وهاضب وهضب .

الأسبوع والأقل والأكثر ، فيقال له في ذلك فيقول : إنني لست كأحدكم ، إنني أظل عند ربّي فيطعمني ويسقيني ، وكان يبكي عليه السلام حتى يبتل مصلاة خشية من الله عز وجل من غير جرم .

قال له اليهودي : فإن هذا عيسى بن مريم يزعمون أنه تكلم في المهد صبيّاً . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، وعجل عليه السلام سقط من بطن أمه واضعاً يده اليسرى على الأرض ، ورافعاً يده اليمنى إلى السماء يحرك شفّتيه بالتوحيد ، ويداهن فيه نور رأى أهل مكة منه قصور بصرى من الشام ومايلها ، والقصور الحمر من أرض اليمن ومايلها ، والقصور البيض من إصطخر ومايلها ، ولقد أضاعت الدنيا ليلة ولد النبي صلى الله عليه وآله حتى فزعت الجن والإنس والشیاطين ، وقالوا : حدث في الأرض حدث ، ولقد رميت الملائكة ليلة ولد تصعد وتنزل وتسبح وتقدس ، وتضطرب النجوم وتنساقط علامة لميلاده ، ولقد هم إبليس بالظعن في السماء لما رأى من الأعاجيب في تلك الليلة ، وكان له مقعد في السماء الثالثة ، والشیاطين يسترقون السمع ، فلمّا رأوا الأعاجيب أرادوا أن يسترقوا السمع فإذا همّوا قد حجّبوا من السماوات كلّها وروّوا بالشهب دلالة لنبوته عليه السلام .

قال له اليهودي : فإن عيسى يزعمون أنه قد أبرأ الأكهم والأبرص بإذن الله عز وجل . فقال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، وعجل عليه السلام أعطي ما هو أفضل من ذلك ، أبرأ ذا العاهة من عاهته ، فبينما هو جالس عليه السلام إذ سأل عن رجل من أصحابه فقالوا : يا رسول الله إنه قد صار من البلاء كهيفة الفرخ لا ريش عليه ، فأتاه عليه السلام فإذا هو كهيفة الفرخ من شدة البلاء ، فقال : قد كنت تدعو في صحتك دعاء ؟ قال : نعم ، كنت أقول : يارب أيما عقوبة معاقبي بها في الآخرة فعجلها لي في الدنيا .

فقال النبي صلى الله عليه وآله : ألا قلت : اللهم آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ؟ فقالها فكانت ما نشط من عقل^(١) وقام صحيحاً وخرج معنا . ولقد أتاه رجل من جهينة أجذم يتقطّع من الجذام ، فشكا إليه عليه السلام فأخذ قدحاً من ماء

(١) أى اطلق من عقل .

فتفل فيه ثم قال : امسح به جسديك ، ففعل فبري ، حتى لم يوجد فيه شيء . ولقد أتى أعرابي أبرص^(١) فتفل من فيه عليه فما قام من عنده إلا صحيحاً . ولئن زعمت أن عيسى عليه السلام أبرأ ذوي العاهات من عاهاتهم فإن محمداً عليه السلام بينما هو في بعض أصحابه إذا هو بامرأة فقالت : يا رسول الله إن ابني قد أشرف على حيض الموت ، كلما أتيت به بطعام وقع عليه التثاؤب . فقام النبي عليه السلام وقمنا معه فلمّا أتينا قال له : جانب يا عدو الله ولي الله فأنا رسول الله ، فجانبه الشيطان فقام صحيحاً وهو معنا في عسكرنا ، ولئن زعمت أن عيسى عليه السلام أبرأ العميان فإن محمداً عليه السلام قد فعل ما هو أكثر من ذلك^(٢) ، إن قتادة بن ربعي كان رجلاً صبيحاً فلمّا أن كان يوم أحد أصابته طعنة في عينه فبدرت حدقته فأخذها بيده ، ثم أتى بها النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله إن امرأتي الآن تبغضني ؛ فأخذها رسول الله صلى الله عليه وآله من يده ثم وضعها مكانها ، فلم تكن تعرف إلا بفضل حسننها وفضل ضوئها على العين الأخرى .

ولقد جرح عبد الله بن عتيك و بانت يده يوم ابن أبي الحقيق فجاء إلى النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله ليلاً فمسح عليه يده ،^(٣) فلم تكن تعرف من اليد الأخرى . ولقد أصاب محمد بن مسلمة يوم كعب بن الأشرف مثل ذلك في عينه ويده ، فمسحه رسول الله فلم تستبيناً .

ولقد أصاب عبد الله بن أنيس مثل ذلك في عينه فمسحها فما عرفت من الأخرى فهذه كلها دلالة لنبوته صلى الله عليه وآله .

قال له اليهودي : فإن عيسى بن مريم يزعمون أنه قد أحيى الموتى بإذن الله تعالى . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، ومحمد صلى الله عليه وآله سبّحت في يده تسع حصيات تسمع نغماتها في جمودها ولا روح فيها لتمام حجة نبوته ، ولقد كلمته الموتى من بعد موتهم واستغاثوه ممّا خافوا من تبعته . ولقد صلّى بأصحابه ذات يوم فقال : ما ههنا

(١) في المصدر : ولقد أتى النبي ص بأعرابي أبرص .

(٢) في المصدر : قد فعل أكبر من ذلك .

(٣) > > : وبانت يده يوم حنين فجاء إلى النبي ص فمسح عليه يده .

من بني النجار أحد وصاحبهم محتبس على باب الجنة بثلاثة دراهم لفلان اليهودي ؛
وكان شهيداً .

ولئن زعمت أن عيسى عليه السلام كلم الموتى فلقد كان لمحمد عليه السلام ما هو أعجب
من هذا ، إن النبي عليه السلام لما نزل بالطائف وحاصر أهلها بعثوا إليه بشاة مسلوخة
مطلبية (مطبوخة خل) بسم فنطق الذراع منها فقالت : يا رسول الله لا تأكلني فإني
مسمومة ، فلو كلمته البهيمة وهي حية لكانت من أعظم حجج الله عز وجل على
المنكرين لنبوته ، فكيف وقد كلمته من بعد ذبح و سلخ وشي ؛ ولقد كان عليه السلام
يدعو بالشجرة فتجيبه ، وتكلمه البهيمة ، وتكلمه السباع وتشهدله بالنبوّة وتحذّره
عصيانه ، فهذا أكثر مما أعطي عيسى عليه السلام .

قال له اليهودي : إن عيسى يزعمون أنه أنبا قومه بما يأكلون وما يدخرون في
بيوتهم . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، وعهد عليه السلام فعل ما هو أكثر من هذا ،
إن عيسى عليه السلام أنبا قومه بما كان من وراء حائط ، وعهد عليه السلام أنبا عن مؤنة وهو عنها
غامب ، ووصف حربهم ومن استشهد منهم ، وبينه وبينهم مسيرة شهر .

وكان يأتيه الرجل يريد أن يسأله عن شيء فيقول عليه السلام : تقول أو أقول ؛ فيقول :
بل قل يا رسول الله ، فيقول : جئتني في كذا وكذا حتى يفرغ من حاجته .

ولقد كان عليه السلام يخبر أهل مكة بأسرارهم بمكة حتى لا يترك من أسرارهم شيئاً ، منها
ما كان بين صفوان بن أمية وبين عمير بن وهب إذا أتاه عمير فقال : جئت في فكاك ابني .
فقال له : كذبت بل قلت لصفوان وقد اجتمعتم في الحطيم و ذكرتكم قتلى بدر : والله
للموت خير لنا من البقاء^(١) مع ما صنع عهد عليه السلام بنا ، وهل حياة بعد أهل القلب ؛
فقلت أنت : لولا عيالي ودين علي لأرحتك من عهد فقال صفوان : علي أن أقضي دينك
وأن أجعل بناتك مع بناتي يصيبهن ما يصيبهن من خير أو شر . فقلت أنت : فاكتمها علي
وجهرزني حتى أذهب فأقتله ، فجئت انتقتلني . فقال : صدقت يا رسول الله ، فأنا أشهد أن
لا إله إلا الله ، وأنت رسول الله . وأشبه هذا مما لا يحصى .

(١) في المصدر : وقتلتم ؛ والله للموت أهون علينا من البقاء .

قال له اليهودي : فإن عيسى يزعمون أنه خلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً باذن الله عز وجل فقال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، وتجد عليه السلام قد فعل ما هو شبيه بهذا ، أخذ يوم حنين حجراً فسمعنا للحجر تسبيحاً وتقديساً ، ثم قال عليه السلام للحجر : انفلق فانفلق ثلاث فلق ، نسمع لكل فلقة منها تسبيحاً لا يسمع للأخرى .

ولقد بعث إلى شجرة يوم البطحاء فأجابته ولكل غصن منها تسبيح وتهليل وتقديس ، ثم قال لها : انشقي فانشقت نصفين ، ثم قال لها : التزقي فالتزقت ، ثم قال لها : اشهدي لي بالنبوة فشهدت ، ثم قال لها : ارجعي إلى مكانك بالتسبيح والتهليل والتقديس ففعلت ، وكان موضعها يجذب الجزارين بمكة .

قال له اليهودي : فإن عيسى يزعمون أنه كان سيّاحاً . فقال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، وتجد عليه السلام كانت سياحته في الجهاد ، واستنفر في عشر سنين مالا يحصى من حاضر وباء ، وأفنى فثاماً عن العرب من منعت بالسيف ، لا يداري بالكلام ولا ينأى إلا عن دم ، ولا يسافر إلا وهو متجهز لقتال عدوه .

قال له اليهودي : فإن عيسى يزعمون أنه كان زاهداً . قال له علي عليه السلام : لقد كان كذلك ، وتجد عليه السلام أزهّد الأنبياء عليهم السلام كان له ثلاث عشرة زوجة سوى من يطيف به من الإماء مارفعت له مائدة قطّ وعليها طعام ، وما أكل خبز برّ قطّ ، ولا شبع من خبز شعير ثلاث ليال متواليات قطّ ، توفي ودرعته مرهونة عند يهودي بأربعة دراهم ، ما ترك صفراء ولا بيضاء مع ما وطىء له من البلاد ومكن له من غنائم العباد ، ولقد كان يقسم في اليوم الواحد ثلاث مائة ألف وأربعمائة ألف ، ويأتيه السائل بالعشي فيقول : والذي بعث نوحاً بالحق ما أمسى في آل نوح صاع من شعير ولا صاع من برّ ولا درهم ولا دينار .

قال له اليهودي : فإنني أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عليه السلام رسول الله ، وأشهد أنه ما أعطى الله نبياً درجة ولا مرسلأ فضيلة إلا وقد جمعها لمحمد عليه السلام ، وزاد محمداً عليه السلام على الأنبياء صلوات الله عليهم أضعاف درجة .

فقال ابن عباس لعلي بن أبي طالب عليه السلام: أشهد يا أبا الحسن أنك من الراسخين في العلم. فقال: ويحك ومالي لا أقول ما قلت في نفس من استعظمه الله تعالى في عظمته جلّت فقال: «وإنك لعلی خلق عظيم»^(١).

أيضاح: الملقبة بكسر الميم: المحبة. والتهافت: التساقط. و الشيخ بالكسر: نبت تنبت بالبادية. قوله صلوات الله عليه: (و مراتع البقع) البقع بالضم جمع الأبقع وهو ما خالط بياضه لون آخر، ولعل المراد الغراب الأبقع فإنه يفر من الناس ويرتع في البوادي، ويحتمل أن يكون في الأصل البقيع أولفظ آخر، والظاهر أن فيه تصحيحاً.

قوله: (بحجب ثلاثه) لعل المراد البطن والرحم والمشيمة، حيث أخفى حمله عن نمرود؛ أو في الغار بثلاثة حجب؛ أو أحدها عند الحمل والثاني في الغار والثالث في النار والمطمح: الغاض بصره بعد رفع رأسه، واختلف في تفسير الآية ف قيل: إنه مثل ضربه الله تعالى للمشركين في إعراضهم عن الحق، فمثلهم كمثل رجل غلّت يده إلى عنقه لا يمكنه أن يبسطهما إلى خير، و رجل طامح برأسه لا يبصر موطئ قدميه؛ وقيل: إن المعنى بذلك ناس من قريش همّوا بقتل النبي صلى الله عليه وآله فصاروا هكذا، وهذا الخبر يدل على الأخير. و السبع الطوال على المشهور من البقرة إلى الأعراف، و السابعة سورة يونس، أو الأ نفال وبراءة جميعاً، لأنهما سورة واحدة عند بعض، والمراد هنا ما يبقى بعد إسقاط البقرة والمائدة و براءة.

وقوله: (و القرآن العظيم) أريد به بقية القرآن، أو المراد به الفاتحة أيضاً وقوله: (و أعطى الكتاب) إشارة إلى البقية.

قوله عليه السلام: (في هذا الاسم) يحتمل أن يكون المعنى أن اسمه صلى الله عليه وآله يدل على أن الله تعالى ألقى محبته على العباد لدلالته على كونه محموداً في السماء والأرض؛ أو يكون المراد بالاسم الذكر، فكثيراً ما يطلق عليه مجازاً؛ أو أن قوله: (إذتم) في قوة البدل

(١) الاحتجاج: ١١١ - ١٢٠. وفيه: من استعظمه الله عز وجل في عظمته فقال جلّت عظمته:

«وإنك لعلی خلق عظيم».

من الاسم ، و الحاصل أنه من الذي يشركه في أن لا يتم الشهادة لله بالوحدانية إلا بذكر اسمه والشهادة له بالنبوة ؛ كل هذا إذا قرئ ، (من) بالفتح ، ويمكن أن يقرء بالكسر فيوجه بأحد الوجهين الأخيرين . والنبل : السهام العريضة . ويقال : رشّت السهم : إذا ألزقت عليه الريش والشظية : الفلقه من العصا ونحوها . و الأكل : عرق في اليد يفصد .

قوله : (وروي) الظاهر أنه كلام الطبرسي رحمه الله أدخله بين الخبر . قوله : أن يبعجوا بفتح العين أي أن يشقوا . و الشدخ : كسر الشيء الأجوف ، أي شدخت رأسه به . ويقال : فغر فاه ، أي فتحه .

قوله : (وحتى التفت خواصر الخيل) أي جنبتها من شدة العطش . قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : (وجعلها غاراً) يدل على أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ليلة الغار أحدث الغار ودخل فيه ولم يكن ثمة غار ، وأما صخرة بيت المقدس فكان ليلة المعراج .

و أما قوله : (قدرأينا ذلك و التمسناه تحت رايته) أي رأينا تحت رايته عليه الصلاة والسلام أمثال ذلك كثيراً ، والمراد بالراية العلامة ، أي رأى بعض الصحابة ذلك تحت علامته في بيت المقدس ؛ ويلوح لي أن فيه تصحيفاً ، وكان في الأصل « وجعلها هاراً » فيكون إشارة إلى ماسياتي في أبواب معجزاته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن في غزوة الأحزاب بلغوا إلى أرض صلبة لا تعمل فيها المعاول ، فصب صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عليها ماء فصارت هائرة متساقطة ، فقوله : (قدرأينا ذلك) إشارة إلى هذا .

و قال الجزري : فيه : (إنه كان يصلي ولجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء) أي خنين من الجوف بالخاء المعجمة وهو صوت البكاء ؛ وقيل : هو أن يجيش جوفه و يغلي بالبكاء انتهى . ^(١) والمرجل كمنبر : القدر . و الأثافي : الأحجار يوضع عليها القدر . و الرفرف : ثياب خضريته تخذ منها المحابس و تبسط ، وكسر الخباء ، و جوانب الدرع . و ما تدلى منها ، و ما تدلى من أغصان الأيكة . ^(٢) وفضول المحابس والفرش وكل ما

(١) النهاية : باب الهزة مع الزاي .

(٢) في المصدر : و ما تبدل من اغصان الايكة .

فضل فتنى و الفراش ، ذكرها الفيروز آبادي^(١).

قوله عليه السلام : (فكان فيما أوحى إليه) لعل المعنى أنه كانت تلك الآية فيما أوحى الله إليه قبل تلك الليلة ليتأتى تبليغها أمته و قبولهم لها ، فيكون ذكرها لبيان سبب ما أوحى إليه عليه السلام في هذا الوقت ، ويحتمل أن يكون التبليغ إلى أمير المؤمنين عليه السلام من ذلك المكان في تلك الليلة قبل الوصول إلى ساق العرش ، ويحتمل أن يكون التبليغ بعد النزول و يكون قوله : (فلمّا رأى الله تعالى منهم القبول) أي علم الله منهم أنهم سيقبلونها . والأول أظهر . و الثبوت : الهلاك والخسران .

قوله عليه السلام : من الأحجة جمع حجيج بمعنى مقيم الحجّة على مذهبه ، و في بعض النسخ : من الأنجحة ، أي الرؤساء ، أو اسم قبيلة منهم . قوله عليه السلام : (وشي) أي بعد ما كان مشوياً مطبوخاً . و مؤتة بضم الميم و سكون الهززة و فتح التاء : اسم موضع قتل فيها جعفر بن أبي طالب ، و سيأتي قصته و كيف أخبر النبي صلى الله عليه و آله عن شهادته و غيرها ، و الفقام بالكسر مهموزاً : الجماعة الكثيرة كما ذكره اللغويون ، و قد فسّر في بعض أخبارنا بمائة ألف .

قوله عليه السلام : (مع ما وطئ له من البلاد) على بناء المجهول من باب التفعيل ، أي مهتد و ذلل و يسّر له فتحها و الاستيلاء عليها ، من قولهم : فراش و طي أي لا يؤذي جنب النائم .

قوله عليه السلام : (جلّت) معترضة ثنائية ، أي جلّت عظمته عن البيان ، و الأظهر أنه كان في الأصل « حيث قال »^(٢) فصّحّف ، و كذا الأظهر أن قوله : « نفس » تصحيف نعت أو وصف .

(١) القاموس المحيط : فصل الرأ من الفاء .

(٢) قد عرفت صحيفه من المصدر .

﴿ باب ٢ ﴾

﴿ احتجاجاته صلوات الله عليه على النصارى ﴾

١ - ج : روي أنه وفد وفد من بلاد الروم إلى المدينة على عهد أبي بكر وفيهم راهب من رهبان النصارى ، فأتى مسجد رسول الله ﷺ ومعه بختي موقر ذهباً وفضة ، وكان أبوبكر حاضراً وعنده جماعة من المهاجرين والأنصار ، فدخل عليهم وحياهم ورحب بهم وتصفّح وجوههم ، ^(١) ثم قال : أيكم خليفة رسول الله ﷺ - نبيكم وأمين دينكم ؟ فأومى إلى أبي بكر فأقبل عليه بوجهه .

ثم قال : أيها الشيخ ما اسمك ؟ قال : اسمي عتيق . قال : ثم ماذا ؟ قال : صديق . قال : ثم ماذا ؟ قال : ما أعرف لنفسى اسماً غيره ؛ قال : لست بصاحبى . فقال له : وما حاجتك ؟ قال : أنا من بلاد الروم جئت منها ببختي موقراً ذهباً وفضة لأسال أمين هذه الأمة عن مسألة ، إن أجابني عنها أسلمت ، وبما أمرني أطعت ، وهذا المال بينكم فرقت ، وإن عجز عنها رجعت إلى الورا بما معي ولم أسلم .

فقال له أبوبكر : سل عما بدا لك فقال الراهب : والله لا أفتح الكلام ما لم تؤمنني من سطوتك وسطوة أصحابك . فقال أبوبكر : أنت آمن وليس عليك بأس قل ما شئت . فقال الراهب : أخبرني عن شيء ليس لله ، ولا من عند الله ، ولا يعلمه الله . فارتعش أبوبكر ولم يحرجوا ، فلمّا كان بعد هنيئة قال لبعض أصحابه : ايتني بأبي حفص ، فجاء به فجلس عنده ثم قال : أيها الراهب أسأله ، فأقبل الراهب بوجهه إلى عمر وقال له مثل ما قال لأبي بكر فلم يحرجوا ، ثم أتى بعثمان فجرى بين الراهب وبين عثمان ما جرى بينه وبين أبي بكر وعمر فلم يحرجوا ، فقال الراهب : أشياخ كرام ذؤوا رتاج لإسلام ^(٢) ، ثم نهض ليخرج فقال أبوبكر : يا عدو الله لولا العهد لخصبت الأرض بدمك .

(١) حياهم : قال لهم : حياكم الله أى أطال عمركم . رحب بهم : دعاهم إلى الرحب و قال لهم : مرحبا . تصفّح وجوههم أى تأمل وجوههم ليتعرف أمرهم .

(٢) فى المصدر : ذؤوا فجاج لإسلام .

فقام سلمان الفارسي رضي الله عنه وأتى علي بن أبي طالب عليه السلام وهو جالس في صحن داره مع الحسن والحسين عليهما السلام وقص عليه القصة ، فقام علي عليه السلام فخرج ومعه الحسن والحسين عليهما السلام حتى أتى المسجد ، فلما رأى القوم علياً عليه السلام كبروا الله وحمدوا الله وقاموا إليه بأجمعهم ، فدخل علي عليه السلام وجلس ، فقال أبو بكر : أيها الراهب سائله ^(١) فإنه صاحبك وبغيتك .

فأقبل الراهب بوجهه إلى علي عليه السلام ثم قال : يا فتى ما اسمك ؟ فقال : اسمي عند اليهود إيليا ، وعند النصارى إيليا ، وعند والدي علي ، وعند أمي حيدرة . فقال : ما محلك من نيتكم ؟ قال : أخي وصهري وابن عمي . ^(٢) قال الراهب : أنت صاحب رب عيسى ، أخبرني عن شيء ليس لله ، ولا من عند الله ، ولا يعلمه الله .

قال علي عليه السلام : على الخير سقطت ، أما قولك : ما ليس لله فإن الله تعالى أحد ليس له صاحبة ولا ولد . وأما قولك : ولا من عند الله فليس من عند الله ظلم لأحد . وأما قولك : لا يعلمه الله لا يعلم له شريكاً في الملك .

فقام الراهب وقطع زناره وأخذ رأسه وقبّل ما بين عينيه ، وقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، وأشهد أنك الخليفة وأمين هذه الأمة ، ومعدن الدين والحكمة ، ومنبع عين الحجة ، لقد قرأت اسمك في التوراة إيليا ، وفي الإنجيل إيليا ، وفي القرآن علياً ، وفي الكتب السالفة حيدرة ، وجدت بك بعد النبي صلى الله عليه وآله وصياً ، ولإمامة ولياً ، وأنت أحق بهذا المجلس من غيرك ، فأخبرني ما شأنك وشأن القوم ؟ فأجابه بشيء ، فقام الراهب وسلم المال إليه بأجمعه ، فما برح علي عليه السلام من مكانه حتى فرقه في مساكين أهل المدينة ومحاييهم ، وانصرف الراهب إلى قومه مسلماً . ^(٣)

بيان : قوله : (ذروا رتاج) قال الجوهرى : أرتج على القارىء - على ما لم يسم فاعله -

(١) في المصدر : أيها الراهب سله .

(٢) د د : وابن عمي لعاً . قوله : لعاً من لحت القرابة بيننا ، لصقت ، يقال : ابن عمي لعاً أى لاصق النسب ، ونسبه على الحال لأن ما قبله معرفة .

(٣) الاحتجاج : ١٠٨ .

إذا لم يقدر على القراءة ، كأنه أطبق عليه ، كما يرتج الباب ، من الرج ، ولا تقل : ارتج عليه بالتشديد . ورتج الرجل في منطقته بالكسر : إذا استغلق عليه الكلام . و الرتاج الباب العظيم انتهى .

أقول : يحتمل أن يكون مراده أنهم صاحب باب علوم الإسلام وعندهم مفاتيحه . على سبيل التيهنم ، وأن يكون المعنى أنه يرتج عليهم الكلام في المسائل التي يسأل عنهم في الإسلام ، أو يسدون باب الإسلام فلا يدخله أحد لجهلهم ، ولعله أظهر .

٢ - ما : المفيد ، عن علي بن خالد ، عن العباس بن الوليد ، عن محمد بن عمر الكندي ، عن عبد الكريم بن إسحاق الرازي ، عن بندار ، عن سعيد بن خالد ، عن إسماعيل بن أبي إدريس ، ^(١) عن عبد الرحمن بن قيس البصري قال : حدثنا ذاذان ^(٢) عن سلمان الفارسي رحمه الله عليه قال : لما قبض النبي ﷺ وتقدم أبو بكر الأمر قدم المدينة جماعة من النصارى يتقدمهم جاثليق لهم ، له سميت ومعرفة بالكلام وجوهره ، وحفظ التوراة والإنجيل وما فيهما ، فقصدوا أبا بكر فقال له الجاثليق : إننا وجدنا في الإنجيل رسولا يخرج بعد عيسى ، وقد بلغنا خروج محمد بن عبد الله يذكر أنه ذلك الرسول ففرغنا إلى ملكنا ^(٣) فجمع وجوه قومنا ، وأنفذنا في التماس الحق فيما اتصل بنا ، وقد فاتنا نبيكم محمد ، وفيما قرأناه من كتبنا أن الأنبياء لا يخرجون من الدنيا إلا بعد إقامة أو صياء لهم ، يخلفونهم في أممهم يقتبس منهم الصياء فيما أشكل فأنت أيها الأمير وصيته لنسألك عما نحتاج إليه ؟

فقال عمر : هذا خليفة رسول الله ﷺ ، فجثا الجاثليق لركبتيه وقال له : خبرنا

(١) في المصدر . عبد الكريم بن إسحاق الرازي قال : حدثنا محمد بن داود ، عن سعيد بن خالد عن إسماعيل بن أبي إدريس .

(٢) هكذا في النسخ والصحيح : ذاذان بتقديم الزاي على الدال ، و الرجل مترجم في رجال الشيخ في باب أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ، و كناه أبا عمرة الفارسي ، وهذه العلامة في الخلاصة من خواص أمير المؤمنين من مضر إلا أنه إبدل عمرة بعمرو أو عمر على اختلاف النسخ ، وترجمه ابن حجر في التقريب : ١٦١ فقال : ذاذان أبو عمر الكندي البزاز ، ويكنى أبو عبد الله أيضاً صدوق يرسل ، وفيه شيعية من ثمانية ، مات سنة اثنتين وثمانيين .

(٣) في المصدر : ففرغنا إلى ملكنا أي فقصدناه .

أيها الخليفة عن فضلكم علينا في الدين فإننا جئنا نسأل عن ذلك فقال أبو بكر : نحن مؤمنون وأنتم كفار ، والمؤمن خير من الكافر ، والإيمان خير من الكفر . فقال الجاثليق : هذه دعوى يحتاج إلى حجة ، فخبّرني أنت مؤمن عند الله أم عند نفسك ؟ فقال أبو بكر أنا مؤمن عند نفسي ولا علم لي بما عند الله . فقال الجاثليق : فهل أنا كافر عندك على مثل ما أنت مؤمن أم أنا كافر عند الله ؟ فقال : أنت عندي كافر ، ولا علم لي بحالك عند الله .

فقال الجاثليق : فما أراك إلا شاكاً في نفسك وفي ، ولست على يقين من دينك فخبّرني ألك عند الله منزلة في الجنة بما أنت عليه من الدين تعرفها ؟ فقال : لي منزلة في الجنة أعرفها بالوعد ، ولا أعلم هل أصل إليها أم لا . فقال له : فترجولي منزلة من الجنة ؟ قال : أجل أرجو ذلك . فقال الجاثليق : فما أراك إلا راجياً لي وخائفاً على نفسك ، فما فضلك علي في العلم ؟

ثم قال له : أخبرني هل احتويت على جميع علم النبي المبعوث إليك ؟ قال : لا ، ولكنني أعلم منه ما قضى لي علمه .^(١) قال : فكيف صرت خليفة للنبي وأنت لا تحيط علماً بما يحتاج إليه أمته من علمه ؟ وكيف قدّمك قومك على ذلك ؟

فقال له عمر : كف أيها النصراني عن هذا العتب وإلا أبحنادك ! فقال الجاثليق ما هذا عدل علي من جاء مسترشداً طالباً .

قال سلمان رحمة الله عليه : فكأنما لبسنا جلباب المذلة ، فنهضت حتى أتيت علياً عليه السلام فأخبرته الخبر فأقبل - بأبي وأمي - حتى جلس والنصراني يقول : دلوني على من أسأله عما أحتاج . فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : سل يا نصراني ، فوالذي فلق الحبة وبرى النسمة لا تسألني عما مضى ولا ما يكون إلا أخبرتك به عن نبي الهدى محمد عليه السلام .

فقال النصراني : أسألك عما سألت عنه هذا الشيخ ، خبّرني أمؤمن أنت عند الله أم عند نفسك ؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أنا مؤمن عند الله كما أنا مؤمن في عقيدتي .

(١) في المصدر : فترجو أن تكون لي منزلة في الجنة .

(٢) في نسخة : ولكنني أعلم منه ما أنضى إلى علمه .

فقال الجاثليق: الله أكبر هذا كلام ووثيق بدينه ، منحة حق فيه بصحة يقينه ، فخبّرني الآن عن منزلتك في الجنة ماهي ؟ فقال عليه السلام : منزلتي مع النبي الأُمّي في الفردوس الأعلى لا أرتاب بذلك ولا أشك في الوعد به من ربّي .

قال النصراني : فيما ذاعرت الوعدك بالمنزلة التي ذكرتها ؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام : بالكتاب المنزل وصدق النبي المرسل . قال : فيما علمت صدق نبيك ؟ قال : بالآيات الباهرات والمعجزات البينات .

قال الجاثليق : هذا طريق الحجّة لمن أراد الاحتجاج ، خبّرني عن الله تعالى أين هو اليوم ؟ فقال عليه السلام : يا نصراني إن الله تعالى يجلس عن الأيمن ، ويتعالى عن المكان كان فيما لم يزل ولا مكان وهو اليوم على ذلك ، لم يتغيّر من حال إلى حال .

فقال : أجل أحسنت أيّها العالم وأوجزت في الجواب ، فخبّرني عن الله تعالى أمدرك بالحواس عندك فيسألك المسترشد في طلبه استعمال الحواس^(١) أم كيف طريق المعرفة به إن لم يكن الأمر كذلك ؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام : تعالى الملك الجبار أن يوصف بمقدار ، أو تدركه الحواس ، أو يقاس بالناس ، والطريق إلى معرفته صنائعه الباهرة للعقول الدالة ذوي الاعتبار بما هو منها مشهود ومعقول .

قال الجاثليق : صدقت هذا والله هو الحق الذي قد ضلّ عنه التأمهون في الجهالات ، فخبّرني الآن عما قاله نبيكم في المسيح وأنه مخلوق من أين أثبت له الخلق ، ونفى عنه الإلهية ، وأوجب فيه النقص ، وقد عرفت ما يعتقد فيه كثير من المتديّنين ؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أثبت له الخلق بالتقدير الذي لزمه والتصوير والتغيّر من حال إلى حال ، والزيادة التي لم ينفكّ منها والنقصان ، ولم أنف عنه النبوة ولا أخرجه من العصمة والكمال والتأييد ، وقد جاءنا عن الله تعالى بأنّه مثل آدم خلقه من تراب ثم قال له : كن فيكون .

فقال له الجاثليق : هذا ما لا يطعن فيه الآن ، غير أنّ الاحتجاج ممّا يشترك فيه الحجّة على الخلق والمحجوج منهم ، فبم نبت أيّها العالم من الرعيّة الناقصة عندي؟^(٢)

(١) في المصدر : فيسألك المسترشد في طلبه استعمال الحواس . وهو الاظهر .

(٢) في المصدر : من الرعيّة الناقصة عنك .

قال : بما أخبرتك به من علمي بما كان وما يكون .

قال الجائليق : فلهم شيئاً من ذكر ذلك أتتحقق به دعواك . فقال أمير المؤمنين عليه السلام : خرجت أيتها النصراني من مستقرّك مستفزاً لمن قصدت بسؤالك له مضمراً خلاف ما أظهرت من الطلب والاسترشاد ، فأريت في منامك مقامي وحدّثت فيه بكلامي وحذرت فيه من خلافي ، وأمرت فيه باتّباعي .

قال : صدقت والله الذي بعث المسيح ، وما اطلع على ما أخبرتني به إلا الله تعالى ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله عليه السلام ، وأنت وصي رسول الله وأحقّ الناس بمقامه . وأسلم الذين كانوا معه كل سلامه ، وقالوا : نرجع إلى صاحبنا فنخبره بما وجدنا عليه هذا الأمر ندعوه إلى الحق .

فقال له عمر : الحمد لله الذي هداك أيتها الرجل إلى الحق ، وهدى من معك إليه غير أنه يجب أن تعلم أن علم النبوة في أهل بيت صاحبها ، والأمر بعده لمن خاطبت أولاً برضى الأمة واصطلاحها عليه ، وتخبر صاحبك بذلك وتدعوه إلى طاعة الخليفة . فقال : عرفت ما قلت أيتها الرجل وأنا على يقين من أمري فيما أسردت وأعلنت .

وانصرف الناس وتقدّم عمر أن لا يذكر ذلك المقام بعد ، وتوعّد على من ذكره بالعقاب ، وقال : أم والله لولا أنني أخاف أن يقول الناس : قتل مسلماً لقتلت هذا الشيخ ومن معه ، فإني أظنّ أنهم شياطين أرادوا الفساد على هذه الأمة وإيقاع الفرقة بينها .

فقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : يا سلمان أترى كيف يظهر الله الحجة لأوليائه وما يزيد بذلك قومنا عنّا إلا نفوراً ؟^(١)

بيان قوله : (مستفزاً) أي كان غرضك من خروجك إزعاج المسؤول ومباهتته ومغالبته وتشكيكه في دينه لا قبول الحق منه ، قال في القاموس : استفزّه : استخفّه ، وأخرجته من داره ؛ وأزعجه ؛ أفرزته : أفرغته .^(٢)

(١) أمالي الطوسي : ١٣٧ .

(٢) القاموس المحيط : فصل الفاء من باب الزاى .

٣- يل ، فض : بالاسناد يرفعه إلى أنس بن مالك أنه قال : وفدلاً أسقف النجرانيّ على عمر بن الخطاب لأجل أدائه الجزية فدعاه عمر إلى الإسلام ، فقال له الأسقف : أنتم تقولون : إن الله جنّة عرضها السماوات والأرض ، فأين تكون النار ؟ قال : فسكت عمر ولم يردّ جواباً .

قال : فقال له الجماعة الحاضرون : أجبه يا أمير المؤمنين حتّى لا يطعن في الإسلام قال : فأطرق خجلاً من الجماعة الحاضرين ساعة لا يردّ جواباً ، فإذا بباب المسجد رجل قد سدّه بمنكبيه فتأمّلوه وإذا به عيبة ^(١) علم النبوة عليّ بن أبي طالب عليه السلام قد دخل ، قال . فضجّ الناس عند رؤيته .

قال : فقام عمر بن الخطاب والجماعة على أقدامهم وقال : يا مولاي أين كنت عن هذا الأسقف الذي قد علّنا منه الكلام ؟ أخبره يا مولاي بالعجل إنّه يريد الإسلام فأنت البدر التمام ، ^(٢) ومصباح الظلام ، وابن عمّ رسول الأنام . ^(٣)

فقال الإمام عليه السلام : ما تقول يا أسقف ؟ قال : يا فتى أنتم تقولون : إنّ الجنّة عرضها السماوات والأرض ، فأين تكون النار ؟ قال له الإمام عليه السلام : إذا جاء الليل أين يكون النهار ؟ فقال له الأسقف : من أنت يا فتى ؟ دعني حتّى أسأل هذا الفظ الغليظ أنبئني يا عمر عن أرض طلعت عليها الشمس ساعة ولم تطلع مرّة أخرى . قال : عمر اعفني عن هذا ، واسأل عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، ثمّ قال : أخبره يا أبا الحسن فقال عليّ عليه السلام : هي أرض البحر الذي فلقه الله تعالى لموسى حتّى عبر هو وجنوده فوقعت الشمس عليها تلك الساعة ولم تطلع عليها قبل ولا بعد و انطبق البحر على فرعون وجنوده .

فقال الأسقف : صدقت يا فتى قومه و سيّد عشيرته ، أخبرني عن شيء هو في أهل

(١) العيبة : ما تجعل فيه الثياب كالصندوق .

(٢) في الروضة : أخبره يا مولانا بالعجل قبل أن يردّوا عن الإسلام فانك بدر التمام .

(٣) في الروضة هنا زيادة وهي هذه : ومعدن الايمان وخير الانام فعنه ذلك جلس عليه السلام

و قال : ما تقول اه .

الدنيا ، تأخذ الناس منه مهما أخذوا فلا ينقص بل يزداد .^(١) قال عليه السلام : هو القرآن والعلوم .

فقال : صدقت أخبرني عن أول رسول أرسله الله تعالى لآمن الجنّ وآمن الإنس فقال عليه السلام : ذلك الغراب الذي بعثه الله تعالى لما قتل قابيل أخاه هابيل ، فبقي متحيراً لا يعلم ما يصنع به ، فعند ذلك بعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه .

قال : صدقت يا فتى ، فقد بقي لي مسألة واحدة أريد أن أخبرني عنها هذا - و أوماً بيده إلى عمر - فقال له : يا عمر أخبرني أين هو الله ؟ قال : فغضب عند ذلك عمر وأمسك ولم يردّ جواباً .

قال فالتفت الإمام علي عليه السلام و قال : لا تغضب يا أبا حفص حتى لا يقول : إنك قد عجزت فقال : فأخبره أنت يا أبا الحسن ، فعند ذلك قال الإمام عليه السلام : كنت يوماً عند رسول الله صلى الله عليه وآله إذ أقبل إليه ملك فسلم عليه فردّ عليه السلام ، فقال له : أين كنت ؟ قال : عند ربّي فوق سبع سماوات .

قال : ثم أقبل ملك آخر فقال : أين كنت ؟ قال : عند ربّي في تخوم الأرض السابعة السفلى ، ثم أقبل ملك آخر ثالث فقال له : أين كنت ؟ قال : عند ربّي في مطلع الشمس ، ثم جاء ملك آخر فقال : أين كنت ؟ قال : كنت عند ربّي في مغرب الشمس ، لأنّ الله لا يخلو منه مكان ، ولا هو في شيء ، ولا على شيء ، ولا من شيء ، وسع كرسيه السماوات والأرض ، ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير ، لا يعزب^(٢) عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ، يعلم ما في السماوات وما في الأرض ، ما يكون من نجوى ثلاثة إلاّ هو رابعهم ولا خمسة إلاّ هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلاّ هو معهم أينما كانوا .

قال : فلمّا سمع الأسقف قوله قال له : مدّ يدك فإني أشهد أن لا إله إلاّ الله ،

(١) في الروضة : فلا ينقص شيئاً ولا يزد شيئاً .

(٢) أى لا يغيب ولا يغيث عنه .

وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَأَنَّكَ خَلِيفَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَوَصِيِّ رَسُولِهِ ، وَأَنَّ هَذَا الْجَالِسَ الْغَلِيظَ الْكَفْلَ ^(١) الْمُحِبَّنْطَىءَ لَيْسَ هُوَ لِهَذَا الْمَكَانِ بِأَهْلٍ ، وَإِنَّمَا أَنْتَ أَهْلُهُ ، فَتَبَسَّمَ الْإِمَامُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٢) .

بيان : المحبَّنطَىء الممتلَىء غيظاً .

٤ - من كتاب إرشاد القلوب للديلمىّ بحذف الإِسْنَاد قال : لما جلس عمر في الخلافة جرى بين رجل من أصحابه يقال له الحارث بن سنان الأزدى وبين رجل من الأنصار كلام و منازعة ، فلم ينتصف له عمر فلاحق الحارث بن سنان بقيصر وارتدّ عن الإسلام ونسي القرآن كله إلا قول الله عزّ وجلّ : « ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين » فسمع قيصر هذا الكلام قال : سأكتب إلى ملك العرب بمسائل ، فإن أخبرني بتفسيرها أطلقت من عندي من الأسارى ، وإن لم يخبرني بتفسير مسألي عمدت إلى الأسارى فعرضت عليهم النصرانية فمن قبل منهم استعبدته ، ومن لم يقبل قتلته ، و كتب إلى عمر بن الخطّاب بمسائل : أحدها سؤاله تفسير الفاتحة ، وعن الماء الذي ليس من الأرض ولا من السماء ، وعمّا يتنفّس ولا روح فيه ، وعن عصا موسى عليه السلام ممّ كانت ؟ وما اسمها ؟ وما طولها ؟ وعن جارية بكر لأخوين في الدنيا و في الآخرة لواحد . فلمّا وردت هذه المسائل على عمر لم يعرف تفسيرها ففرع في ذلك إلى عليّ عليه السلام .

فكتب إلى قيصر : من عليّ بن أبي طالب صهر محمد عليه السلام ، و وارث علمه ، و أقرب الخلق إليه ، و وزيره ، و من حقّت له الولاية ، و أمر الخلق من أعدائه بالبراءة ، قرّة عين رسول الله عليه السلام ، و زوج ابنته ، و أبولده ، إلى قيصر ملك الروم :

أمّا بعد فإنّي أحمد الله الذي لا إله إلا هو ، عالم الخفيات ، و منزل البركات ، من يهدي الله فلا مضلّ له ، و من يضلل الله فلا هادي له ، ورد كتابك و أقرأنيهِ عمر بن الخطّاب ، فأما سؤالك عن اسم الله تعالى فإنّه اسم فيه شفاء من كل داء ، و عون على

(١) الكفل : من يلقي نفسه و ثقله على الناس .

(٢) الفضائل : ٢٠٢ ، واللفظ منه . الروضة : ١٤٥ ، وفيه اختلافات يسيرة لفظية .

كلّ دواء ، وأما الرحمن فهو عون لكلّ من آمن به ، وهو اسم لم يسمّ به غير الرحمن ^(١) تبارك وتعالى . وأما الرحيم فرحم من عصى وتاب وآمن وعمل صالحاً .
 وأما قوله : « الحمد لله ربّ العالمين » فذلك ثناء منّا على ربّنا تبارك وتعالى بما أنعم علينا . وأما قوله : « مالك يوم الدين » فإنّه يملك نواصي الخلق يوم القيامة ، وكلّ من كان في الدنيا شاكّاً أو جباراً أدخله النار ، ولا يمتنع من عذاب الله شكّاً ولا جباراً ، وكلّ من كان في الدنيا طامعاً مديماً محافظاً إياه أدخله الجنة برحمته ^(٢) .
 وأما قوله : « إياك نعبد » فإنّا نعبد الله ولا نشرك به شيئاً . وأما قوله : « وإياك نستعين » فإنّا نستعين بالله عزّاً وجلّاً على الشيطان الرجيم لا يضلّنا كما أضلكم .
 وأما قوله : « اهدنا الصراط المستقيم » فذلك الطريق الواضح ، من عمل في الدنيا عملاً صالحاً فإنّه يسلك على الصراط إلى الجنة .
 وأما قوله : « صراط الذين أنعمت عليهم » فتلك النعمة التي أنعمها الله عزّاً وجلّاً على من كان قبلنا من النبيّين والصديقين ، فنسأل الله ربّنا أن ينعم علينا كما أنعم عليهم .
 وأما قوله : « غير المغضوب عليهم » فأولئك اليهود بدلّوا نعمة الله كفوفاً فغضب عليهم فجعل منهم القردة والخنازير ، فنسأل الله تعالى أن لا يغضب علينا كما غضب عليهم .
 وأما قوله : « ولا الضالّين » فأنت وأمثالك يا عابد الصليب الخبيث ضللتهم من بعد عيسى بن مريم عليه السلام فنسأل الله ربّنا أن لا يضلّنا كما ضللتهم .
 وأما سؤالك عن الماء الذي ليس من الأرض ولا من السماء ، فذلك الذي بعثته بلقيس إلى سليمان بن داود عليه السلام وهو عرق الخيل إذا جرت في الحروب .
 وأما سؤالك عما يتنفس ولا روح له فذلك الصبح إذا تنفس .
 وأما سؤالك عن عصى موسى عليه السلام ممّا كانت ؟ وما طولها ؟ وما اسمها ؟ وما هي ؟ فإنّها كانت يقال لها : البرنية الرايدة ^(٣) ، وكان إذا كان فيها الروح زادت ،

(١) في المصدر : وأما سؤالك عن الرحمن فهو عون لكلّ من آمن به وهو اسم لم يتسم به

غير الرحمن .

(٢) في المصدر : طامعاً مديماً معاً خطاياهم وأدخله الجنة برحمته .

(٣) د د : يقال لها البرنية . وتفسير البرنية : الزائدة .

و إذا خرجت منها الروح نقصت ، وكان من عوسج ، وكانت عشرة أذرع ، وكانت من الجنة أنزلها جبرائيل عليه السلام .^(١)

و أما سؤالك عن جارية تكون في الدنيا لأخوين وفي الآخرة لواحد ، فتلك النخلة في الدنيا هي لمؤمن مثلي وكافر مثلك ، ونحن من ولد آدم عليه السلام ، وفي الآخرة للمسلم دون الكافر المشرك ، وهي في الجنة ليست في النار ، وذلك قوله عز وجل : « فيها فاكهة ونخل ورمان » ثم طوى الكتاب وأنفذه ؛ فلما قرأه قيصر عمد إلى الأسارى فأطلقهم وأسلم ودعا أهل مملكته إلى الإسلام والإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله ، فاجتمعت عليه النصاري وهموا بقتله فجاء بهم^(٢) فقال : يا قوم إني أردت أن أجربكم ، وإنما أظهرت منه ما أظهرت للنظر كيف تكونون ،^(٣) فقد حدث الآن أمركم عند الاختبار فاسكنوا^(٤) وأطمأنوا ، فقالوا : كذلك الظن بك ؛ وكنتم قيصر إسلامه حتى مات وهو يقول لخواص أصحابه و من يثق به : إن عيسى عبدالله ورسوله و كلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، وعجل عليه السلام نبي بعد عيسى ، وإن عيسى بشر أصحابه بمحمد صلى الله عليه وآله ويقول : من أدركه منكم فليقرأ مني السلام ، فإنه أخي وعبد الله ورسوله ، ومات قيصر على القول مسلماً ، فلما مات وتولى بعده هرقل أخبروه بذلك قال : اكنتموا هذا وأنكروه ولا تقرّوا^(٥) فإنه إن ظهر طمع ملك العرب ، وفي ذلك فسادنا و هلاكنا ، فمن كان من خواص قيصر وخدمه وأهله على هذا الرأي كتموه ، و هرقل أظهر النصرانية وقوي أمره . والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله .^(٦)

٥ - و من الكتاب المذكور بحذف الإسناد قال : سهل بن حنيف الأنصاري أقبلنا مع خالد بن الوليد فاتتهينا إلى دير فيه ديراني فيما بين الشام والعراق ، فأشرف

(١) في المصدر : أنزلها جبرائيل على شعيب .

(٢) > > : فأجابهم .

(٣) > > : وإنما أظهرت ما أظهرت لا نظركيف تكونون .

(٤) > > : فاسكنوا .

(٥) في المصدر : ولا تقرّوا به فإنه إن يظهر طمع ملك العرب .

(٦) ارشاد القلوب ٢ : ١٢٥ .

علينا وقال : من أنتم ؟ قلنا : نحن المسلمون أمة محمد ﷺ ، فنزل إلينا فقال : أين صاحبكم ؟ فأتينا به إلى خالد بن الوليد ، فسلم على خالد فردّ عليه ﷺ ، قال : وإذا هو شيخ كبير .

فقال له خالد : كم أتى عليك ؟ قال : مائتا سنة و ثلاثون سنة . قال : منذ كم سكنت ديرك هذا ؟ قال : سكنته منذ نحو من ستين سنة . قال : هل لقيت أحدا لقي عيسى ؟ قال : نعم لقيت رجلين . قال : وما قال لك ؟ قال : قال لي أحدهما : إن عيسى عبدالله ورسوله و روحه و كلمته ألغاهما إلى مريم أمته ، وإن عيسى مخلوق غير خالقي ؛ فقبلت منه و صدقته ، و قال لي الآخر : إن عيسى هو ربّه فكذبته و لعنته . فقال خالد : إن هذا العجب كيف يختلفان وقد لقيا عيسى ؟ قال الديراي : اتبع هذا هواه و زين له الشيطان سوء عمله ، و اتبع ذلك الحق و هداه الله عزّ وجلّ .

قال : هل قرأت الإنجيل ؟ قال : نعم . قال : فالتوراة ؟ قال : نعم . قال : فأمنت بموسى ؟ قال : نعم . قال : فهل لك في الإسلام أن تشهد أن محمداً رسول الله ﷺ و تؤمن به ؟ قال : آمنت قبل أن تؤمن به ، و إن كنت لم أسمع له ولم أره . قال : فأنت الساعة تؤمن بمحمد ﷺ و بما جاء به ؟ قال : وكيف لا أؤمن به و قد قرأته في التوراة و الإنجيل و بشرني به موسى و عيسى . قال : فما مقامك في هذا الدير ؟ قال : فأين أذهب و أنا شيخ كبير ولم يكن لي عمر أنهض به ،^(١) و بلغني مجيئكم فكنت أنتظر أن ألقاكم و ألقى إليكم إسلامي^(٢) و أخبركم أنني على ملتكم ، فما فعل نبيكم ؟ قالوا : توفي صلى الله عليه و آله . قال : فأنت وصيه ؟ قال : لا ولكن رجل من عشيرته و ممن صحبه . قال : فمن بعثك إلى هنا ؟ وصيه ؟ قال : لا ولكن خليفته ، قال : غير وصيه ؟ قال : نعم . قال : فوصيه حي ؟ قال : نعم . قال : فكيف ذلك ؟ قال : اجتمع الناس على هذا الرجل وهو رجل من غير عشيرته و من صالحى الصحابة . قال : وما أراك إلا أعجب من الرجلين

(١) فى المصدر : ولم يكن لى من أنهض به .

(٢) > > : و ألقى إليكم سلامى .

اللذين اختلفا في عيسى ولقد لقياه وسمعاه ، وهوذا أنتم قد خالفتم نبيكم وفعلتم مثل ما فعل ذلك الرجل .

قال : فالتفت خالد إلى من يليه وقال : هو والله ذاك ، أتبعنا هوأنا والله ، وجعلنا رجلاً مكان رجل ، ولولا ما كان بيني وبين علي من الخشونة على عهد النبي ﷺ ما مالأت عليه أحداً .^(١)

فقال له الأشر النخعي مالك بن الحارث : ولم كان ذلك بينك وبين علي ؟ وما كان ؟ قال خالد : نافسته في الشجاعة ونافسي فيها ، وكان له من السوابق والقراصة ما لم يكن لي ، فداخلني حمية قريش فكان ذلك ، ولقد عاتبني في ذلك أم سلمة زوجة النبي ﷺ وهي لي ناصحة فلم أقبل منها .

ثم عطف على الديراني فقال : هلم حديثك وما تخبر به . قال : أخبرك أنني كنت من أهل دين كان جديداً فخلق حتى لم يبق منهم من أهل الحق إلا الرجلان أو الثلاثة ، وخلق دينكم حتى لا يبقى منه إلا الرجلان أو الثلاثة ، واعلموا أنه بموت نبيكم قد تركتم من الإسلام درجة ، وستتركون بموت وصي نبيكم من الإسلام درجة أخرى^(٢) حتى إذا لم يبق أحد رأى نبيكم ،^(٣) وسيخلق دينكم حتى يفسد صلاتكم وحجبتكم وغزوكم وصومكم ، وترفع الأمانة والزكاة منكم ، ولن تزال فيكم بقية ما بقي كتاب ربكم عز وجل فيكم ، وما بقي فيكم أحد من أهل بيت نبيكم ، فإذا ارتفع هذان منكم لم يبق من دينكم إلا الشهادتان : شهادة التوحيد وشهادة أن محمد رسول الله ﷺ ، فعند ذلك تقوم قيامتكم وقيامه غيركم ، ويأتيكم ما توعدون ، ولم تقم الساعة إلا عليكم^(٤) لأنكم آخر الأمم ، بكم تنختم الدنيا وعليكم تقوم الساعة .

فقال له خالد : قد أخبرنا بذلك نبينا ، فأخبرنا بأعجب شيء ، رأيته منذ سكنت

(١) في المصدر : ما واليت عليه أحداً .

(٢) في نسخة وستتركون بموت وصي نبيكم ووصي نبيكم من الإسلام درجة أخرى .

(٣) في المصدر وفي نسخة أضاف : أو صحبه .

(٤) في المصدر : ولمن تقوم الساعة إلا عليكم .

ديرك هذا وقبل أن تسكنه . قال : لقد رأيت مالا أحصي^(١) من العجائب وأقبلت ما لا أحصي من الخلق^(٢) .

قال : فحدثنا بعض ما تذكره . قال : نعم كنت أخرج بين الليالي إلى غدِير كان في سفح الجبل أتوضؤ منه وأترود من الماء ما أصد به معي إلى ديري ، وكنت أستريح إلى النزول فيه بين العشامين فأنا عنده ذات ليلة فإذا أنا برجل قد أقبل فسلم فرددت عليه السلام فقال : هل مرّ بك قوم معهم غم وراعي أو حسنتهم^(٣) ؟ قلت : لا . قال : إن قوماً من العرب مرّوا بغنم فيها مملوك لي يرعاها فاستاقوا^(٤) وذهبوا بالبعد . قلت : ومن أنت ؟ قال : أنا رجل من بني إسرائيل^(٥) . قال : فما دينك ؟ قلت : أنت فما دينك ؟ قال : ديني اليهودية . قلت : وأنا ديني النصرانية ، فأعرضت عنه بوجهي .

قال لي : هالك فإنكم أنتم ركبتُم الخطاء ودخلتم فيه وتركتم الصواب ، ولم يزل يحاورني . فقلت له : هل لك أن نرفع أيدينا ونبتهل فأيتنا كان على الباطل دعونا الله أن ينزل عليه ناراً تحرقه من السماء ؟ فرفعنا أيدينا فما استتم الكلام حتى نظرت إليه يلتهب ناراً وما تحته من الأرض ؛ فلم ألبث أن أقبل رجل فسلم فرددت عليه السلام فقال : هل رأيت رجلاً من صفته كيت وكيت ؟ قلت : نعم وحدثته . قال : كذبت ، و لكذلك قتلت أخي يا عدو الله و كان مسلماً ، فجعل يسبني ، فجعلت أردّه عن نفسي بالحجارة ، وأقبل يشتمني ويشتم المسيح ومن هو على دين المسيح ، فبينما هو كذلك إذا نظرت إليه يحترق ، وقد أخذته النار التي أخذت أخاه ، ثم هوت به النار في الأرض ، فبينما أنا كذلك قائماً أتعجب إذ أقبل رجل ثالث فسلم فرددت عليه السلام .

(١) في نسخة : مالا يحصى .

(٢) > > : ولقيت مالا يحصى (أحصى خل) من الخلق ، وفي المصدر : وأنيت مالا يحصى من الخلق ، ولعله مصعب .

(٣) في المصدر : هل مرّ بك قوم معهم غنم وراعي أو حسنتهم ؟ .

(٤) استاق الماشية : حثها على السير من خلف ، عكس قادها . وفي النسخة المقرّوة على

المصنف : فاستاقوها . وفي أخرى : فاشتاقوا .

(٥) أضاف في المصدر : فمن أنت ؟ قلت : أنا رجل من بني إسرائيل .

فقال : هل رأيت رجلين من حالهما وصفتهما كيت وكيت ؟ قلت : نعم وكرهت أن أخبره كما أخبرت أخاه فيقاتلني . فقلت : هلم أريك أخويك ، فانتهيت به إلى موضعهما فنظر إلى الأرض يخرج منها الدخان فقال : ماهذه ؟ فأخبرته فقال : والله لئن أجباني أخواي بتصديقك لاتبعتك في دينك ، ولئن كان غير ذلك لأقتلتك أو تقتلني ، فصاح به : يادانيال أحق مايقول هذا الرجل ؟ قال : نعم ياهارون فصدقه ، فقال : أشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته وعبد ورسوله .

قلت : الحمد لله الذي هداك . قال : فإني أواخيك في الله ، ^(١) وإن لي أهلاً ولداً وغنيمة ، ولولا هم لسحت معك في الأرض ، ولكن مفارقتي عليهم شديدة ، ^(٢) وأرجو أن أكون في القيامة بهم مأجوراً ، ولعلي أنطلق فآتي بهم فأكون بالقرب معك ، فانطلق فغاب عني ليلاً (ليالي خل) ثم أتاني فتهف بي ليلة من الليالي ، فإذا هو قد جاء معه أهله وغنمه ، فضرب له خيمة ههنا بالقرب مني ، فلم أزل أنزل إليه في آناء الليل و أتعاهده وألاقيه وكان أخ صدق في الله ، ^(٣) فقال لي ذات ليلة : يا هذا إني قرأت في التوراة ، ^(٤) فإذا هو صفة نحل النبي الأمي ، فقلت : وأنا قرأت صفته في التوراة والإنجيل فأمنت به ، وعلمته به من الإنجيل ، وأخبرته بصفته في الإنجيل ، فأمننا أنا وهو وأحببناه وتمنينا لقاءه .

قال : فمكث كذلك زمناً وكان من أفضل ما رأيت ، وكنت أستاذس إليه ، وكان من فضله أنه يخرج بغنمه يرعاها فينزل بالمكان المجذب فيصير ماحوله أخضر من البقل ، وكان إذا جاء المطر جمع غنمه فيصير حوله و حول غنمه و خيمته مثل الإكليل من أثر المطر ولا يصيب خيمته ولا غنمه منه ، فإذا كان الصيف كان على رأسه أينما توجه سحابة وكان يدين الفضل ، كثير الصوم والصلاة .

(١) في المصدر : فإني اجبتك في الله .

(٢) > > : ولكن محنتي بقيامي عليهم شديدة .

(٣) في المصدر : فلم أزل أنزل إليه في آناء الليل وألاقيه وأقعد عنده وكان لي أخا صدق في الله .

(٤) > > : إني قرأت في التوراة شيئاً .

قال : فحضرته الوفاة فدعيت إليه ، فقلت له : ما كان سبب مرضك ولم أعلم به ؟ قال : إنني ذكرت خطيئة كنت قارفتها في حدائتي فغشي علي ، ثم أفقت ثم ذكرت خطيئة أخرى فغشي علي وأورثني ذلك مرضاً ، فليست أدري ما حالي ، ثم قال لي : فإن لقيت غداً صلى الله عليه وآله نبي الرحمة فاقرأه مني السلام ، وإن لم تلقه ولقيت وصيه فاقرأه مني السلام وهي حاجتي إليك ووصيتي . قال الديرازي : وإنني مودعكم إلى وصي محمد عليه السلام ومن صاحبي السلام .

قال سهل بن حنيف : فلمّا رجعنا إلى المدينة لقيت علياً عليه السلام فأخبرته خبر الديرازي وخبر خالد وما أودعنا إليه الديرازي من السلام منه ومن صاحبه . قال : فسمعتة يقول : وعليهما وعلى من مثلهما السلام ، وعليك يا سهل بن حنيف السلام ، وما رأيته أكثر بما أخبرته من خالد بن الوليد وما قال ، وما رد علي فيه شيئاً غير أنه قال : يا سهل بن حنيف : إن الله تبارك وتعالى بعث غداً محمداً صلى الله عليه وآله فلم يبق في الأرض شيء إلا علم أنه رسول الله إلا شقي الثقلين وعصاتهما .

قال سهل : وما في الأرض من شيء فاخره إلا شقي الثقلين وعصاتهما ، قال سهل : فعبّرنا زماناً^(١) ونسيت ذلك ، فلمّا كان من أمر علي عليه السلام ما كان توجهنا معه ، فلمّا رجعنا من صفين نزلنا أرضاً قفراً ليس بها ماء ، فشكونا ذلك إلى علي عليه السلام فأنطلق يمشي على قدميه حتّى انتهينا إلى موضع كان يعرفه^(٢) ، فقال : احفروا ههنا ، فحفروا فاذا بصخرة صماء عظيمة قال : اقلعوها ، قال : فجهدنا أن نقلعها فما استطعنا .

قال : فتبسم أمير المؤمنين صلوات الله عليه من عجزنا عنها ، ثم أهوى إليها يديه جميعاً ، كأنما كانت في يده كرة ، فاذا تحتها عين بيضاء كأنها من شدة يباضها اللّجين المجلو ، فقال دونكم فاشربوا واسقوا وتزودوا ثم آذوني بها . قال : ففعلنا ثم أتيناها فأقبل يمشي إليها بغير رداء ولا حذاء ، فتناول الصخرة بيده ، ثم دحى بها في فم العين

(١) في المصدر : وما في الأرض من شيء ذي حسرة إلا شقي الثقلين وعصاتهما ، قال سهل :

فعبّرنا زماناً هـ .

(٢) في المصدر : كان يعرفه .

فألقمها إتيها ، ثم حثا بيده التراب عليها ، ^(١) و كان ذلك بعين الديراني ، و كانت بالقرب منها و منها ، يرانا و يسمع كلامنا . قال : فنزل فقال : أين صاحبكم ؟ فانطلقنا به إلى علي عليه السلام فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، و أشهد أن محمداً رسول الله عليه السلام ، و أنك وصي عليه السلام محمد عليه السلام ، ولقد كنت أرسلت بالسلام عني و عن صاحب لي مات كان أوصاني بذلك مع جيش لكم ^(٢) منذ كذا و كذا من السنين .

قال سهل : فقلت يا أمير المؤمنين : هذا الديراني الذي كنت أبلغتك عنه ^(٣)

(١) و أورد شيخنا الأكبر المفيد في الارشاد : ١٧٨ و روده عليه السلام بصفين و ماجرى من قلع الصخرة و إسلام الراهب وشهادته ، و قال : ذلك مارواه أهل السيروا و اشتهر الخبر به في العامة و الخاصة حتى نظمه الشعراء و خطب به البلغاء ، و رواه الفهراء و العلماء ، و شهرته تفنى عن تكلف إيراد الإسناد له ؛ ثم قال : و في ذلك يقول إسماعيل بن العمير رحمه الله في قصيدته البائية المذهبة :

و لقد سرى فيما يسير بليلة	•	بعد العشاء بكربلا في موكب
حتى أتى متبتلاً في قائم	•	ألقي قواعده بقاع مجدب
يأتيه ليس بحيث يلقي عامراً	•	فيرا الوحوش و غير أصلع أشيب
فدنا فصاح به فأشرف مائلاً	•	كالنسر فوق شطية من مرقب
هل قرب قائمك الذي بوأته	•	ماء يصاب ؟ فقال مامن مشرب
إلا بغاية فرسخين و من لنا	•	بالماء بين لقي و قى سبب
فثنى الأعنة نحو وعت فاجتلى	•	ملساء تلعب كاللجج المذهب
قال اقلبوها انكم ان تقلبوها	•	ترووا ولا تروون إن لم تقلب
فأصوبوها في قلعها فتمنعت	•	منهم تمنع صعبة لم تركب
حتى إذا أعينهم أهوى لها	•	كلما متى ترد المغالب تغلب
فكانها كرة بكف جزور	•	عجل الذراع دحى بها في ملعب
فسقاهم من تعنتها متسللاً	•	عذباً يزيد على الالذ الإعذب
حتى إذا شربوا جميعاً ردها	•	ومضى فغلت مكانها لم يقرب

و زاد فيها ابن ميمون قوله :

و أبان واهبها سريرة معجز	•	فيها و آمن بالوصي المنجب
ومضى شهيداً صادقاً في نصره	•	أكرم به من راهب مترهب
اعنى ابن فاطمة الوصي و من يقل	•	في فضله و فعاله لا يكذب
رجلاً كلا طرفيه من سام و ما	•	حام له باب و لا باب أب
من لا يفر و لا يرى في معرك	•	الا و صارمه الغضيب المضرب

(٢) في المصدر : كان لكم .

(٣) > > : بلغتك عنه .

وعن صاحبه السلام . قال وذكر الحديث يوم مررنا مع خالد . فقال له علي عليه السلام : وكيف علمت أنتي وصي رسول الله ؟ قال : أخبرني أبي وكان قد أتني عليه من العمر مثل ما أتني علي ، عن أبيه ، عن جدّه ، عمن قاتل مع يوشع بن نون وصي موسى ، حين توجه فقاتل الجبارين بعد موسى بأربعين سنة أنه مرّ بهذا المكان وأصحابه عطشوا ، ^(١) فشكوا إليه العطش ، فقال : أما إنّ بركم عينا نزلت من الجنة استخرجها آدم ، فقام إليها يوشع بن نون فنزع عنها الصخرة ، ثم شرب وشرب أصحابه وسقوا ^(٢) ثم قلب الصخرة وقال لأصحابه : لا قلبها إلّا نبي أو وصي نبي ، قال : فتخلف نفر من أصحاب يوشع بعد ما مضى فجهدوا الجهد على أن يجدوا موضعها فلم يجدوه ، وإنما بني هذا الدير على هذه العين وعلى بركتها وطلبتها ، فعلمت حين استخرجتها أنك وصي رسول الله أحمد الذي كنت أطلب ، وقد أحبت الجهاد معك .

قال : فحمله على فرس وأعطاه سلاحاً وخرج مع الناس ، وكان ممن استشهد يوم النهر . ^(٣) قال : وفرح أصحاب علي بحديث الديراني فرحاً شديداً . قال : وتخلف قوم بعد ما رحل العسكر وطلبوا العين فلم يدروا أين موضعها ، فلحقوا بالناس . وقال صعصعة بن صوحان : وأنا رأيت الديراني يوم نزل إلينا حين قلب علي الصخرة عن العين وشرب منها الناس ، وسمعت حديثه لعلي عليه السلام ، وحدّثني ذلك اليوم سهل بن حنيف بهذا الحديث حين مرّوا مع خالد . ^(٤) بيان : المنافسة : المغالبة في الشيء النفيس .

(١) في نسخة : وأن أصحابه عطشوا اه وفي المصدر : وانه واصحابه عطشوا اه .

(٢) في المصدر : واستقوا .

(٣) > > : فكان ممن استشهد يوم النهر وان .

(٤) ارشاد القلوب ٢ : ١٧٦ - ١٨٢ .

﴿باب ٤﴾

﴿احتجاجه صلوات الله عليه على الطبيب اليوناني وما ظهر منه عليه السلام﴾
﴿(من المعجزات الباهرات)﴾

١ - م ، ج : بالإسناد إلى أبي محمد العسكري عليه السلام ، عن زين العابدين عليه السلام أنه قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام قاعداً ذات يوم فأقبل إليه رجل من اليونانيين المدّعين ^(١) للفلسفة والطب ، فقال له : يا أبا الحسن بلغني خبر صاحبك وأنّ به جنوناً وجئت لأعالجه فلحقته وقد مضى لسبيله وفاتني ما أردت من ذلك ، وقد قيل لي : إنك ابن عمّه وصهره ، وأرى بك صفاراً قد علاك ، وساقين دقيقتين ما أراهما يقلّانك ^(٢) ، فأما الصفار فعندي دواؤه ، وأما الساقان الدقيقتان فلا حيلة لي لتخليطهما ، والوجه أن ترفق بنفسك في المشي تقلّله ولا تكثره ، وفيما تحمله على ظهرك وتحتضنه ^(٣) بصدرك أن تقلّلهما ولا تكثرهما ، فإنّ ساقيك دقيقتان لا يؤمن عند حمل ثقيل انقصاصهما ^(٤) ، وأما الصفار فدواؤه عندي وهو هذا ، وأخرج دواءً وقال : هذا لا يؤذيك ولا يغيثك ، ولكنّه يلزمك حية من اللحم أربعين صباحاً ثمّ يزيل صفارك .

فقال له عليّ بن أبي طالب عليه السلام : قد ذكرت نفع هذا الدواء لصفاري ، فهل عرفت شيئاً يزيد فيه ويضرّه ؟ فقال الرجل : بلى حبة من هذا ، وأشار إلى دواء معه وقال : إن تناولته الإنسان وبه صفار أماته من ساعته ، وإن كان لاصفار به صار به صفار حتّى يموت في يومه .

فقال عليّ بن أبي طالب عليه السلام : فأرني هذا الضارّ ، فأعطاه إياه فقال له : كم قدر هذا ؟ قال له : قدر مثقالين سمّ نافع ، قدر حبة منه يقتل رجلاً ؛ فتناوله عليّ عليه السلام فقمحه وعرق عرقاً خفيفاً ، وجعل الرجل يرتعد ويقول في نفسه : الآن أؤخذ بآبن

(٢) قل الشيء : حمله .

(٤) أى انكسارهما .

(١) فى نسخة : المدّعين .

(٣) أى تضمه إلى صدرك .

ج ١٠ باب احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام على الطبيب اليوناني - ٧١ -

أبي طالب ويقال : قتله ولا يقبل مني قولي : إنه هو (لهوخ) الجاني على نفسه .
فتبسم علي عليه السلام وقال : يا عبدالله أصبح ما كنت بدناً الآن ، لم يضرني ما زعمت
أنه سم ، فغمض عينيك ، فغمض ، ثم قال : افتح عينيك ففتح ونظر إلى وجه علي عليه السلام
فاذا هو أبيض أحمر مشرب حمرة ، فارتعد الرجل لمبارآه ، وتبسم علي عليه السلام وقال :
أين الصفار الذي زعمت أنه بي ؟ فقال : والله لكأنك لست من رأيت من قبل ، كنت
مصفرّاً فأنت الآن مورّد .

قال علي عليه السلام : فزال عني الصفار بسمك الذي تزعم أنه قاتلي ، وأما ساقاي
هاتان - ومدّرجليه وكشف عن ساقيه - فأنتك زعمت أنني أحتاج إلى أن أرفق بيدني
في حمل ما أحمل عليه لثلاثين نصف الساقان ، وأنا أريك (أدلك خل) أن طب الله عز وجل
خلاف طبك ، وضرب يديه إلى أسطوانة خشب عظيمة ^(١) على رأسها سطح مجلسه
الذي هو فيه ، وفوقه حجرتان : إحداهما فوق الأخرى ، وحرّكها واحتملها فارتفع
السطح والحيطان وفوقهما الغرفتان ، فغشي علي اليوناني فقال أمير المؤمنين عليه السلام :
صبوا عليه ماء ، فصبوا عليه ماء فأفاق وهو يقول : والله ما رأيت كالיום عجبا .

فقال له علي عليه السلام : هذه قوة الساقين الدقيقتين واحتملها في طبك هذا يا يوناني .
فقال اليوناني : أمثلك كان عهد ؟ فقال علي عليه السلام : وهل علمي إلا من علمه ؟ وعقلي إلا من عقله ؟
وقوتي إلا من قوته ؟ لقد أتاه ثقيفي كان أطلب العرب فقال له : إن كان بك جنون داويك .
فقال له عهد عليه السلام : أحب أن أريك آية تعلم بها غناي عن طبك ، وحاجتك إلى طبي
قال : نعم . قال : أي آية تريد ؟ قال : تدعو ذلك العنق ^(٢) وأشار إلى نخلة سحوق
فدعاها فانقلع أصلها ^(٣) من الأرض وهي تغد الأرض ^(٤) حتى وقفت بين يديه .
فقال له : أكفالك ؟ قال : لا . قال : فتريد ماذا ؟ قال : تأمرها أن ترجع إلى حيث جاءت
منه ، وتستقر في مقرّها الذي انقلعت منه ، فأمرها فرجعت واستقرت في مقرّها .

(١) في نسخة : غليظة .

(٢) المدق من النخل هو كالمقود من العنب .

(٣) في نسخة : اصولها .

(٤) في النسخة المقروءة على المصنف : وجعل تغد في الأرض . وغد الأرض : شقها .

فقال اليوناني لأمر المؤمنين عليهم السلام : هذا الذي تذكره عن محمد عليه السلام غائب عني ، وأنا أقصر منك على أقل من ذلك : أنا أتباعك فادعني وأنا لا أختار الإجابة ، فإن جئت بي إليك فهي آية .

فقال أمير المؤمنين عليه السلام : هذا إنما يكون آية لك وحدك ، لأنك تعلم من نفسك أنك لم ترده ، وإنني أزلت اختيارك من غير أن باشرت مني شيئاً ، أو ممن أمرته بأن يباشر ، أو ممن قصد إلى إجبارك وإن لم أمره إلا ما يكون من قدرة الله تعالى القاهرة ، وأنت يا يوناني يمكنك أن تدعني ويمكن غيرك أن يقول : إنني واطأتك على ذلك ، فاقترح إن كنت مقترحاً ما هو آية لجميع العالمين .

قال له اليوناني : إذا جعلت الاقتراح إليّ فأنا أقترح أن تفصل أجزاء تلك النخلة و تفرّقها و تباعد ما بينها ثم تجمعها وتعيدها كما كانت . فقال علي عليه السلام : هذه آية وأنت رسولي إليها - يعني إلى النخلة - فقل لها : إن وصي محمد رسول الله عليه السلام يأمر أجزاءك أن تفرّق وتباعد ، فذهب فقال لها ، فتفصلت وتهافت وتشتت وتضاغرت ^(١) أجزاءها حتى لم يزلها عين ولا أثر ، حتى كأن لم يكن هناك نخلة قط ، فارتعدت فرائص اليوناني فقال : يا وصي محمد قد أعطيتني اقتراحي الأول فأعطني الآخر ، فأمرها أن تجتمع وتعود كما كانت .

فقال : أنت رسولي إليها بعد ^(٢) فقل لها : يا أجزاء النخلة إن وصي محمد رسول الله صلى الله عليه وآله يأمر أن تجتمعي وكما كنت تعودني ، ^(٣) فنادى اليوناني فقال ذلك فارتفعت في الهواء كهيئة الهباء المنثور ، ^(٤) ثم جعلت تجتمع جزء جزء منها حتى تصور لها القضبان والأوراق وأصول السعف وشماريخ الأعناق ، ^(٥) ثم تألفت وتجمعت واستطالت وعرضت واستقر أصلها في مقرّها ، وتمكن عليها ساقها ، و تركب على

(١) في التفسير : وتهافت وتفرقت وتضاغرت .

(٢) في المصدر : أنت رسولي إليها بعد فقل لها .

(٣) في المصدر : يأمر أن تجتمعي كما كنت تعودني .

(٤) في التفسير المطبوع : البثور (المنثور ؛ خ ل) .

(٥) في نسخة : والأصول والسهف والشماريخ والأعناق .

ج ١٠ باب احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام على الطبيب اليوناني - ٧٣ -

الساق قضبانها ، وعلى القضبان أوراقها ، وفي أمكنتها أعذاقها ، وكانت في الابتداء شماريخها متجردة^(١) لبعدها من أوان الرطب والبسر والخلال .

فقال اليوناني : وأخرى أحب أن تخرج شماريخها خلالها ، وتلقيها من خضرة إلى صفرة وحرة وترطيب وبلوغ ليؤكل وتطعمني ومن حضرك منها . فقال علي عليه السلام أنت رسولي إليها بذلك فمرها به .

فقال لها اليوناني : يأمرك أمير المؤمنين عليه السلام بكذا وكذا فأخلفت^(٢) وأبسرت واصفرت واحمرت وترطبت وثقلت أعذاقها برطبها .

فقال اليوناني : وأخرى أحبها يقرب من يدي أعذاقها ، أو تطول يدي لتناولها ،^(٣) وأحب شيء إلي أن تنزل إلي إحداها ، وتطول يدي إلى الأخرى التي هي أحبها .

فقال أمير المؤمنين عليه السلام مدّ اليد التي تريد أن تنالها^(٤) وقل : « يا مقرب البعيد قرب يدي منها » واقبض الأخرى التي تريد أن تنزل العذق إليها وقل : « يا مسهل العسير سهّل لي تناول ما يبعد عني منها » ففعل ذلك وقاله فطالت يميناه فوصلت إلى العذق وانحطت الأعذاق الأخرى فسقطت على الأرض وقد طالت عراجينها ، ثم قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنك إن أكلت منها ولم تؤمن بمن أظهر لك عجايبها عجل الله عز وجل^(٥) من العقوبة التي يبتليك بها ما يعتبر بها عقلاء خلقه وجهّالهم . فقال اليوناني : إنني إن كفرت بعد ما رأيت فقد بلغت في العناد وتناهيت في التعرض للهلاك ، أشهد أنك من خاصّة الله ، صادق في جميع أقاويلك عن الله ، فأمرني بما تشاء أطلعك .

قال علي عليه السلام : آمرك أن تقرّ لله بالوحدانية ، وتشهد له بالجود والحكمة وتنزّهه عن العيب والفساد ، وعن ظلم الإماء والعباد ، وتشهد أن محمداً الذي أنا وصيّته

(١) في الاحتجاج : شماريخها متفردة . وفي التفسير : مجردة .

(٢) في المصدر : فقال لها اليوناني : ما أمره أمير المؤمنين عليه السلام فآخلفت .

(٣) في الاحتجاج : وأخرى أحبها أن تقرب من يدي أعذاقها ، أو تطول يدي لتناولها .

(٤) في المصدر : تريد أن تناولها .

(٥) في المصدر : عجل الله عز وجل إليك .

سيد الأنام ، وأفضل بريّة في دار السلام ، ^(١) ونشهد أنّ عليّاً الذي أراك ما أراك وأولاك من النعم ما أولاك خير خلق الله بعد محمد رسول الله ، وأحقّ خلق الله بمقام محمد ﷺ بعده ، والقيام بشرائعه وأحكامه ، وتشهد أن أولياءه أولياء الله ، وأن أعداءه أعداء الله ، وأن المؤمنين المشاركين لك فيما كلّفك المسلمين لك على ما به أمرتك خير أمة محمد ﷺ ، وصفوة شيعة عليّ ﷺ .

وأمرك أن تواسي إخوانك المطابقين لك على تصديق محمد ﷺ و تصديقي و الانقياد له ولي ممّا رزقك الله وفضلك على من فضلك به منهم تسدّ فافتهم ، و تجبر كسرهم وخلّتهم ، ^(٢) ومن كان منهم في درجتك في الإيمان ساويته في مالك بنفسك ، ومن كان منهم فاضلاً عليك في دينك آثرته بمالك على نفسك حتّى يعلم الله منك أن دينه آثر عندك من مالك ، وأن أولياءه أكرم إليك من أهلك و عيالك ، و أمرك أن تصون دينك وعلمنا الذي أودعناك وأسرارنا التي حملناك ، فلا تبد علومنا لمن يقابلها بالعداء ، ويقابلك من أجلها بالشتم واللّعن و التناول من العرض والبدن ، ولا تفش سرّنا إلى من يشنع علينا عند الجاهلين بأحوالنا ، ويعرّض أولياءنا لبوادر الجهّال ، و أمرك أن تستعمل التقيّة في دينك فإنّ الله عزّ وجلّ يقول : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ، إلا أن تتقوا منهم تقاة » وقد أذنت لك في تفضيل أعدائنا علينا إن ألجأك الخوف إليه ، وفي إظهار البراءة منّا إن حملك الوجع إليه ، وفي ترك الصلوات المكتوبات إذا خشيت على حشاشتك الآفات والعاهات ، فإنّ تفضيلك أعداءنا علينا عند خوفك لا ينفعهم ولا يضرّنا ، وإنّ إظهارك براءتك منّا عند تقيّمتك لا يقدح فينا ولا ينقصنا ، ولئن تبرأ منّا ساعة بلسانك وأنت موال لنا بجنانك لتبقى على نفسك روحها التي بها قوامها ، ومالها الذي به قيامها ، وجاها الذي به تماسكها ، وتصون من عرف بذلك وعرفت به من أوليائنا وإخواننا وأخواتنا من بعد ذلك بشهور وسنين إلى أن تنفرج تلك الكربة وتزول به تلك الغمّة ، فإنّ ذلك أفضل

(١) في الاحتجاج : وأفضل رتبة في دار السلام . وفي التفسير : وأفضل رتبة من أهل دار السلام .

(٢) أي فقرهم .

ج ١٠ باب أسؤلة الشامى عن أمير المؤمنين عليه السلام في مسجد الكوفة - ٧٥ -

من أن تتعرض للهلاك ، و تنقطع به عن عمل في الدين و صلاح إخوانك المؤمنين ؛ وإياك ثم إياك أن تترك التقيّة التي أمرتك بها فإنك شاطئ بدمك ودماء إخوانك ، معرض لنعمك و نعمهم للزوال ، مذلّ لهم ^(١) في أبدي أعداء دين الله ، و قد أمرك الله بإعزازهم ^(٢) فإنك إن خالفت و صيتي كان ضررك على نفسك و إخوانك أشدّ من ضرر المناصب لنا ^(٣) الكافرينا . ^(٤)

بيان : (قوله : ولا يخيبك) في نسخ التفسير : «ولا يخيبك» من خاس بالعهد ، أي نقص ، كناية عن عدم النفع . و قال الجوهري : قمحت السويق وغيره بالكسر : إذا استفتته . وقال : القصف : الكسر ، والتقصّف : التكتّسّر . وقال : السحوق من النخل : الطويلة . وقال : الحشاشة : بقيّة الروح في المريض . وقال : شاط فلان أي ذهب دمه هدرًا ، و أشاطه بدمه و أشاط دمه أي عرّضه للقتل .

باب ٥

﴿أسؤلة الشامى عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه في مسجد الكوفة﴾

١ - ن ، ع : محمد بن عمر بن عليّ بن عبد الله البصري ، عن محمد بن عبد الله بن أحمد ابن جبلة ، عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آباءه ، عن الحسين بن عليّ عليه السلام قال : كان عليّ بن أبي طالب عليه السلام بالكوفة في الجامع إقدام ^(٥) إليه رجل من أهل الشام فقال : يا أمير المؤمنين إنني أسألك عن أشياء فقال : سل تفقّها ولا تسأل تعنّتًا ، فأحرق الناس بأبصارهم .

فقال : أخبرني عن أوّل ما خلق الله تبارك وتعالى . فقال : خلق النور . قال : فممّ

(١) في المصدر : مذل لك ولهم .

(٢) في التفسير : وقد أمر الله بإعزاز دينه وإعزازهم .

(٣) > > : الناصب لنا .

(٤) تفسير السكري : ٦٧ - ٧٠ . الاحتجاج : ١٢٢ - ١٢٥ .

(٥) في نسخة : إذا قام .

خلق السماوات؟ قال : من بخار الماء . قال : فمِمَّ خلق الأرض ؟ قال : من زبد الماء . قال : فمِمَّ خلقت الجبال ؟ قال : من الأمواج . قال : فلم سميت مكة أم القرى ؟ قال : لأن الأرض دحيت من تحتها .

وسأله عن سماء الدنيا سماهي ؟ قال : من موج مكفوف . وسأله عن طول الشمس والقمر وعرضهما . قال : تسعمائة فرسخ في تسعمائة فرسخ . وسأله كم طول الكواكب وعرضه ؟ قال : اثنا عشر فرسخاً في اثني عشر فرسخاً . وسأله عن ألوان السموات السبع وأسمائها . فقال له : اسم السماء الدنيا : رفيع ، وهي من ماء ودخان ؛ واسم السماء الثانية : قيدرا^(١) ، وهي على لون النحاس ؛ والسماء الثالثة اسمها : الماروم^(٢) ، وهي على لون الشبه ؛ والسماء الرابعة اسمها : ارفلون وهي على لون الفضة ؛ والسماء الخامسة اسمها : هيعون وهي على لون الذهب ؛ والسماء السادسة اسمها : عروس ، وهي يا قوتة خضراء ؛ والسماء السابعة اسمها : عجماء ، وهي درة بيضاء .

وسأله عن الثور ما باله غاض طرفه ولا يرفع رأسه إلى السماء ؟ قال : حياء من الله عز وجل* ، لما عبد قوم موسى العجل نكس رأسه^(٣) .

وسأله عن المد والجزر ماهما ؟ قال : ملك موكل بالبحار يقال له رومان فإذا وضع قدميه في البحر فاض وإذا أخرجهما غاض .

وسأله عن اسم أبي الجن . فقال : شومان وهو الذي خلق من مارج من نار . وسأله هل بعث الله نبياً إلى الجن ؟ فقال : نعم بعث إليهم نبياً يقال له يوسف فدعاهم إلى الله فقتلوه .

وسأله عن اسم إبليس ما كان في السماء ؟ فقال : كان اسمه الحارث .

وسأله لم سمى آدم آدم ؟ قال : لأنه خلق من أديم الأرض .

وسأله لم صار الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين ؟ فقال : من قبل السنبلة ، كان

(١) في المصدر : فيدوم .

(٢) في الملل : اسمها المادون . وفي هامش البيون أضاف : الهاروم .

(٣) في عيون الاخبار هنا زيادة وهي هذه : وسأله عن جمع بين الاختين . فقال : يعقوب بن إسحاق جمع بين حبار وراحيل فحرم بعد ذلك ؛ ففيه انزل : «وإن تجمعوا بين الاختين» .

ج ١٠ باب أسئلة الشامي عن أمير المؤمنين عليه السلام في مسجد الكوفة - ٧٧-

عليها ثلاث حببات فبادرت إليها حواء فأكلت منها حبة ، وأطعمت آدم حببتين ، فمن أجل ذلك ورث الذكر مثل حظ الأنثيين .

وسأله عمن خلق الله من الأنبياء محتوناً . فقال : خلق الله آدم محتوناً ، ولد شيث محتوناً ، وإدريس ، ونوح ،^(١) وإبراهيم ، وداود ، وسليمان ، ولوط ، وإسماعيل ، و موسى ، وعيسى ، وتجد صلى الله عليه وعليهم أجمعين .

وسأله كم كان عمر آدم ؟ فقال : تسعمائة سنة و ثلاثين سنة .
وسأله عن أول من قال الشعر فقال : آدم . قال : وما كان شعره ؟ قال : لمّا أنزل إلى الأرض من السماء فرأى تربتها وسعتها و هواها و قتل قابيل هاويل قال آدم عليه السلام :

تغيّرت البلاد و من عليها	✱	فوجه الأرض مغبرٌ قبيح
تغيّر كلّ ذي لون وطعم	✱	وقلّ بشاشة الوجه الطليح ^(٢)
فأجابه إبليس :		
تنحّ عن البلاد و ساكنيها	✱	ففي الفردوس ضاق بك الفسيح ^(٣)
و كنت بهاوز و جك في قرار	✱	و قلبك من أذى الدنيا مريح
فلم تنفك من كيدى و مكري	✱	إلى أن فاتك الثمن الريح ^(٤)
فلولا رحمة الجبار أضحى	✱	بكفك من جنان الخلد ريح ^(٥)

(١) زاد في العيون : وسام بن نوح .

(٢) اضاف في العيون :

أرى طول الحياة على ضبا	•	و هل انا من حيائي مستريح
و مالى لأجود بسكب دمع	•	و هاويل تضمه الفريح
قتل قابيل هاويلاً أخاه	•	فواحرنا لقد فقد المليح

(٣) في العيون : ففى في الخلد ضاق بك الفسيح .

(٤) في العيون هنا زيادة وهى هذه :

وبدل أهلها أثلاً و غمطاً • بجنات و أبواب منيح .

(٥) في العيون هنا زيادة وهى هذه : وسأله من بكاه آدم على الجنة و كم كان دموعه التى جرت من عينه ؟ قال : بكاه آدم مائة سنة ، و خرج من عينه اليمنى مثل دجلة ، و من الاخرى مثل الفرات .

وسأله كم حجّ آدم عليه السلام من حجة ؟ فقال له : سبعين حجة ^(١) ماشياً على قدميه ، وأول حجة حجتها كان معه الصرد ، يدلّه على مواضع الماء ، وخرج معه من الجنة ، وقد نهي عن أكل الصرد والخطاف .

وسأله ما باله لا يمشي على الأرض ؟ قال : لأنّه ناح على بيت المقدس فطاف حوله أربعين عاماً يبكي عليه ، ولم يزل يبكي مع آدم عليه السلام ، فمن هناك سكن البيوت ومعه تسع آيات ^(٢) من كتاب الله عز وجل ممّا كان آدم يقرأها في الجنة ، وهي معه إلى يوم القيامة : ثلاث آيات من أول الكهف ، وثلاث آيات من سبحان ^(٣) . وهي « و إذا قرأت القرآن » و ثلاث آيات من يس : « وجعلنا من بين أيديهم سدّاً ومن خلفهم سدّاً » .

وسأله عن أول من كفر وأنشأ الكفر . فقال : إبليس لعنه الله . وسأله عن اسم نوح ما كان ؟ فقال : كان اسمه السكّن ، وإنّما سمّي نوحاً لأنّه ناح على قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً .

وسأله عن سفينة نوح عليه السلام ما كان عرضها وطولها فقال : كان طولها ثمانمائة ذراع ، و عرضها خمسمائة ذراع ، وارتفاعها في السماء ثمانون ذراعاً .
ثمّ جلس الرجل وقام إليه آخر فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنا عن أول شجرة غرست في الأرض . فقال : العوسجة ومنها عصا موسى عليه السلام .

وسأله عن أول شجرة نبتت في الأرض . فقال : هي الدبا وهو القرع . وسأله عن أول من حجّ من أهل السماء . فقال له : جبرئيل عليه السلام .

(١) في نسخة : سبعاً حجة .

(٢) في العيون : ونزل آدم ومعه تسع آيات .

(٣) في العيون : من سبحان الذي أسرى .

(٤) كذا في المصدر ، وفي هامش العيون : أمام الطوفان بدل (أيام) و يأتي في الباب الاتي من المناقب أنه سأله عن أول بقعة علت على الماء في أيام طوفان ، فقال عليه السلام : ذاك موضع الكعبة لأنها كانت ربوة .

ج ١٠ باب أسئلة الشامى عن أمير المؤمنين عليه السلام في مسجد الكوفة - ٢٩-

وسأله عن أول بقعة بسطت من الأرض أيام الطوفان . فقال له : موضع الكعبة وكان زبرجدة خضراء .

وسأله عن أكرم واد على وجه الأرض . فقال له : واد يقال له سرنديب ، سقط فيه آدم عليه السلام من السماء .

و سأله عن شر واد على وجه الأرض . فقال : واد باليمن يقال له برهوت ، وهو من أودية جهنم . و سأله عن سجن سار بصاحبه . فقال : الحوت سار بيونس بن متى عليه السلام . و سأله عن ستة لم يركضوا في رحم . فقال : آدم ، و حواء ، وكعب بن إبراهيم ، وعصا موسى ، و ناقة صالح ، والخفياش الذي عمله عيسى بن مريم وطار بإذن الله عز وجل .

و سأله عن شيء مكذوب عليه ليس من الجن ولا من الإنس . فقال : الذئب الذي كذب عليه إخوة يوسف عليه السلام . وسأله عن شيء أوحى الله عز وجل إليه ليس من الجن ولا من الإنس . فقال : أوحى الله عز وجل إلى النحل .^(١) وسأله عن موضع طلعت عليه الشمس ساعة من النهار و لا تطلع عليه أبداً . قال : ذلك البحر حين فلقه الله عز وجل لموسى عليه السلام ، فأصابته أرضه الشمس ، و أطبق عليه الماء فلن تصيبه الشمس .^(٢) و سأله عن شيء شرب وهو حي ، وأكل وهو ميت . فقال : تلك عصا موسى .

و سأله عن نذير أنذر قومه ليس من الجن ولا من الإنس . فقال : هي النملة . وسأله عن أول من أهر بالختان . قال : إبراهيم . وسأله عن أول من خفض من النساء . فقال : هاجر أم إسماعيل خفضتها سارة لتخرج من يمينها .

و سأله عن أول امرأة جرّت ذيلها . فقال : هاجر لما هربت من سارة . و سأله عن أول من جرّ ذيله من الرجال . فقال : قارون . و سأله عن أول من لبس النعلين . فقال إبراهيم عليه السلام . و سأله عن أكرم الناس نسباً . فقال : صديق الله يوسف بن يعقوب إسرائيل الله ، ابن إسحاق ذبيح الله ، ابن إبراهيم خليل الله .

(١) في العيون هنا زيادة هي هذه : وسأله عن أطهر موضع على وجه الأرض لا يعمل الصلاة فيه فقال له : ظهر الكعبة

(٢) في العيون : فلن تصيبه الشمس بعد ذا أبداً .

و سأله عن ستة من الأنبياء لهم اسمان . فقال : يوشع بن نون وهو ذوالكفل ، ويعقوب وهو إسرائيل ،^(١) والخضر وهو تاليا ،^(٢) ويونس وهو ذوالنون ، وعيسى وهو المسيح ، ونوح وهو أحد صلوات الله عليهم . وسأله عن شيء تنفّس ليس له لحم ولادم . فقال : ذاك الصبح إذا تنفّس . وسأله عن خمسة من الأنبياء تكلموا بالعريضة فقال : هود ، وشعيب ، و صالح ، وإسماعيل ، ونوح صلى الله عليه وعليهم . ثم جلس وقام رجل آخر فسأله وتعنّته فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنا عن قول الله عز وجل : « يوم يفرّ المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه » من هم ؟ فقال : قابيل يفرّ من هابيل ، والذي يفرّ من أمّه موسى ، والذي يفرّ من أبيه إبراهيم ،^(٣) والذي يفرّ من صاحبه لوط ، والذي يفرّ من ابنه نوح يفرّ من ابنه كنعان . وسأله عن أول من مات فجأة . فقال : داود عليه السلام مات على منبره يوم الأربعاء .

و سأله عن أربعة لا يشبعن من أربعة . فقال : أرض من مطر ، وأنثى من ذكر ، وعين من نظر ، وعالم من علم . وسأله عن أول من وضع سكك الدنانير والدراهم . فقال : نمرود بن كنعان بعد نوح .

و سأله عن أول من عمل عمل قوم لوط . فقال : إبليس فإنه أمكن من نفسه . وسأله عن معنى هدير الحمام الراحية . فقال : تدعو على أهل المعازف والقيينات والمزامير والعيدان .

وسأله عن كنية البراق . فقال : يكنى أبا هزال .^(٤) وسأله لم سمّي تبّع تبّعاً ؟ قال : لأنّه كان غلاماً كاتباً فكان يكتب لملك كان قبله ، فكان إذا كتب كتب : بسم الله الذي خلق صبحاً وريحاً . فقال الملك : اكتب وابده باسم ملك الرعد ، فقال : لا أبده

(١) في العيون : إسرائيل الله .

(٢) في نسخة وفي الملل : جعليا ، وفي العيون : حلقيا . حليفاً خل .

(٣) في العيون زيادة وهي هذه : يعني الاب المربى لا الوالد .

(٤) في نسخة وفي العيون : أباهلال .

ج ١٠ باب أسئلة الشامي عن أمير المؤمنين عليه السلام في مسجد الكوفة - ٨١-

إِلَّا بِاسْمِ إِلَهِي ، ثُمَّ أَعْطَفَ عَلَى حَاجَتِكَ ؛ فَشَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ ذَلِكَ ، وَأَعْطَاهُ مَلِكٌ ذَلِكَ الْمَلِكُ فَتَابَعَهُ النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ فَسَمِّيَ تَبَعًا .

وَسَأَلَهُ مَا بِالْأَمَاعِزِ مَفْرَقَةٌ ^(١) الذَّنْبُ ، بَادِيَةِ الْحَيَاءِ وَالْعُورَةِ ؟ فَقَالَ : لِأَنَّ الْمَاعِزَ عَصَتْ نُوحًا لَمَّا أَدْخَلَهَا السَّفِينَةَ فَدَفَعَهَا فَكَسَرَ ذَنْبَهَا ، وَالنَّعْجَةُ مُسْتَوْرَةٌ الْحَيَاءِ وَالْعُورَةِ لِأَنَّ النَّعْجَةَ بَادَرَتْ بِالْدُخُولِ إِلَى السَّفِينَةِ فَمَسَحَ نُوْحٌ عليه السلام يَدَهُ عَلَى حَيَاهَا وَذَنْبَهَا فَاسْتَوَتْ الْآلِيَةُ ^(٢) .

وَسَأَلَهُ عَنْ كَلَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَقَالَ : كَلَامُ أَهْلِ الْجَنَّةِ بِالْعَرَبِيَّةِ ، وَسَأَلَهُ عَنْ كَلَامِ أَهْلِ النَّارِ فَقَالَ : بِالْمَجُوسِيَّةِ . ثُمَّ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام : ^(٣) النَّوْمُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَصْنَافٍ : الْأَنْبِيَاءُ تَنَامُ عَلَى أَقْفِيَّتِهَا مُسْتَلْقِيَةً وَأَعْيُنُهَا لَا تَنَامُ مُتَوَقِّعَةً لَوْحِي رَبِّهَا ، وَالْمُؤْمِنُ يَنَامُ عَلَى يَمِينِهِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ، وَالْمُلُوكُ وَأَبْنَاؤُهَا تَنَامُ عَلَى شِمَالِهَا لِيَسْتَمِرُّوْا مَا يَأْكُلُونَ ، وَإِبْلِيسُ وَإِخْوَانُهُ وَكُلُّ مَجْنُونٍ وَذِي عَاهَةٍ تَنَامُ عَلَى وَجْهِهِ مُنْبَطِحًا ^(٤) .

ثُمَّ قَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ : يَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنْ يَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ وَتَطْيِيرِنَا مِنْهُ وَثَقْلَهُ وَأَيُّ أَرْبَعَاءٍ هُوَ ؟ قَالَ : آخِرُ أَرْبَعَاءٍ فِي الشَّهْرِ وَهُوَ الْمَحْقَاقُ ، وَفِيهِ قَتْلُ قَائِلِ هَابِيلَ أَخَاهُ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ أُلْقِيَ إِبْرَاهِيمُ فِي النَّارِ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ وَضِعُوهُ فِي الْمَنْجَنِيْقِ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ غَرِقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِرْعَوْنَ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ جَعَلَ اللَّهُ عَالِيَهَا سَافِلَهَا ^(٥) ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ أَرْسَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الرِّيحَ عَلَى قَوْمِ عَادَ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ أَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ سَلَّطَ اللَّهُ عَلَى نَمْرُودِ الْبَقَّةَ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ طَلَبَ فِرْعَوْنَ مُوسَى عليه السلام لِيَقْتُلَهُ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ خَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ أَمَرَ فِرْعَوْنَ بِذِيحِ الْغُلَمَانِ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ خَرِبَ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ أَحْرَقَ مَسْجِدَ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ بِأَصْطَخَرٍ مِنْ كُورَةِ فَارَسَ ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ قَتَلَ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا ، وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ

(١) فِي نَسْخَةٍ : مَعْرَقَةٌ . وَفِي أُخْرَى : مَرْفُوعَةٌ .

(٢) فِي الْعِيُونِ : فَاسْتَوَتْ الْآلِيَةُ .

(٣) فِي الْعِيُونِ : وَسَأَلَهُ عَنِ النَّوْمِ عَلَى كَمْ وَجْهِ هُوَ ؟ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هـ .

(٤) > > : تَنَامُونَ عَلَى وَجْهِهِمْ مُنْبَطِحِينَ .

(٥) > > : وَيَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ جَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَوْطَ عَالِيَهَا سَافِلَهَا .

أُظِّلَ قوم فرعون أوّل العذاب ، و يوم الأربعاء خسف الله بقارون ، و يوم الأربعاء ابتلي أيّوب بذهاب ماله و ولده ،^(١) و يوم الأربعاء أُدخل يوسف السجن ، و يوم الأربعاء قال الله عزّ وجلّ : « إِنَّا دَمَرْنَا هُمْ وَ قَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ » و يوم الأربعاء أخذتهم الصيحة ، و يوم الأربعاء عقرت الناقة ، و يوم الأربعاء أمطر عليهم حجارة من سجيل ، و يوم الأربعاء شجّ وجه النبي ﷺ و كسرت رباعيته ، و يوم الأربعاء أخذت العماليق الثابوت .

و سأله عن الأيّام و ما يجوز فيها من العمل فقال أمير المؤمنين : يوم السبت يوم مكر و خديعة . و يوم الأحد يوم غرس و بناء . و يوم الاثنين يوم سفر و طلب ، و يوم الثلاثاء يوم حرب و دم ،^(٢) و يوم الأربعاء يوم شؤم فيه يتطير الناس . و يوم الخميس يوم الدخول على الأمراء و قضاء الحوائج . و يوم الجمعة يوم خطبة و نكاح .^(٣) بيان : قوله : (بشاشة الوجه المليح) لعلّ رفع المليح للقطع بالمدح ، و يمكن أن يقره بشاشة بالنصب على التمييز ، و في بعض النسخ بعده :

و مالي لأجود بسكب دمع * و هايل تضمنه الضريح

قتل قايل هايلاً أخاه * فواحزنا لقد فقد المليح

قوله : (ما باله لا يمشي) أي الغطاف . و قال الجوهرى : العوسج : ضرب من الشوك ، الواحدة عوسجة . و قال الفيروز آبادي : رعبت الحمامة رفعت هديلها و شدّ دته .^(٤)

قوله : (مفرقة الذنب) قال الفيروز آبادي : فرقع فلاناً : لوّى عنقه ، و الافرقع عن الشيء : الانكشاف عنه و التّنهّي .^(٥)

أقول : و في بعض النسخ : معرقة الذنب أي مقطوعة ، مجازاً من قولهم : عرقه فقطع عرقوبه ، و في بعضها : مرفوعة الذنب وهو أظهر ، و الحياء بالمدّ : الفرج من

(١) في العيون : بذهاب أهله و ماله و ولده .

(٢) > و يوم الاثنين يوم حرب و دم ، و يوم الثلاثاء يوم سفر و طلب .

(٣) عيون الاخبار : ١٣٣ - ١٣٧ . علل الشرائع : ١٩٧ - ١٩٩ .

(٤) القاموس المحيط : فصل الرأ من أبواب الباء .

(٥) > > : فصل الفاء من أبواب العين .

ج ١٠ باب نوادر احتجاجات أمير المؤمنين عليه السلام وبعض ما صدر عنه من جوامع العلوم - ٨٣ -

ذوات الخف والظلف والسباع وقد يقصر ، و بطاحه كمنعه : ألقاه على وجهه فانبطح .
أقول : سيأتي تفسير أجزاء الخبر في مواضعها إن شاء الله تعالى .

﴿ باب ٦ ﴾

﴿ نوادر احتجاجاته صلوات الله عليه وبعض ما صدر عنه من جوامع العلوم ﴾

١ - ج : عن الأصبح قال : سأل ابن الكواء أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أخبرني عن بصير بالليل بصير بالنهار ، وعن أعمى بالليل أعمى بالنهار ، وعن بصير بالليل أعمى بالنهار ، وعن أعمى بالليل بصير بالنهار .

فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : وملك سل عما يعينك ولا تسأل عما لا يعينك ، وملك أما بصير بالليل بصير بالنهار فهو رجل آمن بالرسول والأوصياء الذين مضوا ، وبالكتب والنبیین ، وآمن بالله وبنبيه محمد عليه السلام ، وأقر لي بالولاية فأبصر في ليله ونهاره .

وأما الأعمى بالليل أعمى بالنهار فرجل جحد الأنبياء والأوصياء والكتب التي مضت ، وأدرك النبي عليه السلام فلم يؤمن به ، ولم يقر بولايته ، فجحد الله عز وجل و نبيه عليه السلام فعمى بالليل وعمى بالنهار .

وأما بصير بالليل أعمى بالنهار فرجل آمن بالأنبياء والكتب وجحد النبي عليه السلام وولايته ، وأنكرني حقني فأبصر بالليل وعمى بالنهار .

وأما أعمى بالليل بصير بالنهار فرجل جحد الأنبياء الذين مضوا والأوصياء والكتب وأدرك النبي عليه السلام ، فأمن بالله ورسوله محمد عليه السلام وآمن بإمامتي وقبل ولايتي فعمى بالليل وأبصر بالنهار ، وملك يا ابن الكواء فنحن بنو أبي طالب بنا فتح الله الإسلام وبنا يخرجه .

قال الأصبح : فلمّا نزل أمير المؤمنين عليه السلام من المنبر تبعته فقلت : سيدي يا أمير المؤمنين قويت قلبي بما بينت ، فقال لي : يا أصبح من شك في ولايتي فقد شك في إيمانه ، ومن أقر بولايتي فقد أقر بولاية الله عز وجل ، و ولايتي متصلة بولاية الله كهايتين - وجمع بين أصابعه - ^(١) يا أصبح من أقر بولايتي فقد فاز ، و من أنكر ولايتي

(١) في المصدر : و جمع بين أصابعه .

فقد خاب وخسر وهوى في النار ، ومن دخل النار لبث فيها أحقاباً .^(١)
 ٢ - كتب ملك الروم إلى معاوية يسأله عن خصال فكان فيما سألته : أخبرني عن لاشي فتحيته ، فقال عمرو بن العاص : وجهه فرساً فأرأها إلى معسكر عليّ لبيع ؛ فإذا قيل للذي هو معه : بكم ؟ فيقول : بلاشي ، فعسى أن تخرج المسألة ، فجاء الرجل إلى عسكر عليّ إذ مرّ به عليّ عليه السلام ومعه قنبر فقال : يا قنبر ساومه ، فقال : بكم الفرس ؟ قال : بلاشي ، قال : يا قنبر خذ منه ، قال : أعطني لاشي ، فأخرجه إلى الصبراء وأراه السراب ، فقال : ذاك لاشي ، قال : اذهب فخبّره ، قال : وكيف قلت ؟ قال : أما سمعت يقول الله سالي : « بحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً » .^(٢)

٣ - الأصمغ كتب ملك الروم إلى معاوية : إن أجبتني عن هذه المسائل حملت إليك الخراج ، وإلا حملت أنت ، فلم يدر معاوية ، فأرسلها إلى أمير المؤمنين عليه السلام فأجاب عنها فقال : أول ما اهتزّ على وجه الأرض النخلة ، و أول شيء صيغ عليها^(٣) واد باليمن وهو أول واد فار فيه الماء ، والقوس أمان لأهل الأرض كلها عند الفرق مادام يرى في السماء ، والمجرة أبواب فتحتها الله على قوم ثم أغلقها فلم يفتحها .
 قال : فكتب بها معاوية إلى ملك الروم فقال : والله ما خرج هذا إلا من كنز نبوة محمد عليه السلام ، فخرج إليه الخراج .^(٤)

٤ - الرضا عليه السلام ، عن آبائه عليهم السلام سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن المدّ والجزر ما هما ؟ فقال عليه السلام : ملك موكل بالبحار يقال له رومان ، فإذا وضع قدمه في البحر فاض وإذا أخرجها غاض .^(٥)

٥ - وسأله عليه السلام ابن الكواء : كم بين السماء والأرض ؟ فقال : دعوة مستجابة ؛ قال وما طعام الماء ؟ قال : طعام الحياة . وكم بين المشرق والمغرب ؟ فقال عليه السلام : مسيرة يوم للشمس .

(١) الاحتجاج : ١٢١ .

(٢) مناقب آل أبي طالب : ٥١٠ .

(٣) في نسخة : ضج عليها ، وفي أخرى : فتح عليها ، وفي المصدر : صج عليها ، ولعله مصحف

ضج ، يؤيده ما يأتي تحت رقم ٨ .

(٤ و ٥) مناقب آل أبي طالب ١ : ٥١٠ .

ج ١٠ باب نوادر احتجاجات أمير المؤمنين عليه السلام وبعض ما صدر عنه من جوامع العلوم - ٨٥ -

وما أخوان ولدا في يوم وماتا في يوم ، وعمر أحدهما خمسون و مائة سنة ، و عمر الآخر خمسون سنة ؛ فقال : عزيز وعزرة أخوه ، لأنَّ عزيزاً أمانته الله تعالى مائة عام ثم بعته .

وعن بقعة ما طلعت عليها الشمس إلا لحظة واحدة . فقال : ذلك البحر الذي فلقه الله لنبى إسرائيل . وعن إنسان يأكل ويشرب ولا يتغوّط ؛ قال عليه السلام : ذلك الجنين . وعن شيء شرب وهو حي وأكل وهو ميت ؛ قال عليه السلام : ذاك عصا موسى عليه السلام شربت وهي في شجرتها غضة ^(١) وأكلت لما لفتت ^(٢) حبال السحرة وعصيتهم . وعن بقعة علت على الماء في أيام طوفان فقال عليه السلام : ذلك موضع الكعبة لأنها كانت ربوة .

وعن مكذوب عليه ليس من الجن ولا من الإنس فقال : ذاك الذئب إذ كذب عليه إخوة يوسف عليه السلام . وعن أوحى إليه ليس من الجن ولا من الإنس فقال عليه السلام : وأوحى ربك إلى النحل . وعن أظهر بقعة من الأرض لا تجوز الصلاة عليها فقال عليه السلام : ذلك ظهر الكعبة .

وعن رسول ليس من الجن والإنس والملائكة والشياطين فقال عليه السلام : الهدهد « اذهب بكتابي هذا » وعن مبعوث ليس من الجن والإنس والملائكة والشياطين فقال عليه السلام : ذلك الغراب « فبعث الله غراباً » .

وعن نفس في نفس ليس بينهما قرابة ولا رحم فقال عليه السلام : ذاك يونس النبي عليه السلام في بطن الحوت ثم متى القيامة ؛ قال عليه السلام : عند حضور المنية و بلوغ الأجل .

وما عصا موسى عليه السلام ؛ فقال عليه السلام : كان يقال لها الأرية ^(٣) وكانت من عوسج

(١) غص النبات وغيره : نضر وطراً فهو غص .

(٢) لقف الشيء : تناوله بسرعة . وفى المصدر : التفت وهو يتبناه .

(٣) لعله من الارب ، الحاجة ، لانه كان له عليه السلام فيها مأرب ، وتقدم عن ارشاد القلوب أنها كانت يقال لها البرنية الزائدة وكان اذا كان فيها الروح ذات ، وإذا خرجت منها الروح نقصت ، وكانت من عوسج ، وكانت عشرة اذرع .

طولها سبعة أذرع بذراع موسى عليه السلام ، و كانت من الجنة أنزلها جبرئيل عليه السلام على شعيب عليه السلام . (١)

٦ - ابن عباس أن أخوين يهوديين سألا أمير المؤمنين عليه السلام عن واحد لا ثاني له ، وعن ثان لا ثالث له إلى مائة متصلة نجدها في التوراة والإنجيل وهي في القرآن تتلوه . فتبسم أمير المؤمنين عليه السلام وقال : أمّا الواحد : فالله ربنا الواحد القهار لا شريك له .

و أمّا الاثنان : فآدم وحواء لأنهما أول اثنين . و أمّا الثلاثة : فجبرئيل و ميكائيل وإسرافيل ، لأنهم رأس الملائكة على الوحي . و أمّا الأربعة : فالتوراة والإنجيل والزبور والفرقان .

و أمّا الخمسة : فالصلاة أنزلها الله على نبيينا وعلى أمته ، ولم ينزلها على نبي كان قبله ولا على أمّة كانت قبلنا ، وأنتم تجدونه في التوراة . و أمّا الستة : فخلق الله السماوات والأرض في ستة أيام .

و أمّا السبعة : فسبع سماوات طباقاً . و أمّا الثمانية : ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية . و أمّا التسعة : فأيات موسى التسع . و أمّا العشرة : فتلك عشرة كاملة . و أمّا الأحد عشر : فقول يوسف عليه السلام لأبيه : إنني رأيت أحد عشر كوكباً . و أمّا الاثنا عشر : فالسنة اثنا عشر شهراً . و أمّا الثلاثة عشر : قول يوسف عليه السلام لأبيه : الشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين ، فالأحد عشر إخوته ، والشمس أبوه ، والقمر أمته .

و أمّا الأربعة عشر : فأربعة عشر قنديلاً من النور معلقة بين السماء السابعة ، والحجب تسرج بنور الله إلى يوم القيامة . و أمّا الخمسة عشر : فأنزلت الكتب جملة منسوخة من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا بخمسة عشر ليلة مضت من شهر رمضان . و أمّا الستة عشر : فستة عشر صفّاً من الملائكة حافين من حول العرش . و أمّا السبعة عشر : فسبعة عشر اسماً من أسماء الله مكتوبة بين الجنة والنار ، لولا ذلك لزفرت زفرة أحرقت من في السماوات والأرض .

ج ١٠ باب نوادر احتجاجات أمير المؤمنين عليه السلام وبعض ما صدر عنه من جوامع العلوم - ٨٧ -

وأما الثمانية عشر : فثمانية عشر حجاباً من نور معلقة بين العرش و الكرسي ،
لولا ذلك لذابت الصم الشوامخ ، واحتترقت السماوات و الأرض وما بينهما من نور
العرش .

وأما التسعة عشر : فتسعة عشر ملكاً خزنة جهنم . وأما العشرون فأُنزل الزبور
على داود عليه السلام في عشرين يوماً خلون من شهر رمضان . وأما الأحد والعشرون فأُلقن
الله لداود فيها الحديد .

وأما في اثنين وعشرين : فاستوت سفينة نوح عليه السلام . وأما ثلاثة وعشرون : ^(١)
ففيه ميلاد عيسى عليه السلام ، ونزول المائدة على بني إسرائيل . وأما في أربع وعشرين : فردّ
الله على يعقوب بصره .

وأما خمسة وعشرون : فكلم الله موسى تكليماً بوادي المقدس ، كلمه خمسة
وعشرين يوماً . وأما ستة وعشرون : فمقام إبراهيم عليه السلام في النار ، أقام فيها حيث
صارت برداً وسلاماً .

وأما سبعة وعشرون : فرفع الله إدريس مكاناً عليماً وهو ابن سبع وعشرين سنة .
وأما ثمانية وعشرون : فمكث بونس في بطن الحوت . وأما الثلاثون : « فواعدنا موسى
ثلاثين ليلة » .

وأما الأربعون : تمام ميعاده « وأتمناها بعشر » . وأما الخمسون : خمسين ألف
سنة . وأما الستون : كفارة الإفطار « فمن لم يستطع فأطعم ستين مسكيناً » وأما
السبعون : سبعون رجلاً لميقاتنا ؛ وأما الثمانون : « فاجلدوهم ثمانين جلدة » وأما
التسعون : فتسع وتسعون نعمة . وأما المائة فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة .
فلما سمعا ذلك أسلما ، فقتل أحدهما في الجمل ؛ والآخر في صفين . ^(٢)

٧ - وقال عليه السلام في جواب سائل : وأما الزوجان اللذان لا بد لأحدهما من
صاحبه ولا حياة لهما فالشمس والقمر . وأما النور الذي ليس من الشمس ولا من القمر

(١) في المصدر : وأما الثلاثة والعشرون .

(٢) مناقب آل أبي طالب ١ : ١١١ و ١١٢ .

ولا من النجوم ولا المصاييح فهو عمود أرسله الله تعالى لموسى عليه السلام في التيه . وأما الساعة التي ليس من الليل ولا من النهار فهي الساعة التي قبل طلوع الشمس .
وأما الابن الذي أكبر من أبيه وله ابن أكبر منه فهو عزيز بعثه الله وله أربعون سنة ولابنه مائة وعشرين سنين . ومالا قبلة له فالكمة . وما لأب له فالمسيح . ومالا عشيرة له فآدم .^(١)

٨ - كتاب الغارات لإبراهيم بن محمد الثقفي : رفعه إلى الأصبح بن نباتة قال : كتب صاحب الروم إلى معاوية يسأله عن عشر خصال ، فارتطم^(٢) كما يرتطم الحمام في الطين ، فبعث راجياً إلى علي عليه السلام وهو في الرحبة فقال : السلام عليك يا أمير المؤمنين قال علي عليه السلام : أما أنتك لست من رعييتي ؟ قال : نعم أنا من أهل الشام ، بعثني إليك معاوية لأسألك عن عشر خصال كتب إليه بها صاحب الروم ، فقال : إن أجبتني فيها حملت إليك الخراج وإلا حملت إلي أنت خراجك ، فلم يحسن معاوية أن يجيبه فبعثني إليك أسألك .

قال علي عليه السلام : وما هي ؟ قال : ما أول شيء اهتزت على وجه الأرض ؟ وأول شيء ضج على الأرض ؟ وكم بين الحق والباطل ؟ وكم بين المشرق والمغرب ؟ وكم بين الأرض والسماء ؟ وأين تأوى أرواح المسلمين ؟ وأين تأوى أرواح المشركين ؟ وهذه القوس ماهي ؟ وهذه المجرة ماهي ؟ والخنثى كيف يقسم لها الميراث ؟

فقال له علي عليه السلام : أما أول شيء اهتزت على الأرض فهي النخلة ، ومثلها مثل ابن آدم إذا قطع رأسه هلك ، وإذا قطع رأس النخلة إنمأ هي جذع ملقى . وأول شيء ضج على الأرض واد باليمن ، وهو أول واد فار منه الماء .

وبين الحق والباطل أربع أصابع ، بين أن تقول : رأيت عيني ، وسمعت مالم يسمع . وبين السماء والأرض مد البصر ودعوة المظلوم . وبين المشرق والمغرب يوم طراد للشمس .

(١) مناقب آل أبي طالب ١ : ٥١٢ .

(٢) ارتطم : سقط في الوحل . أبغى الرطمة وهي الامر الذي لا تعرف كيف تتدبر فيه .

ج ١٠ باب ما علمه صلوات الله عليه من أربعمائة باب - ٨٩ -

وتأوى أرواح المسلمين عيناً في الجنة تسمى سلمى . وتأوى أرواح المشركين في جب النار تسمى برهوت . وهذه القوس أمان الأرض كلها من الغرق إذا رأوا ذلك في السماء .

وأما هذه المجرّة فأبواب السماء فتحتها الله على قوم نوح ثم أغلقها فلم يفتحها . وأما الخنثى فإنه يبول فإن خرج بوله من ذكره فسنته سنة الرجل ، وإن خرج من غير ذلك فسنته سنة المرأة .

فكتب بها معاوية إلى صاحب الروم فحمل إليه خراجها وقال : ما خرج هذا إلا من كتب نبوة ، هذا فيما أنزل الله من الإنجيل على عيسى بن مريم .
٨ - وعن شيخ من فزارة أن علياً عليه السلام قال : إن مما صنع الله لكم أن عدوكم يكتب إليكم في معالم دينهم .

بيان : الطراد من الأيام : الطويل ، ولعل المراد به هنا التام .

﴿باب ٧﴾

﴿ما علمه صلوات الله عليه من أربعمائة باب مما يصلح﴾

﴿للمسلم في دينه و دنياه﴾

١ - ل : أبي ، عن سعد ، عن اليقطيني ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن بن راشد ، عن أبي بصير ، وعبد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حدّثني أبي ، عن جدّي ، عن آبائه عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام علم أصحابه في مجلس واحد أربعمائة باب مما يصلح للمؤمن في دينه و دنياه .

قال عليه السلام : إن الحجامة تصحّح البدن ، وتشدّ العقل .^(١) والطيب في الشارب من أخلاق النبي ﷺ وكرامة الكاتبين . والسواك من مرضاة الله عزّ وجلّ ، وسنة النبي ﷺ ، ومطابقة للفم .

(١) في تحف العقول هنا زيادة وهي هكذا : أخذ الشارب من النظافة وهو من السنة .

(٢) في نسخة : من أخلاق النبيين .

و الدهن يَلِينُ البشرة ، و يزيد في الدماغ ، و يسهل مجاري الماء ، و يذهب القشعر ،^(١) و يسقر اللون . و غسل الرأس يذهب بالدرن و ينفي القذا .^(٢) و المضمضة و الاستنشاق سنة و طهور للفم و الأنف . و السعوط مصححة للرأس ، و تنقية للبدن و سائر أوجاع الرأس . و النورة نشرة و طهور للجسد .^(٣)

استجادة الحذاء و قاية للبدن و عون على الطهور و الصلاة . تقليم الأظفار يمنع الداء الأعظم ، و يدرّ الرزق و يورده . نتف الإبط ينفي الرائحة المنكرة ، و هو طهور و سنة مما أمر به الطيب عليه السلام .

غسل اليدين قبل الطعام و بعده زيادة في الرزق . و إماطة للغمر^(٤) عن الثياب ، و يجلو البصر .^(٥) قيام الليل مصححة للبدن ، و مرضاة للرب عزّ و جلّ ، و تعرض للرحمة ، و تمسك بأخلاق النبيين .

أكل التفاح نضوح للمعدة . مضغ اللبان يشدّ الأضراس ، و ينفي البلغم ، و يذهب بريح الفم .

الجلوس في المسجد بعد طلوع الفجر إلى طلوع الشمس أسرع في طلب الرزق من الضرب في الأرض . أكل السفرجل قوة للقلب الضعيف ، و يطيب المعدة ، و يذكي الفؤاد ، و يشجع الجبان ، و يحسن الولد .

أحد و عشرون ذبيبة حمراء في كلّ يوم على الريق تدفع جميع الأمراض إلّا مرض الموت . يستحبّ للمسلم أن يأتي أهله أوّل ليلة من شهر رمضان ، يقول الله تبارك و تعالى : «أحلّ لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم» و الرفث ، المجامعة .

لا تختتموا بغير الفضة فإن رسول الله صلّى الله عليه و آله قال : ما ظهرت يد فيها خاتم حديد

(١) القشعر : قذارة الجلد .

(٢) في التحف : غسل الرأس بالضمي يذهب بالدرن و الاقدار .

(٣) في نسخة : و طهور للبدن . في التحف : النورة مشدة للبدن ، و طهور للجسد .

(٤) غمر الثوب : علق بها و سم اللحم .

(٥) في التحف هنا زيادة و هي هذه : غسل الأعياد طهور لمن طلب الحوائج بين يدي الله عز و جل و

اتباع السنة .

ومن نقش على خاتمه اسم الله عز وجل فليحوّله عن اليد التي يستنجي بها في المتوضأ. ^(١)

إذا نظر أحدكم في المرأة فليقل: الحمد لله الذي خلّني فأحسن خلقي، و صورني فأحسن صورتي، وزان منّي ما شان من غيري، وأكرمني بالإسلام. ليتزيّن أحدكم لأخيه المسلم إذا أتاه كما يتزيّن للغريب الذي يحب أن يراه في أحسن الهيئة.

صوم ثلاثة أيام من كل شهر أربعاء بين خمسين و صوم شعبان يذهب بوسواس الصدر و بلابل القلب. و الاستنجاء بالماء البارد يقطع البواسير. غسل الثياب يذهب بالهم والحزن وهو طهور للصلاة. لا تنتفخوا الشيب فإنّه نور المسلم، ومن شاب شيبته في الإسلام كان له نوراً يوم القيامة.

لا ينام المسلم وهو جنب، ولا ينام إلا على طهور، فإن لم يجد الماء فليتميم بالصعيد، فإن روح المؤمن ترفع إلى الله تبارك وتعالى فيقبلها و يبارك عليها، فإن كان أجملها قد حضر جعلها في كنوز رحمته، ^(٢) وإن لم يكن أجملها قد حضر بعث بها مع أمّانه من ملائكته فيردّها فيها في جسدها.

لا يتفل المؤمن في القبلة فإن فعل ذلك ناسياً فليستغفر الله عز وجل منه. لا ينفخ الرجل في موضع سجوده. ولا ينفخ في طعامه ولا في شرابه ولا في تعويذه. لا ينام الرجل على المحجّة ^(٣) ولا يبولن من سطح في الهواء، ولا يبولن في ماء جار فإن فعل ذلك فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه فإن للماء أهلاً وللحوائط أهلاً.

لا ينام الرجل على وجهه، ومن رأيتموه نائماً على وجهه فأنبهوه ولا تدعوه. و لا يقوم أحدكم في الصلاة متكاسلاً ولا ناعساً، ولا يفكرن في نفسه فإنّه بين يدي ربّه عز وجل، وإنما للعبد من صلاته ما أقبل عليه منها بقلبه.

كلوا ما يسقط من الخوان فإنّه شفاء من كل داء. بإذن الله عز وجل لمن

(١) المتوضأ: الموضع يتوضأ فيه، ويكنى به من المراحض، وهو البراد هنا.

(٢) في التحف: فيجعلها في سودة حسنة.

(٣) أي وسط الطريق. وفي التحف: لا يتفوطن أحدكم على المحجّة، ولا يبل على سطح في الهواء.

أراد أن يستشفى به . إذا أكل أحدكم طعاماً فمص أصابعه التي أكل بها قال الله عز وجل : بارك الله فيك . ألبسوا ثياب القطن فإنها لباس رسول الله ﷺ وهو لباسنا ، ولم يكن يلبس الشعر والصوف إلا من علة .^(١)

وقال : إن الله عز وجل جميل يحب الجمال ، ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده . صلوا أرحامكم ولو بالسلام ، يقول الله تبارك وتعالى : واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً . لا تقطعوا نهاركم بكذا وكذا^(٢) وفعلنا كذا وكذا ، فإن معكم حفظة يحفظون علينا وعليكم . اذكروا الله في كل مكان فإن الله معكم .

صلوا على محمد وآل محمد فإن الله عز وجل يقبل دعاءكم عند ذكر محمد ودعائكم له وحفظكم إياه ﷺ . أقرّوا الحار حتى يبرد ، فإن رسول الله ﷺ قرب إليه طعام حار فقال : أقرّوه حتى يبرد ويمكن أكله ، ما كان الله عز وجل ليطلعنا النار والبركة في البارد . إذا بال أحدكم فلا يطعم من ببوله (في الهواء نخل) ولا يستقبل ببوله الريح . علموا صبيانكم ما ينفعهم الله به لا يغلب عليهم المرحضة برأيها . كفوا ألسنتكم و سلموا تسليمًا نغموا . أذوا الأمانة إلى من ائتمنكم ولو إلى قتلة أولاد الأنبياء ﷺ . أكثروا ذكر الله عز وجل إذا دخلتم الأسواق وعند اشتغال الناس^(٣) فإنه كفارة للذنوب وزيادة في الحسنات ، ولا تكتبوا في الغافلين .

ليس للعبد أن يخرج في سفر إذا حضر شهر رمضان لقول الله عز وجل : فمن شهد منكم الشهر فليصمه ، ليس في شرب المسكر^(٤) والمسح على الخفين تقية . إياكم والغلو فينا ، قولوا إننا عبيد مر بوبون ، وقولوا في فضلنا ما شئتم . من أحببنا فليعمل بعملنا وليستعن بالورع فإنه أفضل ما يستعان به في أمر الدنيا والآخرة . لا تجالسوا لنا عاباً

(١) في نسخة المصدر : ولم تكن يلبس الشعر والصوف إلا من علة .

(٢) في التحف : بكيت وكيت .

(٣) في التحف : وعند اشتغال الناس بالتجارات .

(٤) في نسخة : شرب الخمر .

ولا تمتدحوا بنا عند عدوِّنا معلنين بإظهار حبِّنا فتذللوا أنفسكم^(١) عند سلطانكم .
ألزموا الصديق فإنَّه منجاة . وارغبوا فيما عند الله عزَّ وجلَّ ، واطلبوا طاعته واصبروا
عليها ، فما أقبح بالمؤمن أن يدخل الجنة وهو مهتوك السرِّ . لاتعنونا^(٢) في الطلب
والشفاعة لكم يوم القيامة فيما قد تمتم . لاتفضحوا أنفسكم عند عدوِّكم في القيامة ولا
تكذبوا أنفسكم عندهم في منزلتكم عند الله بالحقير من الدنيا . تمسكوا بما أمركم الله
به فما بين أحدكم وبين أن يقتبط ويرى ما يحبُّ إلا أن يحضره رسول الله ﷺ ،
وما عند الله خيرٌ وأبقى له ، وتأتيه البشارة من الله عزَّ وجلَّ فتقرُّ عينه ويحبُّ
لقاء الله .

لا تحقرّوا ضعفاء إخوانكم فإنَّه من احتقر مؤمناً لم يجمع^(٣) الله عزَّ وجلَّ
بينهما في الجنة إلا أن يتوب . لا يكلف المؤمن أخاه الطلب إليه إذا علم حاجته . توازروا
وتعاطفوا وتباذلوا ولا تكونوا بمنزلة المنافق الذي يصف ما لا يفعل . تزوجوا فإنَّ
رسول الله ﷺ كثيراً ما كان يقول : من كان يحبُّ أن يتبع سنتي فليتزوّج ، فإنَّ
من سنتي التزويج ، واطلبوا الولد فإنِّي أكثر بكم الأهم غداً ، وتوقّوا على أولادكم
لبن البغي من النساء والمجنونة فإنَّ اللبن يعدّي . تنزّخوا عن أكل الطير الذي ليست
له قانصة ولا صيصية ولا حوصلة^(٤) ، واتقوا كلَّ ذي ناب من السباع وغالب من الطير .
ولا تأكلوا الطحال فإنَّه بيت الدم الفاسد .

لا تلبسوا السواد فإنَّه لباس فرعون . اتقوا الغدد من اللحم فإنَّه يحرك عرق
الجذام . لاتقيسوا الدين فإنَّ من الدين ما لا ينقاس^(٥) ، وسيأتي أقوام يقيسون وهم

(١) في نسخة فتدللوا أنفسكم .

(٢) لعله من التنية أي لا تؤذونا وتكلفنا ما يشاق علينا . وفي تحف العقول : لا تمبونا أي لا
تتمبونا وهو الاظهر .

(٣) في التحف : من احتقر مؤمناً حقره الله ولم يجمع بينهما يوم القيامة إلا أن يتوب .

(٤) القانصة للطير : كالمعدة للإنسان . والصيصية : الشوكة التي في وجل الطائر فهي بمنزلة
الابهام من بني آدم . وأضاف في التحف : والاكبرة .

(٥) في نسخة : ما لا يقاس : وفي التحف : فانه لا يقاس .

أعداء الدين ، وأول من قاس إبليس . لا تتخذوا الملسن ^(١) فإنّه حذاء فرعون وهو أول من حذا الملسن . ^(٢)

خالفوا أصحاب المسكر وكلوا التمر فإنّ فيه شفاء من الأذى . اتبعوا قول رسول الله ﷺ فإنّه قال : من فتح على نفسه باب مسألة فتح الله عليه باب فقر . أكثروا الاستغفار تجلبوا الرزق . وقد موأما استطعتم من عمل الخير تجدوه غداً . إيتاكم والجدال فإنّه يورث الشك .

من كانت له إلى ربّه عزّ وجلّ حاجة فليطلبها في ثلاث ساعات : ساعة في يوم الجمعة ، وساعة تزول الشمس حين تهبّ الرياح وتفتح أبواب السماء وتنزل الرحمة و يصوت الطير ، وساعة في آخر الليل عند طلوع الفجر فإنّ ملكين يناديان : هل من تأب يتاب عليه ؟ هل من سأل يعطى ؟ هل من مستغفر فيغفر له ؟ هل من طالب حاجة فتقضى له ؟ فأجيبوا داعي الله واطلبوا الرزق فيما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس فإنّه أسرع في طلب الرزق من الضرب في الأرض ، وهي الساعة التي يقسم الله فيها الرزق بين عباده .

انتظروا الفرج ، ولا تيأسوا من روح الله ، فإنّ أحبّ الأعمال إلى الله عزّ وجلّ انتظار الفرج ، وما دام عليه ^(٣) العبد المؤمن . توكلوا على الله عزّ وجلّ عند ركعتي الفجر إذا صليتموها ففيها تعطوا الرغائب . لا تخرجوا بالسيوف إلى الحرم ، ولا يصلين أحدكم وبين يديه سيف فإنّ القبلة آمن . أتمّوا ^(٤) برسول الله ﷺ إذا خرجتم إلى بيت الله ، فإنّ تركه جفاء وبذلك أمرتم ، وبالقبور التي ألزمكم الله عزّ وجلّ حقها وزيارتها واطلبوا الرزق عندها .

(١) في نسخة : لا تتخذوا الملس : قلت : قال الجزري في النهاية : وفيه أن نمله كانت ملسنة أي كانت دقيقة على شكل اللسان . و قيل : هي التي جعل لها لسان ، و لسانها الهنة البتائية في مقدمها .

(٢) في نسخة : وهو أول من حذا الملس .

(٣) في التحف : ما دام عليه المؤمن .

(٤) في نسخة وفي التحف : التوا . أي نزول به .

ولا تستصغروا قليل الآثام فإن الصغير يحصى ويرجع إلى الكبير ، وأطيلوا السجود فما من عمل أشدّ على إبليس من أن يرى ابن آدم ساجداً لأنه أمر بالسجود فعصى وهذا أمر بالسجود فأطاع فنجا . أكثروا ذكر الموت ، ويوم خروجكم من القبور ، وقيامكم بين يدي الله عزّ وجلّ تهون عليكم المصائب .

إذا اشتكا أحدكم عينيه فليقرأ آية الكرسيّ وليضمّر في نفسه أنها تبرّء فإنّها يعافى إن شاء الله . توقّوا الذنوب فما من بليّة ولا نقص رزق إلا بذنب حتّى الخدش والكبوة^(١) والمصيبة . قال الله عزّ وجلّ : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » أكثروا ذكر الله عزّ وجلّ على الطعام ولا تطفئوا فيه^(٢) فإنّها نعمة من نعم الله ورزق من رزقه يجب عليكم فيه شكره وحمده . أحسنوا صحبة النعم قبل فراقها فإنّها تزول وتشهد على صاحبها بما عمل فيها .

من رضي عن الله^(٣) عزّ وجلّ باليسير من الرزق رضي الله عنه^(٤) بالقليل من العمل .

إياكم والتفريط فتقع الحسرة حين لا تنفع الحسرة .^(٥) إذا لقيتم عدوّكم في الحرب فأقلّوا الكلام ، وأكثروا ذكر الله عزّ وجلّ ، ولا تولّوهم الأدبار فتسخطوا الله ربّكم وتستوجبوا غضبه . وإذا رأيتم من إخوانكم في الحرب الرجل المجروح أو من قد نكل أو من قد طمع عدوّكم فيه فاقنوه^(٦) بأنفسكم .

اصطنعوا المعروف بما قدرتم على اصطناعه فإنّه يقي مصارع السوء ومن أراد منكم أن يعلم كيف منزلته عند الله فليُنظر كيف منزلة الله منه عند الذنوب ، كذلك منزلته

(١) الكبوة : الاتكباب على الوجه . وفي التحف : النكبة أي الجراحة والمصيبة وما يصيب الإنسان من حوادث السوء .

(٢) في التحف : ولا تطفئوا فيه أي لا تطفئوا في الطعام بغير ذكر الله ، ألا ترموا ما في فيكم في الطعام .

(٣) في نسخة وفي التحف : رضي من الله .

(٤) > > > رضي الله منه .

(٥) في التحف : إياكم والتفريط فإنّه يورث الحسرة حين لا تنفع الحسرة .

(٦) أي احفظوه وفي نسخة : فاقنوه .

عند الله تبارك و تعالى . أفضل ما يتخذه الرجل في منزله لعياله الشاة ، فمن كانت في منزله شاة قد ست عليه الملائكة في كل يوم مرة ، ومن كانت عنده شاتان قد ست عليه الملائكة مرتين في كل يوم ، كذلك في الثلاث تقول : بورك فيكم . إذا ضعف المسلم فليأكل اللحم واللبن فإن الله عز وجل جعل القوة فيهما . إذا أردتم الحج فتقدموا في شري الحوائج ببعض ما يقويكم على السفر فإن الله عز وجل يقول : «ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة» .

و إذا جلس أحدكم في الشمس فليستدبرها بظهره فإنّه تظهر الداء الدفين . إذا خرجتم حجاً جأ إلى بيت الله عز وجل فأكثروا النظر إلى بيت الله فإن لله تعالى مائة وعشرين رحمة عند بيته الحرام : منها ستون للمطافئين ، وأربعون للمصلين ، وعشرون للناظرين .

أقروا عند الملتزم بما حفظتم من ذنوبكم و ما لم تحفظوا فقولوا : و ما حفظته علينا حفظتك ونسيناه فاغفره لنا ، فإنّه من أقر بذنبه في ذلك الموضع وعدّه وذكره واستغفر الله منه كان حقاً على الله عز وجل أن يغفره له .

تقدّموا بالدعاء قبل نزول البلاء . تفتح^(١) لكم أبواب السماء في خمس مواقيت : عند نزول الغيث ، وعند الزحف^(٢) ، وعند الأذان ، وعند قراءة القرآن ، ومع زوال الشمس و عند طلوع الفجر . من غسل منكم ميتاً فليغتسل بعد ما يلبسه أكفانه^(٣) . لا تجمروا الأكفان^(٤) ولا تمسحوا موتاكم بالطيب إلا الكافور ، فإن الميّت بمنزلة المحرم .

مروا أهاليكم بالقول الحسن عند موتاكم فإن فاطمة بنت محمد عليها السلام لما قبض

(١) في التحف : فانه تفتح أبواب السماء في ستة مواقف .

(٢) الزحف : الجيش الكثير يزحف إلى العدو .

(٣) في التحف : من مسح جسده ميت بعد ما يبرد لومه الغسل ، من غسل مؤمناً فليغتسل بعد ما

يلبسه أكفانه ولا يلبسه بعد ذلك فيجب عليه الغسل . قلت : لعل المراد بعد الكفن وقبل الغسل .

(٤) أى لا تبخروها بالطيب .

أبوها ﷺ ساعدتها جميع بنات بني هاشم ، فقالت : دعوا التعداد وعليكم بالدعاء .^(١)
زوروا موتاكم فإنهم يفرحون بزيارتكم . وليطلب الرجل حاجته عند قبر أبيه وأمه
بعد ما يدعوا لهما . المسلم مرآة أخيه فإذا رأيتم من أخيك هفوة فلا تكونوا عليه و
كونوا له كنفسه وأرشدوه^(٢) و انصحوه وترفقوا به وإياكم والخلاف فتمزقوا .
وعليكم بالقصد^(٣) تزلفوا وتوجروا (وترجوا خ ل) .

من سافر منكم بدابة فليبدده حين ينزل بعلفها مسقيها . لاتضربوا الدواب على
وجوهها^(٤) فإنها تسبح ربها . ومن ضل منكم في سفر أو خاف على نفسه فليناد :
« يا صالح أغثنني » فإن في إخوانكم من الجن جنيباً يسمى صالحاً يتبع في البلاد
ملكائكم محتسباً نفسه لكم ، فإذا سمع الصوت أجاب وأرشد الضال منكم ، وحبس
عليه دابته .

من خاف منكم الأسد على نفسه أو غنمه فليخط عليها خطاً وليقل : « اللهم
رب دانيال والجبّ ورب كل أسد مستأسد احفظني واحفظ غنمي » ومن خاف منكم
العقرب فليقرء هذه الآيات : « سلام على نوح في العالمين » إنا كذلك نجزي المحسنين
إنه من عبادنا المؤمنين من خاف منكم الغرق فليقرء : « بسم الله مجربها ومرسها إن
ربي لففور رحيم ، بسم الله الملك الحق » ، ما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً
قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون .

عقبوا عن أولادكم يوم السابع . وتصدقوا إذا حلقتهم بهم بزنة شعورهم فضة على
مسلم ،^(٥) وكذلك فعل رسول الله ﷺ بالحسن والحسين عليهما السلام و سائر ولده .

(١) في التعف : فان فاطمة بنت رسول الله (ص) لما قبض أبوها اشعرها بنات هاشم فقالت :
اتركوا العداد وعليكم بالدعاء . قلت : التعداد عد مناقب الميت ووصفه . والعداد بالكسر : ترك
المرأة الزينة ولبسها السواد لموت زوجها ، ولعله هنا من حد الأمر : عرفه .
(٢) في التعف : فلا تكونوا عليه إلباً وأرشدوه . الالب القوم تجمعهم عداوة واحد ، أي لا
تجتمعوا على عداوته .

(٣) في نسفة : والصدق . وفي التعف : إياكم والخلاف فإنه مروق ، وعليكم بالقصد ترا، فوا
وتراحوا . قلت : ولعل ما في الغصا من قوله : فتمزقوا مصحف فتمزقوا .

(٤) في التعف : على حر وجوها أي ما بدا من الوجنة .

(٥) في التعف : فإنه واجب على كل مسلم .

إذا ناولتم السائل الشيء فاسألوه أن يدعو لكم فإنّه يجاب فيكم ولا يجاب في نفسه لأنهم يكذبون . و ايرد الذي يناوله يده إلى فيه فيقبلها فإن الله عز وجل يأخذها قبل أن تقع في يد السائل ، كما قال الله عز وجل : « ألم تعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده و يأخذ الصدقات » .

تصدّقوا بالليل فإن الصدقة بالليل تطفى ، غضب الرب جلّ جلاله . احسبوا كلامكم^(١) من أعمالكم . يقلّ كلامكم إلا في خير . أنفقوا ممّا رزقكم الله عز وجل فإن المنفق بمنزلة المجاهد في سبيل الله ، فمن أيقن بالخلف سخطت نفسه بالنفقة .^(٢) من كان على يقين فشكّ فليمض على يتيه فإن الشك لا ينقض اليقين .^(٣)

لا تشهدوا قول الزور ولا تجلسوا على مائدة يشرب عليها الخمر فإن العبد لا يدري متى يؤخذ . إذا جلس أحدكم على الطعام فليجلس جلسة العبد .^(٤) ولا يضعن أحدكم إحدى رجليه على الأخرى و يربّع فإنّها جلسة يبغضها الله ويمقت صاحبها . عشاء الأنبياء بعد العتمة . لا تدعوا العشاء فإن ترك العشاء خراب البدن . الحمى قائد الموت وسجن الله في الأرض ، يحبس فيه من يشاء من عباده ، وهي تحت الذنوب كما يتحاتّ الوبر من سنام البعير . ليس من داء إلا وهو من داخل الجوف إلا الجراحة والحمى فإنّهما يردان على الجسد وروداً .

أكسروا حرّ الحمى بالنفسيج و الماء البارد ، فإن حرّها من فيح جهنّم .^(٥) لا يتداوى المسلم حتّى يغلب مرضه صحته . الدعاء يردّ القضاء المبرم فاتخذوه عدّة . الوضوء بعد الطهور عشر حسنات فتطهّروا .

(١) في نسخة : احتسبوا .

(٢) في النسخة : فمن أيقن بالخلف جاد و سخطت نفسه بالنفقة . قلت : و الخلف بفتح الخاء : العوض والبدل

(٣) في التحف : من كان على يقين فاصابه ما يشكّ فليمض على يقينه فإن الشك لا يدفع اليقين ولا ينقضه .

(٤) في التحف : هنا زيادة وهي هذه : وليأكل على الأرض .

(٥) الفيح : شدة الحر .

إِيَّاكُمْ وَالْكَسْلَ فَإِنَّهُ مِنْ كَسَلٍ لَمْ يُوْذَقْ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ . تَنْظِفُوا بِالْمَاءِ مِنَ الْمُنْتَنِ الرِّيحِ الَّذِي يَتَأَذَّى بِهِ . تَعَبِدُوا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَبْغِضُ مِنْ عِبَادِهِ الْقَاذُورَةَ الَّذِي يَتَأَنَّفُ بِهِ ^(١) مِنْ جُلُسٍ إِلَيْهِ . لَا يَبْعَثُ الرَّجُلَ فِي صَلَاتِهِ بِلَحِيَّتِهِ وَلَا بِمَا يَشْغَلُهُ عَنْ صَلَاتِهِ . بَادِرُوا بِعَمَلِ الْخَيْرِ قَبْلَ أَنْ تَشْغَلُوا عَنْهُ بغيره .

الْمُؤْمِنُ نَفْسُهُ مِنْهُ فِي تَعَبٍ ، وَالنَّاسُ مِنْهُ فِي رَاحَةٍ . لِيَكُنْ جَلَّ كَلَامُكُمْ ذِكْرَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ . احْذَرُوا الذُّنُوبَ فَإِنَّ الْعَبْدَ لِيَذْنِبَ فَيَحْبِسَ عَنْهُ الرِّزْقَ . دَاوُوا مَرْضَاكُمْ بِالصَّدَقَةِ . حَصِّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ . الصَّلَاةُ قَرْبَانٌ كُلُّ تَقِيٍّ . الْحَجُّ جِهَادٌ كُلُّ ضَعِيفٍ .

جِهَادُ الْمَرْأَةِ حَسَنُ التَّبَعْلِ . الْفَقْرُ هُوَ الْمَوْتُ الْأَكْبَرُ ، قَلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارِينِ . التَّقْدِيرُ نِصْفُ الْعَيْشِ . الْهَمُّ نِصْفُ الْهَرَمِ . مَاعَالٍ أَمْرٌ أَقْتَصِدْ ، وَمَاعَطِبٍ أَمْرٌ اسْتَشَارْ . لَا تَصْلِحِ الصَّنِيعَةَ إِلَّا عِنْدَ ذِي حِسَبٍ أَوْ دِينٍ . لِكُلِّ شَيْءٍ بُمْرَةٌ وَثَمَرَةٌ الْمَعْرُوفِ تَعْجِيلُهُ . مَنْ أَيْقَنَ بِالْخَلْفِ جَادَ بِالْعَطِيَّةِ . مَنْ ضَرَبَ يَدَيْهِ عَلَى فُخْذِهِ عِنْدَ مَصِيبَةٍ حَبِطَ أَجْرُهُ . أَفْضَلُ أَعْمَالِ الْمَرْءِ أَنْتَظَارُ فَرَجِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ . مَنْ أَحْزَنَ وَالِدَيْهِ فَقَدْ عَقَّهُمَا . اسْتَغْنَوْا الرِّزْقَ بِالصَّدَقَةِ .

ادْفَعُوا أَمْوَاجَ الْبَلَاءِ عَنْكُمْ بِالْإِعْدَاءِ قَبْلَ وَرُودِ الْبَلَاءِ ، فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ لَلْبَلَاءِ أَسْرَعُ إِلَى الْمُؤْمِنِ مِنْ انْحِدَارِ السَّيْلِ مِنْ أَعْلَى التَّلْعَةِ ^(٢) إِلَى أَسْفَلِهَا وَمَنْ رَكُضَ الْبِرَازِيقِ . سَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ ، فَإِنَّ جَهْدَ الْبَلَاءِ ذَهَابُ الدِّينِ . السَّعِيدُ مَنْ وَعَظَ بغيره فَاتَّعَظَ . رَوَّضُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَى الْأَخْلَاقِ الْحَسَنَةِ فَإِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ يَبْلُغُ بِحَسَنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ . وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهَا حَرَامٌ سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ طَلِينَةِ خَبَالٍ ^(٣) وَإِنْ كَانَ مَغْفُورًا لَهُ . لَا تَنْذِرْ فِي مَعْصِيَةٍ ، وَلَا يَمِينٍ فِي قَطِيعَةٍ . الدَّاعِي

(١) أَيْ يَتَرَفَعُ وَيَنْتَزِعُ عَنْهُ . وَفِي التَّحْفِ يَتَأَنَّفُ بِهِ أَيْ يَقَالُ : أَفْ مِنْ كَرْبٍ أَوْ ضَعْفٍ .

(٢) التَّلْعَةُ : مَا هَلَامِنَ الْأَرْضِ

(٣) قَالَ الْجَزَوِيُّ فِي النِّهَايَةِ : جَاءَ تَفْسِيرُهُ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ الْغُبَالَ عَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ ، وَالْغُبَالُ فِي الْأَصْلِ : الْفَسَادُ وَيَكُونُ فِي الْأَفْعَالِ وَالْإِبْدَانِ وَالْعُقُولِ . قُلْتُ : وَقَدْ جَاءَ تَفْسِيرُهُ بِأَنَّهُ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْ فُرُوجِ الزَّوَاةِ .

بلاعمل كالرامي بلاوتر . لتطيب المرأة المسلمة لزوجها . المقتول دون ماله شهيد .
المغبون غير محمود ولا مأجور . لايمين لولد مع والده ، ولا للمرأة مع زوجها . لاصمت يوماً
إلى الليل إلا بذكر الله عز وجل . لاتعرب بعد الهجرة . لاهجرة بعد الفتح .

تعرضوا للتجارة فإن فيها غنى لكم عما في أيدي الناس فإن الله يحب المحترف
الأمين . ^(١) ليس عمل أحب إلى الله عز وجل من الصلاة فلا يشغلنكم عن أوقات هاشي
من أمور الدنيا ، فإن الله عز وجل ذم أقواماً فقال : «الذين هم عن صلواتهم ساهون»
يعني أنهم غافلون استهانوا بأوقاتها . اعلّموا أن صالحى عدوكم يرأى بعضهم بعضاً ،
ولكن الله عز وجل لا يوفّقهم ولا يقبل إلا ما كان له خالصاً . البر لا يبلى والذنب لا ينسى
والله الجليل مع الذين اتقوا والذين هم محسنون .

المؤمن لا يغش أخاه ^(٢) ولا يخونه ولا يخذله ولا يتهمه ولا يقول له : أنا منك
بري . اطلب لأخيك عذراً ، فإن لم تجد له عذراً فالتمس له عذراً . ^(٣) مزاول قلع الجبال
أيسر من مزاوله ملك مؤجل . واستعينوا بالله واصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء
من عباده والعاقبة للمتقين . لاتعاجلوا الأمر قبل بلوغه فتندموا ، ولا يطولن عليكم إلا مد
فتفسد قلوبكم . ^(٤)

ارجعوا ضعفاءكم واطلبوا الرحمة من الله عز وجل بالرحمة لهم . إيتاكم وغيبة
المسلم ، فإن المسلم لا يغتاب أخاه وقد نهى الله عز وجل عن ذلك فقال تعالى :
«ولا يغتاب بعضكم بعضاً يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً» لا يجمع المسلم يديه
في صلاته وهو قائم بين يدي الله عز وجل يتشبه بأهل الكفر - يعني الممجوس - ليجلس
أحدكم على طعامه جلسة العبد ، وليأكل على الأرض ولا يشرب قائماً . ^(٥) إذا أصاب

(١) فى التحف : تعرضوا لما عند الله عز وجل فإن فيه غنى عما فى أيدي الناس . الله يحب
المحترف الأمين .

(٢) فى التحف : المؤمن لا يبيع أخاه .

(٣) > > : أقبل عذر أخيك فإن لم يكن له عذر فالتمس له عذراً .

(٤) فى نسخة : فتفسد قلوبكم . أى تغلب وتغلب .

(٥) فى التحف : لا يشرب أحدكم قائماً فإنه يورث الداء الذى لا دواء له إلا أن يعافى الله .

أحدكم الدابة وهو في صلاته فليدفعها ويتفل عليها ، أو يصيرها في ثوبه حتى ينصرف .
الالتفات الفاحش يقطع الصلاة ، وينبغي لمن يفعل ذلك أن يبتدىء الصلاة بالأذان والإقامة والتكبير .

من قرأ قل هو الله أحد قبل أن تطلع الشمس إحدى عشر مرة ومثلها إننا أنزلناه
ومثلها آية الكرسي منع ماله مما يخاف . من قرأ قل هو الله أحد قبل أن تطلع الشمس
لم يصبه في ذلك اليوم ذنب وإن جهد إبليس . استعذوا بالله من ضلع الدين ^(١) و
غلبة الرجال . من تخلف عنا هلك . ^(٢) تشمير الثياب طهور لها ، قال الله تبارك وتعالى :
« وثيابك فطهر » يعني فشمّر .

لعق العسل شفاء من كل داء قال الله تبارك وتعالى : « يخرج من بطونها شراب
مختلف ألوانه فيه شفاء للناس » وهو مع قراءة القرآن .

مضغ اللبن يذيب البلغم . ابدؤوا بالملح في أول طعامكم ^(٣) ، فلو يعلم الناس
ما في الملح لاختاروه على الترياق المجرب ؛ من ابتدأ طعامه بالملح ذهب عنه سبعون
داه وما لا يعلمه إلا الله عز وجل . صبّوا على المحموم الماء البارد في الصيف فإنه يسكن
حرّها . صوموا ثلاثة أيام في كل شهر فهي تعدل صوم الدهر . ونحن نصوم خميسين
بينهما الأربعاء ، لأن الله عز وجل خلق جهنم يوم الأربعاء . إذا أراد أحدكم حاجة
فليبكر في طلبها يوم الخميس ، فإن رسول الله ﷺ قال : « اللهم بارك لأمتي في
بكورها يوم الخميس » .

وليقرء إذا خرج من بيته الآيات من آل عمران ^(٤) و آية الكرسي وإننا أنزلناه
وأم الكتاب ، فإن فيها قضاء حوائج الدنيا والآخرة . عليكم بالصفيق من الثياب ^(٥)

(١) أى من اعوجاج الدين والميل إلى خلافه . وفى التحف : من غلبة الدين .

(٢) فى التحف : مثل أهل البيت سفينة نوح من تخلف عنها هلك .

(٣) فى التحف زيادة وهى هذه : واخذوا به .

(٤) > > : « إن فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار » إلى قوله : « إنك

لا تخلف البعاد » .

(٥) الصفيق من الثياب : ما كان نسجه كثيفاً .

فإنه من رقى ثوبه رقى دينه . لا يقوم أحدكم بين يدي الرب جل جلاله وعليه ثوب يشف^(١) . توبوا إلى الله عز وجل وادخلوا في محبته فإن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين . والمؤمن تواب^(٢) . إذا قال المؤمن لأخيه : أف أنقطع ما بينهما ، فإذا قال له : أنت كافر كفر أحدهما ، وإذا اتهمه اثبات الإسلام في قلبه كما يماث الملح في الماء .^(٣)

باب التوبة مفتوح لمن أرادها فتوبوا إلى الله توبة نصوحاً ، عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم . وأوفوا بالعهد إذا عاهدتم . فما زالت نعمة ولا نضادة عيش إلا بذنوب اجترحوا إن الله ليس بظلام للعبيد ، ولو أنهم استقبلوا ذلك بالدعاء والابانة لما تنزل ، ولو أنهم إذا نزلت بهم النقم وزالت عنهم النعم فزعوا إلى الله عز وجل بصدق من نياتهم ولم يهنوا ولم يسرفوا لأصلح الله لهم كل فاسد ، ولرد عليهم كل صالح .^(٤) إذا ضاق المسلم فلا يشكون ربه عز وجل ، وليشك إلى ربه الذي بيده مقاليد الأمور وتديرها . في كل امرئ واحدة من ثلاث : الطيرة ، والكبر ، والتمني ؛ إذا تطير أحدكم فليمض على طيرته وليذكر الله عز وجل ؛ وإذا خشى الكبر فليأكل مع خادمه وليحلب الشاة ؛ وإذا تمنى فليسأل الله عز وجل وليبتهل الله^(٥) ولا تنازعه نفسه إلى الإثم .

خالطوا الناس بما يعرفون ، ودعوهم بما ينكرون ، ولا تحملوهم على أنفسهم وعلينا . إن أمرنا صعب مستصعب لا يحتمله إلا ملك مقرب ، أو نبي مرسل ، أو عبد قدامتحن الله قلبه للإيمان . إذا وسوس الشيطان إلى أحدكم فليتعوذ بالله وليقل : آمنت بالله وبرسوله مخلصاً له الدين . إذا كسا الله عز وجل مؤمناً ثوباً جديداً فليبتوض وليصل ركعتين يقرء فيهما أم الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد وإننا أنزلناه في ليلة

(١) أي يرى فيظهر ما وراءه وفي التحف : ثوب يصفه .

(٢) في التحف : والمؤمن منيب تواب .

(٣) اثبات الشيء في الماء : تحللت فيه أجزاءه .

(٤) في التحف : ورد عليهم كل ضائع .

(٥) في الغصائل : وليبتهل إليه .

القدر ، ثم ليحمد الله الذي ستر عورته ، وزينه في الناس ، وليكثر من قول : لاحول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم ، فإنه لا يعصى الله فيه وله بكل سلك فيه ملك يقدر له ويستغفر له ويترحم عليه .

اطرحوا سوء الظن بينكم فإن الله عز وجل نهى عن ذلك . أنا مع رسول الله ﷺ و معي عترتي على الحوض ، فمن أرادنا فليأخذ بقولنا ، وليعمل بعملنا ، فإن لكل أهل بيت نجيب و لناشفاعة ، ولأهل مودتنا شفاعة ، فتنافسوا في لقائنا على الحوض فإننا ندود عنه أعداءنا ، ونسقي منه أحببانا وأوليائنا ، ومن شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً . حوضنا مترع فيه مشعبان ^(١) ينصبان من الجنة : أحدهما من تسنيم والآخر من معين ، على حافيته الزعفران وحصاه اللؤلؤ والياقوت ، وهو الكوثر .

إن الأمور إلى الله عز وجل ليست إلى العباد ، ولو كانت إلى العباد ما كانوا ليختاروا علينا أحداً ، ولكن الله يختص برحمته من يشاء ، فاحمدوا الله على ما اختصكم به من بادي النعم - أعني طيب الولادة - .

كل عين يوم القيامة باكية ، وكل عين يوم القيامة ساهرة إلا عين من اختصه الله بكرامته ، وبكى على ما ينتهك من الحسين وآل محمد ﷺ . شيعتنا بمنزلة النحل ، لو يعلم الناس ما في أجوافها لأكلوها . لاتعجلوا الرجل عند طعامه حتى يفرغ ، ولا عند غائطه حتى يأتي على حاجته . إذا انتبه أحدكم من نومه فليقل : لا إله إلا الله الحليم الكريم الحي القيوم وهو على كل شيء قدير ، سبحان ربّ النّبيّين وإله المرسلين ، ربّ السماوات السبع وما فيهن ، وربّ الأرضين السبع وما فيهن ، وربّ العرش العظيم ، والحمد لله ربّ العالمين . فإذا جلس من نومه فليقل قبل أن يقوم : حسبي الله ، حسبي الربّ من العباد ، حسبي الذي هو حسبي منذ كنت ، حسبي الله نعم الوكيل .

إذا قام أحدكم من الليل فليتنظر إلى أكناف السماء وليقرأ : « إن في خلق السموات والأرض ، إلى قوله : « إنك لا تخلف الميعاد » الإطلاع في برّ زمزم يذهب الداء

(١) الثنّب : مسيل الماء . منه رحمه الله . و في نسخة : مثقبان .

فاشربوا من مائها مما يلي الركن الذي فيه الحجر الأسود ، فإن تحت الحجر أربعة
أنهار من الجنة : ^(١) الفرات ، والذيل ، وسيحان ، وجيحان ، وهما نهران .
لا يخرج المسلم في الجهاد مع من لا يؤمن على الحكم ولا ينفذ في الفيء أمر الله
عز وجل ، فإن مات في ذلك كان معيناً لعدونا في حبس حقوقنا ، والإشاعة بدمائنا ،
وميتته ميتة جاهلية .

ذكرنا أهل البيت شفاء من العلل ^(٢) والأسقام وسواس الريب ، وجهتنا رضى
الرب عز وجل . والآن بأمرنا معنا غداً في حظيرة القدس . ^(٣) والمنتظر لأمرنا
كلتشخصط بدمه في سبيل الله . من شهدنا في حربنا أسمع واعيتنا ^(٤) فلم ينصرنا أكتبه
الله على منخريه في النار . نحن باب الغوث إذا بغوا ^(٥) وضائق المذاهب ، نحن باب
حطة وهو باب السلام من دخله نجا ومن تخلف عنه هوى ، بنا يفتح الله وبنا يختم الله ،
وبنا يمهو ما يشاء ، وبنا يثبت ، وبنا يدفع الله الزمان الكلب ^(٦) و بنا ينزل الغيث ،
فلا يغير نكح بالله الغرور . ما أنزلت السماء قطرة من ماء منذ حبسه الله عز وجل ، ولو
قد قام قائمنا لأنزلت السماء قطرها ، ولأخرجت الأرض نباتها ، ولذهبت الشمسنا
من قلوب العباد ، واصطلحت السباع والبهائم حتى تمشي المرأة بين العراق إلى الشام ،
لاتضع قدمها إلا على النبات ، وعلى رأسها زينتها ، ^(٧) لا يهيجها سبع ولا تخافه .

ولو تعلمون ما لكم في مقامكم بين عدوكم وصبركم على ما تسمعون من الأذى
لقرت أعينكم ، ولو فقدتموني لرأيتم من بعدي أموراً يتمنى أحدكم الموت مما يرى

(١) في التحف : مما يلي الركن الذي فيه حجر الاسود . أربعة انهار من الجنة .

(٢) في نسخة : من الوعك . وفي التحف : من الوغل والإسقام وسواس الدب .

(٣) في التحف : ونحن رضى الرب . والآن بأمرنا وطريقنا و مذهنا معنا غداً في حظيرة
الردوس .

(٤) الواحية : الصوت . الصراخ .

(٥) في التحف : نحن باب الجنة إذا بعثوا وضائق المذاهب ، ونحن باب الحطة وهو السلام .

(٦) أى شديد ضيق جذب . دهر كلب : ملح على أهله بما يسوؤهم .

(٧) في التحف : وعلى رأسها زينتها .

من أهل الجحود و العدوان من الأثرة والاستخفاف بحق الله تعالى ذكره و الخوف على نفسه ، فإذا كان ذلك فاعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وعليكم بالصبر والصلاة و التقية .

اعلموا أن الله تبارك و تعالى يبغض من عباده المتلونّون فلا تزولوا عن الحقّ و ولاية أهل الحقّ فإنّ من استبدل بناهلك وفاته الدنيا و خرج منها ^(١) إذا دخل أحدكم منزله فليسلم على أهله يقول : السلام عليكم ، فإن لم يكن له أهل فليقل : السلام علينا من ربنا ، وليقرء قل هو الله أحد حين يدخل منزله ، فإنّه ينفي الفقر .

علموا صيائكم الصلاة ، و خذوهم بها إذا بلغوا ثمان سنين . تنزّوا عن قرب الكلاب ، فمن أصاب الكلب و هو رطب ^(٢) فليغسله ، و إن كان جافاً فليضح ثوبه بالماء .

إذا سمعتم من حديثنا ما لا تعرفون فردّوه إلينا و قفوا عنده و سلموا حتّى يتبين لكم الحقّ ، و لا تكونوا مذائيع عجلي ، إلينا يرجع الغالي ، و بنا يلحق المقصّر الذي يقصر بحقنا ، من تمسك بنا الحق ، و من سلك غير طريقنا غرق ، ^(٣) مطعينا أفواج من رحمة الله ، و لمبغضينا أفواج من غضب الله ، و طريقنا القصد ، و في أمرنا الرشد .

لا يكون السهو في خمس : في الوتر ، و الجمعة ، و الركعتين الأوليين من كلّ صلاة ، و في الصبح ، و في المغرب . ^(٤) ولا يقرء العبد القرآن إذا كان على غير طهور حتّى يتطهر . أعطوا كلّ سورة حظّها من الركوع و السجود إذا كنتم في الصلاة . لا يسلم الرجل في قميص متوشّحاً به ، ^(٥) فإنّه من أفعال قوم لوط . يجزي للرجل

(١) في المطبوع بتبريز : خرج منها بحسرة و في التحف : و خرج منها آثماً .

(٢) في نسخة : فهو رطب .

(٣) في التحف : من تمسك بنا الحق ، و من تغلف عنامحق ، من اتبع امرنا لحق ، من سلك غير طريقنا سحق .

(٤) في التحف : الوتر ، و الركعتين الأوليين من كلّ صلاة مفروضة التي تكون فيهما القراءة ، و

الصبح والمغرب ، و كلّ ثنائية مفروضة وإن كانت سفرأ .

(٥) و شح بثوبه : أدخله تحت إبطه فالتقاء على منكبه .

الصلاة في ثوب واحد يعقد طرفيه على عنقه، وفي القميص الضيق يزوره عليه^(١). لا يسجد الرجل على صورة ولا على بساط فيه صورة، ويجوز له أن تكون الصورة تحت قدمه أو يطرح عليه ما يوارىها. لا يعقد الرجل الدراهم التي فيها صورة في ثوبه وهو يصلي، ويجوز أن يكون الدراهم في هميان أو في ثوب إذا خاف ويجعلها إلى (في خيل) ظهره. لا يسجد الرجل على كدس^(٢) حنطة ولا شعير ولا على لون ممّا يؤكل ولا يسجد على الخبز. لا يتوضأ الرجل حتى يسمي يقول قبل أن يمس الماء: بسم الله وبالله، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين. فإذا فرغ من طهوره قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً - ﷺ - عبده ورسوله فعندها يستحقّ المغفرة.

من أتى الصلاة عارفاً بحقتها غفر له. لا يصلي الرجل نافلة في وقت فريضة إلا من عذر، ولكن يقضي بعد ذلك إذا أمكنه القضاء، قال الله تبارك وتعالى: «الذين هم على صلواتهم دائمون» يعني الذين يقضون ما فاتهم من الليل بالنهار، وما فاتهم من النهار بالليل. لا تقضى النافلة في وقت فريضة أبداً بالفريضة ثم صل ما بدا لك.

الصلاة في الحرمين تعدل ألف صلاة. و نفقة درهم في الحج تعدل ألف درهم. ليخشع الرجل في صلاته فإنه من خشع قلبه لله عز وجل خشعت جوارحه فلا يعث بشيء. القنوت في صلاة الجمعة قبل الركوع الثانية؛^(٣) و يقرء في الأولى الحمد والجمعة، وفي الثانية الحمد والمنافقين. اجلسوا في الركعتين حتى تسكن جوارحكم،^(٤) ثم قوموا فإن ذلك من فعلنا.

إذا قام أحدكم في الصلاة فليرجع بده حذاء صدره.^(٥) وإذا كان أحدكم بين يدي الله

(١) أي يشد أذواره.

(٢) الكدس بالضم فالسكون: الحب المحصود المجموع.

(٣) في التحف هكذا: القنوت في كل صلاة ثنائية قبل الركوع في الركعة الثانية إلا الجمعة فإن فيه قنوتين: أحدهما قبل الركوع في الركعة الأولى، والآخر بعده في الركعة الثانية.

(٤) في التحف: اجلسوا بعد السجدين حتى تسكن جوارحكم.

(٥) في التحف هكذا: إذا افتتح أحدكم الصلاة فليرفع يديه بعلاه صدره.

جلّ جلاله فليتحرك بصدرة^(١) وليقم صلبه ولا ينحني . إذا فرغ أحدكم من الصلاة فليرفع يديه إلى السماء ولينصب في الدعاء .

فقال عبدالله بن سبا : يا أمير المؤمنين أليس الله في كل مكان ؟ قال : بلى . قال : فلم يرفع العبد يديه إلى السماء ؟ قال : أما تقرأ : « وفي السماء رزقكم وما توعدون » فمن أين يطلب الرزق إلا من موضعه ؟ وموضع الرزق وما وعد الله عز وجل السماء . لا يفتل العبد من صلاته حتى يسأل الله الجنة ، ويستجير به من النار ، ويسأله أن يزوجه من الحور العين .

إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليصل صلاة مودّع . لا يقطع الصلاة التبتيم ويقطعها القهقهة . إذا خالط النوم القلب وجب الوضوء . إذا غلبتك عينك وأنت في الصلاة فاقطع الصلاة ونم ، فإنك لا تدري تدعوك أو على نفسك .

من أحببنا بقلبه وأعاننا بلسانه وقاتل معنا أعداءنا بيده فهو معنا في الجنة في درجتنا ، ومن أحببنا بقلبه وأعاننا بلسانه ولم يقاتل معنا أعداءنا فهو أسفل من ذلك بدرجة ، ومن أحببنا بقلبه ولم يعنّا بلسانه ولا بيده فهو في الجنة ، ومن أبغضنا بقلبه وأعان علينا بلسانه ويده فهو مع عدونا في النار ، ومن أبغضنا بقلبه ولم يعن علينا بلسانه ولا بيده فهو في النار ، ومن أبغضنا بقلبه وأعان علينا بلسانه فهو في النار .

إن أهل الجنة لينظرون إلى منازل شيعتنا كما ينظر الإنسان إلى الكواكب في السماء .

إذا قرأتم من المسبّحات الأخيرة فقولوا : « سبحان الله الأعلى » وإذا قرأتم : « إن الله وملائكته يصلّون على النبي » فصلّوا عليه في الصلاة كنتم أو في غيرها . ليس في البدن شيء أقلّ شكرياً من العين فلا تعطوها سؤلها فتشغلكم عن ذكر الله عز وجل . وإذا قرأتم « والتين » فقولوا في آخرها : ونحن على ذلك من الشاهدين .

وإذا قرأتم قوله : « آمنا بالله » فقولوا : « آمنا بالله » حتى تبلغوا إلى قوله :

(١) في نسخة : فليتحرك بصدرة . من نحر المصلي في الصلاة : انتصب ونهد صدره . وفي التعف

فليتجوّز وليقم صلبه .

«مسلمون». إذا قال العبد في التشهد في الأخيرتين ^(١) وهو جالس : «أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور» ثم أحدث حدثاً فقد تمت صلاته . ما عبد الله بشيء أفضل من المشي إلى بيته . ^(٢)

اطلبوا الخير في أخفاف الإبل وأعناقها صادرة وواردة . إنما سمي السقاية ^(٣) لأن رسول الله ﷺ أمر بزيبأتي به من الطائف أن ينبذ ويطرح في حوض زمزم لأن ماءها مرّ فأراد أن يكسر مرارته فلا تشربوه إذا عتق . ^(٤)

إذا تعرى الرجل نظر إليه الشيطان فطمع فيه فاستتروا . ليس للرجل أن يكشف ثيابه عن فخذه ويجلس بين قوم . ^(٥) من أكل شيئاً من المأوذيات بريحها فلا يقرب من المسجد . ليرفع الرجل الساجد مؤخره في الفريضة إذا سجد .

إذا أراد أحدكم الغسل فليبدء بذراعيه فليغسلهما . إذا صليت ^(٦) فأسمع نفسك القراءة والتكبير والتسبيح . إذا انفتحت من الصلاة فانقلع عن يمينك . ^(٧)

تزود من الدنيا فإن خير ما تزودت منها التقوى . فقدت من بني إسرائيل أمتان : ^(٨) واحدة في البحر ، وأخرى في البر ، فلا تأكلوا إلا ما عرفتم .

من كتم وجعاً أصابه ثلاثة أيام من الناس وشكا إلى الله كان حقاً على الله أن يعافيه منه . أبعد ما كان العبد من الله إذا كان همّه بطنه وفرجه . لا يخرج الرجل في سفر يخاف فيه على دينه وصلاته . أعطى السمع ^(٩) أربعة : النبي ﷺ ، والجنة ،

(١) في التحف : في التشهد الأخير من الصلاة المكتوبة .

(٢) > > : ما عبد الله جل وعز بشيء هو أشد من المشي إلى الصلاة .

(٣) > > : إنما سمي سقاية .

(٤) أي إذا قدم ومضى عليه زمان وفي نسخة : إذا عبق .

(٥) في نسخة : ويجلس في مجلس بين قوم .

(٦) في التحف : إذا صليت وحده .

(٧) أي إذا انصرف عنها فانصرف عن يمينك .

(٨) في نسخة : اثنتان .

(٩) أي يصفى و يجيب في أربعة .

والنار ، وحور العين ؛ فإذا فرغ العبد من صلاته فليصل على النبي ﷺ ويسأل الله الجنة ، ويستجير بالله من النار ، ويسأله أن يزوجه من الحور العين ، فإنه من صلى على النبي ﷺ رفعت دعوته ، ومن سأل الجنة قالت الجنة : يا رب أعط عبدك ما سأل . ومن استجار من النار قالت النار : يا رب أجر عبدك مما استجارك ، ومن سأل الحور العين قلن الحور : يا رب أعط عبدك ما سأل .

الغناء نوح إبليس على الجنة . إذا أراد أحدكم النوم فليضع يده اليمنى تحت خده الأيمن وليقل : « بسم الله » وضعت جنبي لله على ملة إبراهيم ودين محمد ﷺ وولاية من افترض الله طاعته ، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، فمن قال ذلك عند منامه حفظ من اللص والمغير والهدم واستغفرت له الملائكة . من قرأ قل هو الله أحد حين يأخذ مضجعه وكل الله عز وجل به خمسين ألف ملك يحرسونه ليلته .

إذا أراد أحدكم النوم فلا يضع جنبيه على الأرض حتى يقول : « أعين نفسي ودينني وأهلي وما لي »^(١) وخواتيم عملي وما رزقني ربي وخولني بعزة الله وعظمة الله وجبروت الله وسلطان الله ورحمة الله ورأفة الله وغفران الله وقوة الله وقدرة الله وجلال الله وبضعة الله وأركان الله ، وجمع الله وبرسول الله ﷺ ، وبقدرة الله على ما يشاء من شر السمامة والهامة ، ومن شر الجن والانس ، ومن شر ما يدب في الأرض^(٢) وما يخرج منها ، وما ينزل من السماء^(٣) وما يعرج فيها ، ومن شر كل دابة ربي آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم ، وهو على كل شيء قدير ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، فإن رسول الله ﷺ كان يعوذ بها الحسن والحسين عليهما السلام ، وبذلك أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله .

ونحن الخزائن لدين الله ، ونحن مصابيح العلم ، إذا مضى منا علم بدا علم ، لا يضل من اتبعنا ، ولا يهتدي من أنكرنا ، ولا ينجو من أعان علينا عدونا ، ولا يعان

(١) اضاف في التعف : وولدي .

(٢) في التعف : ما ذرا في الارض .

(٣) في نسخة : ومن شر ما ينزل من السماء .

من أسلمنا ، فلا تتخلفوا عنا لطمع دنيا وخطام زائل عنكم وأنتم تزولون عنه ، فإن
من آثر الدنيا على الآخرة واختارها علينا عظمت حسرته غداً ، وذلك قول الله عز وجل
«أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله وإن كنت لمن الساخرين» اغسلوا
صبيانكم من الغمر ، ^(١) فإن الشياطين تشم الغمر فيفزع الصبي في رقاده ، ويتأذى
به الكاتبان . ليكن أول نظرة إلى المرأة فلا تتبعوها بنظرة أخرى ، واحذروا الفتنة .
مدمن الخمر يلقى الله عز وجل حين يلقاه كعابد وثن . فقال حبر بن عدي : يا أمير المؤمنين
ها المدمن ؟ قال : الذي إذا وجنهن شربها .

من شرب المسكر لم تقبل صلاته أربعين يوماً وليلة . من قال لمسلم قولاً يريد به انتقاص
مروءته حبسه الله عز وجل في طينة خبال حتى يأتي ممّا قال بمخرج . لا ينام الرجل
مع الرجل (ولا المرأة مع المرأة في ثوب واحد ^(٢)) فمن فعل ذلك وجب عليه الأدب
وهو التعزير . كلوا الدباء ^(٣) فإنه يزيد في الدماغ وكان رسول الله ﷺ يعجبه الدباء .
كلوا الأترج قبل الطعام وبعده فإن آل محمد صلوات الله عليهم أجمعين يفعلون ذلك .
الكمثرى يجلو القلب ويسكن أوجاع الجوف .

إذا قام الرجل إلى الصلاة أقبل إبليس ينظر إليه حسداً لما يرى من رحمة الله التي تغشاه .
شرّ الأمور محدثاتها ، ^(٤) وخير الأمور ما كان لله عز وجل رضي . من عبد الدنيا و
آثرها على الآخرة استوخم العاقبة . ^(٥)

اتخذوا الماء طيباً . من رضي من الله عز وجل بما قسم له استراح بدنه .
خسر من ذهب حياته وعمره فيما يباعده من الله عز وجل . لو يعلم المصلي ما يغشاه من

(١) في النهاية : وفيه : من بات وفي يده غمر . والغمر بالتحريك : الدسم والزهومة من اللحم
كالوض من السم .

(٢) النسخ خالية عنه هذا المطبوع والنصف .

(٣) الدباء : القرع .

(٤) محدثات الأمور جمع المحدث بالفتح وهي ما لم يكن معروفاً في الكتاب والسنة ولا
الاجماع .

(٥) استوخم : وجده وخيماً . إمرؤخيم العاقبة : ثقيل بهضر ردى .

جلال الله ما سره أن يرفع رأسه من سجوده . (١)

إياكم وتسويف العمل ، بادروا به إذا أمكنكم . ما كان لكم من رزق فسيأتيكم على ضعفكم ، وما كان عليكم فلن تقدروا أن تدفعوه بحيلة . مروا بالمعروف ، واهبوا عن المنكر ، واصبروا على ما أصابكم .

سراج المؤمن معرفة حقنا . أشد العمى من عمي عن فضلنا وناصتنا العداوة بلا ذنب سبق إليه منّا ، إلا أننا دعونا إلى الحق ، ودعاه من سوانا إلى الفتنة والدنيا فأتاهم^(٢) ونصب البراءة منّا و العداوة لنا . لنا راية الحق من استظل بها كنته ،^(٣) ومن سبق إليها فاز ، ومن تخلف عنها هلك ، ومن فارقه هوى ، ومن تمسك بها نجا . أنا يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب الظلمة . والله لا يحبني إلا مؤمن ، ولا يبغضني إلا منافق .

إذا لقيتم إخوانكم فتصافحوا وأظهروا لهم البشاشة والبشر تنفروا وما عليكم من الأوزار قد ذهبت . إذا عطس أحدكم فسمّوه^(٤) قولوا : برحمتك الله ، ويقول الله تبارك وتعالى : هو إذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها .

صافح عدوك وإن كره فإنه مما أمر الله عز وجل به عباده يقول : « ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم » ما تكافي عدوك بشيء أشد عليه من أن تطيع الله فيه ، وحسبك أن ترى عدوك يعمل بمعاصي الله عز وجل . الدنيا دول فاطلب حظك منها بأجمل الطلب حتى تأتيك دولتك .

المؤمن يقظان مترقب خائف ينتظر إحدى الحسنين ، ويخاف الليالء حذراً

(١) في التحف : يؤسلم المصلي ما يشاء من رحمة الله ما اقتل ولا سره أن يرفع رأسه من السجدة .

(٢) في المطبوع : فأتاهما . وفي الضعيف : فأتاهما .

(٣) كنته أي سترته في كنهه وغطته وصانته من الشمس . وفي نسخة : كفته . و لعله مصحف كفته أي صانته وحفظته .

(٤) في نسخة : فسمّوه . التسميت والتشيت : الدعاء للمعصية بقوله : برحمتك الله .

من ذنوبه ، راجي رحمة الله عز وجل ، لا يعري المؤمن من خوفه ورجائه ، يخاف مما قدم ولا يسهو عن طلب ما وعده الله ، ولا يأمن مما خوفه الله عز وجل . أنتم عمّار الأرض الذين استخلفكم الله عز وجل فيها لينظر كيف تعملون ، فراقبوه فيما يرى منكم . عليكم بالمحبة العظمى فاسلكوها ، لا يستبدل بكم غيركم .

من كمل عقله حسن عمله ونظره لدينه . ساقبوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات والأرض أعدت للمتقين ، فإن نسكم لن تنالوها إلا بالتقوى .

من صدى بالإنم أعشى^(١) عن ذكر الله عز وجل . من ترك الأخذ عن أمر الله بطاعته قيس الله^(٢) له شيطاناً فهو له قرين . ما بال من خالفكم أشد بصيرة في ضلالهم وأبذل لما في أيديهم منكم ؟ ما ذاك إلا أنكم ركنتم إلى الدنيا فرضيتم بالضميم ، و شحتم على الحطام ،^(٣) وفرطتم فيما فيه عزكم وسعادتكم وقوتكم على من بني عليكم ، لا من ربكم تستحيون فيما أمركم به ، ولا لأنفسكم تنظرون ، وأنتم في كل يوم تضامون ، ولا تنتبهون من رقدتكم ، ولا ينقضي فتوركم ، أماترون إلى بلادكم و (إلى خل) دينكم كل يوم يبلى وأنتم في غفلة الدنيا ؟ يقول الله عز وجل : « ولا تركنوا إلى الذين ظالموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله أولياء ثم لا تنصرون » .

سمّوا أولادكم ، فإن لم تدرؤا أذكرهم أم أنشئهم اسمهم بالأسماء التي تكون للذكر والأنثى ، فإن أسقاطكم إذا لقوكم في القيامة ولم تسموهم يقول السقط لأبيه : ألا سميتني وقد سمى رسول الله ﷺ محسناً قبل أن يولد .

إياكم و شرب الماء من قيام على أرجلكم فإنه يورث الداء الذي لا دواء له ، أويع في الله عز وجل . إذا ركبتم الدواب فاذكروا الله عز وجل وقولوا : « سبحان الذي سخّر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون » إذا خرج أحدكم في سفر فليقل : « اللهم أنت الصاحب في السفر ، والحامل على الظهر ، والخليفة في الأهل

(١) أي أعرض عنه .

(٢) قيس له أي قدر وهب له ، مأخوذ من المقايضة وهي المعاوضة ، ثم استعمل في الاستيلاء .

(٣) الضميم : الظلم . شحتم أي حرصتم .

و المال و الولد ، و إذا نزلتم منزلاً فقولوا : « اللهم أنزلنا منزلاً مباركاً و أنت خير المنزلين » . إذا اشتريتم ما تحتاجون إليه من السوق فقولوا حين تدخلون الأسواق : « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، اللهم إني أعوذ بك من صفقة خاسرة ، و يمين فاجرة ، و أعوذ بك من بوار الأيم » .^(١)
المنتظر وقت الصلاة بعد الصلاة من زوار الله عز و جل ، وحق على الله تعالى أن يكرم زائره و أن يعطيه ما سأل . الحاج والمعتمر وفد الله وحق على الله تعالى أن يكرم وفده و يحبوه بالمغفرة .^(٢)

من سقى صبيماً مسكراً و هو لا يعقل حبسه الله تعالى في طينة الخبال حتى يأتي مما صنع بمخرج . الصدقة جنة عظيمة من النار للمؤمن ، و وقاية للكافر (من أن يتلف) .^(٣) من أتلف ماله يعجل له الخلف و دفع عنه البلياء و ماله في الآخرة من نصيب . باللسان كب أهل النار في النار ، و باللسان أعطي أهل النور النور ، فاحفظوا ألسنتكم و اشغلوها بذكر الله عز و جل . أخبث الأعمال ما ورث الضلال ، و خير ما اكتسب أعمال البر . إيتاكم و عمل الصور فتسألوا عنها يوم القيامة . إذا أخذت منك قذاة فقل : أماط الله عنك ما نكره .

إذا قال لك أخوك و قد خرجت من الحمام : « طاب حمامك و حميمك » فقل : « أنعم الله بالك » . إذا قال لك أخوك : « حيّاك الله بالسلام » فقل أنت « فحيّاك الله بالسلام » ، و أحلك دار المقام « لا تبذل على المحبة » ، و لا تنفوط عليها .
السؤال بعد المداخ ، فامدحوا الله ثم سلوا الحواميج ، أثنوا على الله عز و جل و امدحوه قبل طلب الحواميج ، يا صاحب الدعاء لا تسأل ما لا يكون و لا يحل . إذا هنأتم الرجل عن مولود ذكر فقولوا : « بارك الله لك في هبته ، و بلغه أشده ، و رزقك برّه » .
إذا قدم أخوك من مكة فقبّل بين عينيه و فاه الذي قبّل به الحجر الأسود

(١) في التحف : و أعوذ بك من بوار الأيم .

(٢) الوفد جمع الوفود و هم القوم يجتمعون فيردون البلاد . يحبوه أى يعطوه بلا جزاء .

(٣) هكذا في المطبوع ، و النسخ خالية عنه . وفي التحف : وقاية للكافر من تلف المال

و يعجل له الخلف و يدفع السقم عن بدنه و ماله في الآخرة من نصيب .

الَّذِي قَبْلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، والعين التي نظرت إليها بيت الله عز وجل، وقيل موضع سجوده ووجهه، وإذا هنا تموه فقولوا: «قبل الله نسكك، ورحم سعيك»^(١) وأخلف عليك نفقتك، ولا جعله آخر عهدك ببيته الحرام.

احذروا السفلة فإن السفلة من لا يخاف الله عز وجل، فيهم قتلة الأنبياء، وفيهم أعداؤنا.

إن الله تبارك وتعالى أطلع إلى الأرض فاختارنا واختار لنا شيعة ينصروننا و يفرحون لفرحنا و يحزنون لحزننا و يبذلون أموالهم وأنفسهم فينا، أولئك معنا وإلينا ما من الشيعة عبد يقارف أمراً نهينا عنه فيموت حتى يبتلي ببليّة تمحص بها ذنوبه^(٢) إما في ماله، وإما في ولده، وإما في نفسه حتى يلقي الله عز وجل وماله ذنب، وإنه ليبقى عليه الشيء من ذنوبه فيشدد به عليه عند موته^(٣).

الميت من شيعةنا صديق شهيد، صدق بأمرنا، وأحب فينا، وأبغض فينا يريد بذلك الله عز وجل، مؤمن بالله وبرسوله^(٤) قال الله عز وجل: «والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم». افترقت بنو إسرائيل على اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، واحدة في الجنة. من أذاع سرّاً أذاقه الله بأس الحديد. اختتنوا أولادكم يوم السابع، لا يمنعكم حر ولا برد فإنه ظهور للجسد، وإن الأرض لتضج إلى الله تعالى من بول الأغلف. السكر أربع سكرات: سكر الشراب، وسكر المال، وسكر النوم، وسكر الملك.

إذا أراد أحدكم النوم فليضع يده اليمنى تحت خده الأيمن فإنه لا يدري أين تنبه من رقدته أم لا.

(١) في التحف: وعكر سعيك.

(٢) يقارف الذنب: داناه. محض الله من فلان ذنوبه أي نقصها وطهرها منها.

(٣) في التحف: فيشدد عليه عند الموت فيمحص ذنوبه.

(٤) > > يريد بذلك وجه الله مؤمناً بالله ورسوله.

أحب للمؤمن أن يطلي في كل خمسة عشر يوماً من النورة . أكلوا من أكل
الحيتان فإنها تذيب البدن وتكثر البلغم وتغلب النفس . حسو اللبن^(١) شفاء من كل
داء إلا الموت . كلوا الرمان بشحمه فإنه دباغ للمعدة ، وفي كل حبة من الرمان
إذا استقرت في المعدة حياة للقلب وإنارة للنفس ، وتمرض وسواس الشيطان أربعين
ليلة . نعم الإدام الخل يكسر المرّة ويحيي القلب . كلوا الهندباء فما من صباح
إلا وعليه قطرة من قطر الجنة .

اشربوا ماء السماء فإنه يطهر البدن ويدفع الأسقام ، قال الله تبارك وتعالى :
« وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط
على قلوبكم ويثبت به الأقدام » هامن داء إلا وفي الحبة السوداء منه شفاء إلا السام .
لحوم البقر داء ، وألبانها دواء ، وأسماؤها شفاء . ما تأكل الحامل من شيء ولا تتداوى
به أفضل من الرطب ، قال الله عز وجل لمريم عليها السلام : « وهزي إليك بجذع النخلة
تساقط عليك رطباً جنياً فكلّي واشربي وقرّي عيناً » . حنكوا أولادكم بالتمر فكذا
فعل رسول الله صلى الله عليه وآله بالحسن والحسين . إذا أراد أحدكم أن يأتي زوجته فلا يجعلها
فإن للنساء حوامج^(٢) .

إذا رأى أحدكم امرأة تعجبه فليأت أهله فإن عند أهله مثل ما رأى ، ولا
يجعلن للشيطان إلى قلبه سبيلاً ، وليصرف بصره عنها ، فإن لم تكن له زوجة فليصل
ركعتين ويحمد الله كثيراً ، ويصلي على النبي وآله ، ثم ليسأل الله من فضله فإنه
يبيح له برأفته ما يغنيه^(٣) . إذا أتى أحدكم زوجته فليقل الكلام ، فإن الكلام عند
ذلك يورث الخرس . لا ينظرن أحدكم إلى باطن فرج امرأته لعله يرى ما يكره ويورث
العمى .

إذا أراد أحدكم مجامعة زوجته فليقل : « اللهم إني استحللت فرجها بأمرك ،

(١) الحسو : الشرب شيئاً بعد شيء .

(٢) في التحف : إذا أراد أحدكم أن يأتي أهله فلا يعاجلنها وليمكث يكني منها مثل الذي
يكون منه .

(٣) في نسخة : يفتح له من رأفته .

وقبلتها بأمانتك ، فإن قضيت لي منها ولداً فاجعله ذكراً سوياً ، ولا تجعل للشيطان فيه نصيباً ولا شركاً ، الحقنة من الأربع ، قال رسول الله ﷺ : إن أفضل^(١) ما تداويتم به الحقنة ، وهي تعظم البطن ، وتنقي داء الجوف ، وتقوي البدن . استسخطوا بالبنفسج^(٢) وعليكم بالحجامة .

إذا أراد أحدكم أن يأتي أهله فليتوق أول الأهلّة وأنصاف الشهور ، فإن الشيطان يطلب الولد في هذين الوقتين ، والشياطين يطلبون الشرك فيهما فيجيئون ويحبلون . توقوا الحجامة والنورة يوم الأربعاء ،^(٣) فإن يوم الأربعاء يوم نحس مستمر ، وفيه خلقت جهنم . وفي الجمعة ساعة لا يحتجم فيها أحد إلا مات .^(٤)

في : مرسل مثله بتغيير ما . وإنما اعتمدنا على ما في الخصال لأنه كان أصح سنداً ونسخة ؛ وفيه : قال ﷺ : إذا أراد أحدكم الخلا فليقل : « بسم الله اللهم امط عني الأذى وأعذني من الشيطان الرجيم » وليقل إذا جلس : « اللهم كما أطعمتني طيباً وسوّغتني فاكفني » فإذا نظر بعد فراغه إلى حدثه فليقل : « اللهم ارزقني الحلال ، وجنبني الحرام » فإن رسول الله ﷺ قال : ما من عبد إلا وقد وكل الله به ملكاً يلوي عنقه إذا أحدث حتى ينظر إليه ، فعند ذلك ينبغي له أن يسأل الله الحلال ، فإن الملك يقول : يا ابن آدم هذا ما حرصت عليه ، انظر من أين أخذته وإلى ما ذا صار .^(٥)

أقول : ورأيت رسالة قديمة قال فيها : حدثنا الشيخ الفقيه أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي رحمه الله ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله بن أبي خلف قال : حدثنا أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، و محمد بن عيسى اليقطيني ، عن القاسم بن

(١) في التحف : الحقنة من الاربعة التي قال رسول الله فيها ما قال . وأفضل اه .

(٢) في نسخة : استسخطوا بالبنفسج . وفي التحف : استسخطوا بالبنفسج فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : اوبهلم الناس ما في البنفسج لحسوه حسوا .

(٣) في التحف : توقوا الحجامة يوم الارباء ، ويوم الجمعة .

(٤) الخصال ٢ : ١٥٥ - ١٧١ .

(٥) تحف العقول : ١٠٠ - ١٢٥ .

ج ١٠ باب ما تفضل ﷺ به على الناس بقوله : سلوني قبل أن تفقدوني -١١٧-

يحيى ؛ وحدث أيضاً عن أبيه و محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن القاسم بن يحيى بن حسن بن راشد ، عن جدّه ، عن أبي بصير و محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله و أبي جعفر ﷺ قال : حدثنا أبي ، عن جدّي ، عن آباءه كـالـصـلـحـة و ساق الحديث نحوه باختلافات يسيرة أشرنا إلى بعضها وجعلنا عليها علامة ليعلم أنّها مأخوذة من الكتاب القديم ولا يشتبه بما في نسخ الخصال .

ثمّ اعلم أنّ أصل هذا الخبر في غاية الوفاة والاعتبار على طريقة القدماء ، وإن لم يكن صحيحاً بزعم المتأخّرين ، واعتمد عليه الكليني رحمه الله ، وذكر أكثر أجزائه متفرقة في أبواب الكافي ، وكذا غيره من أكابر المحدثين . وشرح أجزاء الخبر المذكور في المواضع المناسبة لها فلا نعيدها ههنا مخافة التكرار .

﴿باب ٨﴾

﴿ما تفضل صلوات الله عليه به على الناس بقوله : سلوني قبل أن تفقدوني﴾
﴿و فيه بعض جوامع العلوم و نوادرها﴾

١- يد ، لى : الدقاق ، و القطان ، و السنانيّ جميعاً ، عن أحمد بن زكريّا القطان ، عن محمد بن العباس ، عن محمد بن أبي السري ،^(١) عن أحمد بن عبد الله بن يونس ، عن سعد بن طريف الكنانيّ ، عن الأصمغ بن نباتة قال : لمّا جلس عليّ ﷺ في الخلافة وبايعه الناس خرج إلى المسجد متعمّماً بعمامة رسول الله ﷺ ، لا بساً بردة رسول الله ، متنعلاً نعل رسول الله ، متقلداً سيف رسول الله ، فصعد المنبر فجلس عليه متمكناً ثمّ شبك بين أصابعه فوضعها أسفل بطنه ثمّ قال : يامعاشر الناس سلوني قبل أن تفقدوني ،

(١) هو محمد بن المتوكل بن عبد الرحمن الهاشمي مولاهم العسقلاني المعروف بابن أبي السري المترجم في التريب : ٤٦٨ بقوله : صدوق عارف ، له اوهام كثيرة ، من العاشرة ، مات سنة ٣٨ أى بعد المائتين .

هذا سخط العلم ، هذا لعاب رسول الله ﷺ ، هذا ما زقني رسول الله ﷺ زقاً زقياً ، سلوني فإنّ عندي علم الأولين والآخريين ، أما والله لو نذيت لي و سادة فجلست عليها لأفتيت أهل التوراة بتوراتهم حتّى تنطق التوراة فتقول : صدق عليّ ما كذب ، لقد أفتاكم بما أنزل الله في ؛ و أفتيت أهل الإنجيل بما أنجيلهم حتّى ينطق الإنجيل فيقول : صدق عليّ ما كذب ، لقد أفتاكم بما أنزل الله في ؛ وأفتيت أهل القرآن بقرآنهم حتّى ينطق القرآن فيقول : صدق عليّ ما كذب ، لقد أفتاكم بما أنزل الله في . وأنتم تتلون القرآن ليلاً ونهاراً ، فهل فيكم أحد يعلم ما نزل فيه ؛ و لولا آية في كتاب الله عز وجل لأخبرتكم بما كان وبما يكون وبما هو كائن إلى يوم القيامة ، وهي هذه الآية : « يمحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » .

ثمّ قال : سلوني قبل أن تفقدوني ، فوالذي فلق الحبة وبرأ النسمة لو سألتُموني عن آية آية في ليل أنزلت أو في نهار أنزلت ، مكّيتها ومدنيّتها ، سفريةّها وحضريةّها ، ناسخها ومنسوخها ، ومحكمها ومتشابهها ، وتأويلها وتنزيلها لأخبرتكم .
فقام إليه رجل يقال له ذعلب ،^(١) وكان ذرب اللسان ،^(٢) بليغاً في الخطب ، شجاع القلب فقال : لقد ارتقى ابن أبي طالب مرقة صعبة لأخجلته اليوم لكم في مسألتي إياه ، فقال : يا أمير المؤمنين هل رأيت ربك ؟ فقال : ويليك يا ذعلب لم أكن بالذي أعبد ربّاً لم أره . قال : فكيف رأيته ؟ صفه لنا .

قال عليه السلام : ويليك لم تره العيون بمشاهدة الأبصار ، ولكن رأيته القلوب بحقائق الإيمان ، ويليك يا ذعلب إنّ ربّي لا يوصف بالبعد ولا بالحركة ولا بالسكون ، ولا بقيام قيام انتصاب ، ولا بجيئة^(٣) ولا بذهاب ، لطيف اللطافة لا يوصف باللطف ، عظيم العظمة لا يوصف بالعظم ، كبير الكبرياء لا يوصف بالكبر ، جليل الجلالة لا يوصف بالغلظ

(١) بكسر الدال وسكون العين ، هذه المامقاني من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام و قال :
الظاهر حسن حاله . قلت : الظاهر من قوله في الحديث : « لا أخجلنه اليوم » ومن خطابه عليه السلام
بويلك خلافه .

(٢) لسان ذرب : فصيح . فاحش .

(٣) في التوحيد : ولا بهجي .

ج ١٠ باب ما تفضل ﷺ به على الناس بقوله : سلوني قبل أن تفقدوني ١١٩-

رؤوف الرحمة لا يوصف بالرقّة ، مؤمن لا بعبادة ، مدرك لا بمجسّسة ، ^(١) قائل لا بلفظ ، هو في الأشياء على غير ممازجة ، خارجٌ منها على غير مباينة ، فوق كلّ شيء ولا يقال شيء فوقه ، أمام كلّ شيء ولا يقال له أمام ، داخلٌ في الأشياء لا كشيء في شيء داخل ، وخارج منها لا كشيء من شيء خارج . فخرٌ ذُعلب مغشياً عليه فقال : تالله ما سمعت بمثل هذا الجواب ، والله لأعدت إلى مثلها .

ثمّ قال ﷺ : سلوني قبل أن تفقدوني ، فقام إليه الأشعث بن قيس فقال : يا أمير المؤمنين كيف تؤخذ من المجوس الجزية ولم ينزل عليهم كتاب ولم يبعث إليهم نبيّ؟ فقال : بلى يا أشعث قد أنزل الله تعالى عليهم كتاباً وبعث إليهم نبيّاً ، ^(٢) وكان لهم ملك سكر ذات ليلة فدعا بابنته إلى فراشه فارتكبتها ، فلمّا أصبح تسامع به قومه فاجتمعوا إلى بابها فقالوا : أيّها الملك دنست علينا ديننا فأهلكته ، فاخرج نظهرك ونقم عليك الأحد .

فقال لهم : اجتمعوا واسمعوا كلامي فإن يكن لي مخرج ممّا ارتكبتوا لأفشأنكم ، فاجتمعوا فقال لهم : هل علمتم أنّ الله عزّ وجلّ لم يخلق خلقاً أكرم عليه من أيننا آدم و أمناحواء؟ قالوا : صدقت أيّها الملك . قال : أفليس قد زوج بنيه بناته وبناته من بنيه؟ قالوا : صدقت هذا هو الدين . فتعاقدوا على ذلك ، فمحا الله ما في صدورهم من العلم ، ورفع عنهم الكتاب ، فهم الكفرة يدخلون النار بلا حساب ، والمنافقون أشدّ حالاً منهم . فقال الأشعث : والله ما سمعت بمثل هذا الجواب والله لأعدت إلى مثلها أبداً .

ثمّ قال : سلوني قبل أن تفقدوني . فقام إليه رجل من أقصى المسجد متوكّياً على عكازة ^(٣) فلم يزل يتخطّطى الناس حتّى دنا منه فقال : يا أمير المؤمنين دلّني على عمل إذا أنا عملته نجاني الله من النار . فقال له : اسمع يا هذا ثمّ أفهم ثمّ استيقن ؛ قامت الدنيا بثلاثة : بعالم ناطق مستعمل لعلمه ، وبغني لا يبخل بماله على أهل دين الله عزّ وجلّ ، و بفقير صابر . فإذا كنتم العالم علمه وبخل الغنيّ ولم يصبر الفقير فعندها الويل والثبور ،

(١) المجسّسة : موضع اللمس . أى مدرك لا بالعواس .

(٢) في التوحيد : وبعث إليهم رسولاً .

(٣) > > : على عصاه .

وعندها يعرف العارفون الله، ^(١) إن الدار قد رجعت إلى بدنها - أي إلى الكفر بعد الإيمان - ^(٢).

أيها السائل فلا تغترن بكثرة المساجد وجماعة أقوام أجسادهم مجتمعة وقلوبهم شتى، أيها الناس إنما الناس ثلاثة: زاهد، وراغب، وصابر؛ فأما الزاهد فلا يفرح بشيء من الدنيا أتاه ولا يحزن على شيء منها فاتته؛ وأما الصابر فيتمناها بقلبه فإن أدرك منها شيئاً صرف عنها نفسه لما يعلم من سوء عاقبتها؛ وأما الراغب فلا يبالي من حل أصابها أم من حرام.

قال: يا أمير المؤمنين فما علامة المؤمن في ذلك الزمان؟ قال: ينظر إلى ما أوجب الله عليه من حق فيتولاه، وينظر إلى ما خالفه فيتبصر منه وإن كان حبيباً قريباً. ^(٣) قال: صدقت والله يا أمير المؤمنين. ثم غاب الرجل فلم نره، فطلبه الناس فلم يجدوه، فتبسم عليّ عليه السلام على المنبر ثم قال: مالكم هذا أخي الخضر عليه السلام.

ثم قال عليه السلام: سلوني قبل أن تفقدوني؛ فلم يقم إليه أحد، فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على نبيه صلى الله عليه وآله، ثم قال للحسن عليه السلام: يا حسن قم فاصعد المنبر فتكلم بكلام لا يجهلك قريش من بعدي فيقولون: الحسن لا يحسن شيئاً. قال الحسن عليه السلام: يا أبا عبد الله كيف أصد وأتكلم وأنت في الناس تسمع وترى؟ قال له: بأبي وأمي أؤاري نفسي عنك وأسمع وأرى ولا تراني. ^(٤)

فصعد الحسن عليه السلام المنبر فحمد الله بمحامد بليغة شريفة، وصلى على النبي وآله صلاة موجزة، ثم قال: أيها الناس سمعت جدّي رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول: أنا مدينة العلم وعليّ بابها، وهل تدخل المدينة إلّا من بابها. ثم نزلت فوثب إليه عليّ عليه السلام فتحمله وضّعه إلى صدره. ثم قال للحسين عليه السلام: يا بني قم فاصعد فتكلم

(١) في التوحيد: العارفون بالله.

(٢) في الاحتجاج: وكادت الأرض أن ترجع إلى الكفر بعد الإيمان.

(٣) د : وان كان حميماً قريباً. وفي الاحتجاج: ينظر إلى ولي الله فيتولاه، وإلى عدو الله فيتبصره وان كان حميماً قريباً.

(٤) في التوحيد: وأنت لا تراني.

ج ١٠ باب ما تفضل ﷺ به على الناس بقوله : سلوني قبل أن تفقدوني - ١٢١ -

بكلام لا يجهلك قريش من بعدي فيقولون : إن الحسين بن علي ﷺ لا يبصر شيئاً ، وليكن كلامك تبعاً لكلام أخيك .

فصعد الحسين ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على نبيه وآله صلاة موجزة ، ثم قال : معاشر الناس سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول : إن علياً - ﷺ - مدينة هدى فمن دخلها نجا ، ومن تخلف عنها هلك . فوثب إليه علي ﷺ فضمه إلى صدره وقبله ، ثم قال : معاشر الناس اشهدوا أنهما فرخا رسول الله - ﷺ - ووديعته التي استودعنيها . وأنا أستودعكموها معاشر الناس ورسول الله ساءلكم عنهما .^(١)

ختص : علي بن محمد الشعراني ، عن الحسن بن علي بن شعيب ، عن عيسى بن محمد العلوي ، عن محمد بن العباس مثله .^(٢)

ج : مرسل إلى قوله : أخي الخضر ﷺ ، وأسقط سؤال ذعلب .^(٣)

بيان : السفط معرب معروف . ويقال : زق الطائر فرخه يزقه أي أطعمه بفيه . ونسي الوسادة : جعل بعضها على بعض لترتفع فيجلس عليها كما يصنع للأكابر و الملوك . وهنا كناية عن التمكن في الأمر والاستيلاء على الحكم وأما إفتاء أهل الكتاب بكتبهم فيحتمل أن يكون المراد به بيان أنه في كتابهم هكذا لا الحكم بالعمل به ، أو أريد به الإفتاء فيما وافق شرع الإسلام وإلزام الحجّة عليهم فيما ينكرونه من أصول دين الإسلام وفروعه . قوله ﷺ : (والمناققون أشدّ حالاً منهم) تعريض بالسائل لأنه كان منهم . والعكاز : عصا ذات زج . والبده : الأول .

٢ - ج : عن الأصبغ بن نباتة قال : خطبنا أمير المؤمنين ﷺ على منبر الكوفة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس سلوني قبل أن تفقدوني فإن بين جوانحي علماً جماً . فقام إليه ابن الكواء فقال : يا أمير المؤمنين ما الذاريات ذرواً ؟ قال : الرياح .

(١) التوحيد : ٣١٩-٣٢٣ . الامالي : ٢٠٥-٢٠٨ المجلس الخامس والخمسون .

(٢) الاختصاص : مخطوط .

(٣) الاحتجاج : ١٣٧ ، وأورد سؤال ذعلب مجمل في ص ١١٠ الا انه قال : روى أهل السير أن

وجاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام .

قال : فما الحاملات و قرأ ؟ قال : السحاب . قال : فما الجاريات يسراً ؟ قال : السفن . قال : فما المقسمات أمراً ؟ قال : الملائكة .

قال : يا أمير المؤمنين وجدت كتاب الله ينقض بعضه بعضاً . قال : نكلك أمك يا ابن الكوآء كتاب الله يصدق بعضه بعضاً ، ولا ينقض بعضه بعضاً ، فسل عما بدا لك .

قال : يا أمير المؤمنين سمعته يقول : « رب المشارق والمغرب » وقال في آية أخرى : « رب المشرقين و رب المغربين » وقال في آية أخرى : « رب المشرق و المغرب » قال : نكلك أمك يا ابن الكوآء هذا المشرق و هذا المغرب . وأما قوله : « رب المشرقين و رب المغربين » فإن مشرق الشتاء على حدة ، ومشرق الصيف على حدة ، أما تعرف ذلك من قرب الشمس و بعدها ؟ وأما قوله : « رب المشارق و المغرب » فإن لها ثلاث مائة و ستين برجاً تطلع كل يوم من برج و تغيب في آخر و لا تعود إليه إلا من قابل في ذلك اليوم . قال : يا أمير المؤمنين كم بين موضع قدمك إلى عرش ربك ؟ قال : نكلك أمك يا ابن الكوآء سل متعلماً و لا تسأل متعنّساً ، من موضع قدمي إلى عرش ربي أن يقول قائل مخلصاً : لا إله إلا الله .

قال : يا أمير المؤمنين فما ثواب من قال : لا إله إلا الله ؟ قال عليه السلام : من قال مخلصاً : لا إله إلا الله طمست ذنوبه كما يطمس الحرف الأسود من الرق الأبيض ؛ فإذا قال ثمانية : لا إله إلا الله مخلصاً خرقت أبواب السماوات و صفوف الملائكة حتى يقول الملائكة بعضها لبعض : اخشعوا لعظمة الله ؛ فإذا قال ثلثة : لا إله إلا الله مخلصاً لم تنهنه دون العرش ؛ فيقول الجليل : اسكنني فوعزتي و جلالي لا أغفرن لقائمك بما كان فيه ، ثم تلا هذه الآية « إليه يصعد الكلم الطيب و العمل الصالح يرفعه » يعني إذا كان عمله خالصاً ارتفع قوله و كلامه .

قال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن قوس قزح . قال : نكلك أمك يا ابن الكوآء لا نقل : قوس قزح فإن قزح^(١) اسم شيطان ، ولكن قل : قوس الله ، إذا بدت يبدؤ الخصب والريف . قال : أخبرني يا أمير المؤمنين عن المجرة التي تكون في السماء ، قال : هي شرج

(١) في المصدر : فان قزحاً اسم شيطان .

ج ١٠ باب ما تفضل ﷺ به على الناس بقوله : سلوني قبل أن تفقدوني - ١٢٣ -

السماء وأمان لأهل الأرض من الغرق ، ومنه أغرق الله قوم نوح بماء منهمر .
قال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن المعو الذي يكون في القمر . قال ﷺ : الله أكبر الله أكبر رجل أعمى يسأل عن مسألة عمياء ، أما سمعت الله تعالى يقول : « وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة » ؟ قال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن أصحاب رسول الله ﷺ . قال : عن أي أصحاب رسول الله تسألني ؟ قال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن أبي ذر الغفاري . قال ﷺ : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما أظلمت الخضراء ولا أقلت الغبراء ذالهيبة ^(١) أصدق من أبي ذر .

قال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن سلمان الفارسي قال : يخ يخ ، سلمان من أهل البيت ، ومن لكم بمثل لقمان الحكيم ، علم علم الأول وعلم الآخر . قال : يا أمير المؤمنين فأخبرني عن حذيفة بن اليمان . قال : ذاك امرؤ علم أسماء المنافقين ، إن تسألوه عن حدود الله تجدوه بها عارفاً عالماً .

قال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن عمار بن ياسر . قال : ذاك امرؤ حرّم الله لحمه ودمه على النار وأن تمس شيئاً منهما . قال : يا أمير المؤمنين فأخبرني عن نفسك . قال : كنت إذا سألت أعطيت ، وإذا سكت أبتديت ^(٢) .

قال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن قول الله عز وجل : « هل ننبتكم بالأخسرين أعمالاً » الآية . قال : كفره أهل الكتاب : اليهود والنصارى ، وقد كانوا على الحق فابتدعوا في أديانهم وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . ثم نزل عن المنبر و ضرب يده على منكب ابن الكواء ثم قال : يا ابن الكواء وما أهل النهران منهم ببعيد . فقال : يا أمير المؤمنين ما أريد غيرك ولا أسأل سواك . قال : فرأينا ابن الكواء يوم النهران فقيل له : تكلمك أمك ، بالأمر كنت تسأل أمير المؤمنين ﷺ عما سألته وأنت اليوم تقاتله ، فرأينا رجلاً حمل عليه قطعه فقتله ^(٣) .

(١) هكذا في النسخ وفي المصدر ، ولا أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر .

(٢) أراد عليه السلام إذا سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعطاني ، وإذا سكت أبتديت .

(٣) الاحتجاج = ١٣٨ .

توضيح : قوله عَلَيْهِ السَّلَام : (أن يقول قائل مخلصاً : لا إله إلا الله) لعل المعنى أن القائل إذا قال ذلك يصل إلى العرش في أقرب من طرف العين .^(١) والحاصل أن السؤال عن قدر المسافة لا ينفعكم ، بل ينبغي أن تسألوا عما يصل إلى العرش ويقبله الله تعالى من الأعمال .

وقال الجزري : فيه : «فما ننهبها شيء دون العرش» أي ما منعها وكفها عن الوصول إليه .^(٢) والريف بالكسر : أرض فيها زرع وخصب والسعة في الماء كل والمشرّب . قوله : (هي شرح السماء) بالجمع قال الفيروز آبادي : الشرح محرّكة : العرى . ومنفسح الوادي ومجرّة السماء . وفرج المرأة . وانشقاق في القوس . والشرح : الفرقة ومسيل ماء من الحرّة إلى السهل . وشدّ الخريطة . انتهى .^(٣)

أقول : لعله شبه بالخريطة التي تجعل في رأس الكيس يشدّها ، أو بمسيل الماء لشباهته به ظاهراً ، أو لكونه منه أغرق الله قوم نوح عَلَيْهِ السَّلَام و سيأتي شرح أجزاء الخبر في مواضعها .

٣- وروى هذا الخبر إبراهيم بن محمد الثقفي في كتاب الغارات بأسانيد عن أبي عمرو الكندي وابن جريح وغيرهما وزاد فيه قال : فما معنى السماء ذات الحبك ؟ قال : ذات الخلق الحسن . قال : فكيف بين المشرق والمغرب ؟ قال : مسيرة يوم للشمس تطلع من مطلعها فتأتي مغربها ، من حدّك غير ذلك كذبك .

فسأله من الذين بدلوا نعمة الله كفراً . فقال : دعهم لغيثهم هم قريش . قال : فما ذوالقرنين ؟ قال : رجل بعثه الله إلى قومه فكذبوه وضربوه على قرنه فمات ، ثم أحياء الله فبعثه إلى قومه فكذبوه وضربوه على قرنه فمات ، ثم أحياء الله ، فهو ذوالقرنين . ثم قال : وفيكم مثله .

وقال : أي خلق الله أشدّ ؟ قال : إنّ أشدّ خلق الله عشرة : الجبال الرواسي ،

(١) أو أن عرشه وعلمه محيط بالخلق ، فليس ببعيد حتى يسأل عن مسافته .

(٢) النهاية : باب النون مع الهاء .

(٣) القاموس : فصل الشين من أبواب الجيم .

ج ١٠ باب ما تفضل ﷺ به على الناس بقوله : سلوني قبل أن تفقدوني - ١٢٥ -

والحديد تنحت به الجبال ، و النار تأكل الحديد ، و الماء يطفى النار ، و السحاب المسخّر بين السماء و الأرض يحمل الماء ، و الريح تقلّ السحاب ، و الإنسان يغلب الريح يتقيها بيديه و يذهب لحاجته ، و السكر يغلب الإنسان ، و النوم يغلب السكر ، و الهمّ يغلب النوم ، فأشدّ خلق ربك الهمّ .^(١)

٤ - ج : عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ﷺ ، عن عليّ صلوات الله عليه قال : سلوني عن كتاب الله ، فوالله ما نزلت آية في كتاب الله في ليل و لا نهار و لا مسير و لا مقام إلّا و قد أقرأني إياها^(٢) رسول الله ﷺ و علمني تأويلها ، فقام ابن الكواء فقال : يا أمير المؤمنين فما كان ينزل عليه من القرآن و أنت غائب عنه ؟ قال : كان رسول الله ﷺ ما كان ينزل عليه من القرآن و أنا غائب عنه حتّى أقدم عليه فيقرأني و يقول لي : يا عليّ أنزل الله عليّ بعدك كذا و كذا ، و تأويله كذا و كذا ، فيعلمني تأويله و تنزيله .^(٣)

٥ - ج : وجاء في الآثار أن أمير المؤمنين ﷺ كان يخطب فقال في خطبته : سلوني قبل أن تفقدوني ، فوالله لا تسألوني عن فئة تضلّ مائة و تهدي مائة إلّا أنبأتكم بناeqها و سائقها إلى يوم القيامة . فقام إليه رجل^(٤) فقال : أخبرني كم في رأسي و لحيتي من طاقة شعر ؟ فقال : أمير المؤمنين ﷺ : والله لقد حدثني خليلي رسول الله ﷺ بما سألت عنه ، و أنّ عليّ كلّ طاقة شعر في رأسك ملكاً يلعنك ، و عليّ كلّ طاقة شعر في لحيتك شيطاناً يستفزّك^(٥) ، و أنّ في بيتك سخلاً^(٦) يقتل ابن رسول الله ﷺ ، آية ذلك هصدّق ما أخبرتك به^(٧) و لولا أنّ الذي سألت يعسر برهانه لأخبرتكم به ، ولكن

(١) الغاوت : مخطوط و لم نظفر بنسخته .

(٢) فى المصدر : ما نزلت آية من كتاب الله فى ليل و نهار و لا مسير و لا مقام إلّا و قد أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم .

(٣) الاحتجاج : ١٣٩ .

(٤) هو سعد بن أبى وقاص ، و سخله عمر بن سعد .

(٥) استفزه : استفغه و استدعاه . جملة يضطرب . أزعجه .

(٦) السخل : الضعيف . السخل من القوم : رذيلهم . ولد الشاة .

(٧) فى المصدر : و آية ذلك هصدّق ما أخبرتك به .

آية ذلك ما أنبأتك به من لعنتك ^(١) و سخطك الملعون . وكان ابنه في ذلك الوقت صبياً صغيراً يحبو ، ^(٢) فلما كان من أمر الحسين عليه السلام ما كان تولّى قتله ، وكان الأمر كما قال أمير المؤمنين عليه السلام . ^(٣)

٦ - من إرشاد القلوب بحذف الإسناد روي أن قوماً حضروا عند أمير المؤمنين عليه السلام وهو يخطب بالكوفة ويقول : سلوني قبل أن تفقدوني ، فأنا لا أسأل عن شيء دون العرش إلا أجبت فيه ، لا يقولها بعدي إلا مدّع أو كذاب مفتر . فقام إليه رجل من جنب مجلسه ، وفي عنقه كتاب كالمصحف ، وهو رجل آدم ظرب طوال جعد الشعر ، كأنه من يهود العرب ، فقال رافعاً صوته لعلي عليه السلام : يا أيّها المدّعي لما لا يعلم و المتقدّم لما لا يفهم أنا سائلك فأجب .

قال : فوثب إليه أصحابه و شيعته من كلّ ناحية و همّوا به ، فنهزم ^(٤) علي عليه السلام وقال : دعوه ولا تعجلوه ، فإنّ العجل و الطيش ^(٥) لا يقوم به حجج الله ، ولا باعجال السائل تظهر براهين الله تعالى . ثمّ التفت إلى السائل فقال : سل بكلّ لسانك و مبلغ علمك أثبتك إن شاء الله تعالى بعلم لا تختلج فيه الشكوك ، ولا تهيجه دنس ريب الزيف ، ^(٦) ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . ثمّ قال الرجل : كم بين المشرق و المغرب ؟ قال علي عليه السلام : مسافة الهواء . قال الرجل : و ما مسافة الهواء ؟ قال عليه السلام : دوران الفلك ، قال الرجل : و ما دوران الفلك ؟ قال عليه السلام : مسير يوم للشمس . قال : صدقت فمتى القيامة ؟ قال عليه السلام : عند حضور المنية و بلوغ الأجل . قال الرجل : صدقت فكم

(١) في المصدر : ولكن آية ذلك ما أنبأتك به من لعنتك .

(٢) حبا العبي : زحف على يديه و بطنه .

(٣) الاحتجاج : ١٣٩ .

(٤) أي ذجرهم .

(٥) في المصدر : فان العجلة و البطش و الطيش لا يقوم به حجج الله .

(٦) في المصدر : ولا يهيجنه دنس ريب الزيف . وفي نسخة : مريب للزيف .

ج ١٠ باب ما تفضل ﷺ به على الناس بقوله : سلوني قبل أن تفقدوني - ١٢٧-

عمر الدنيا ؛ قال ﷺ : يقال : سبعة آلاف ثم لا تحديد .^(١) قال الرجل : صدقت فأين بكة من مكة ؛ قال عليّ ﷺ : مكة أكناف الحرم ، وبكة موضع البيت . قال الرجل : صدقت فلم سميت مكة ؛ قال ﷺ : لأن الله تعالى مك الأرض من تحتها .^(٢) قال : فلم سميت بكة ؛ قال عليّ ﷺ : لأنها بكت رقاب الجبارين وأعناق المذنبين . قال : صدقت . قال : فأين كان الله قبل أن يخلق عرشه ؛ فقال ﷺ : سبحانه من لا تدرك كنه صفته حلة العرش على قرب ربواتهم من كرسي كرامته ، ولا ملائكة المقرَّبون من أنوار سبحات جلاله ، ويحك لا يقال : الله أين ، ولا فيم ، ولا أي ، ولا كيف .^(٣)

قال الرجل : صدقت ، فكيف مقدار ما لبث عرشه على الماء من قبل أن يخلق الأرض والسماء ؛ قال عليّ ﷺ : أحسن أن تحسب ؛ قال الرجل : نعم . قال للرجل لعلمك لا تحسن أن تحسب . قال الرجل : بلى إنني أحسن أن أحسب .

قال عليّ ﷺ : أرايت أن صب خردل في الأرض حتى يسد الهواء وما بين الأرض والسماء ثم أذن لك على ضعفك أن تنقله حبة حبة من مقدار المشرق إلى المغرب ومد في عمرك وأعطيت القوة على ذلك حتى نقلته وأحصيته لكان ذلك أيسر من إحصاء عدد أعوام ما لبث عرشه على الماء من قبل أن يخلق الله الأرض والسماء ، وإنما وصفت لك عشر^(٤) عشر العشير من جزء من مائة ألف جزء ، وأستغفر الله عن (من خ) التقليل والتحديد .

فحرك الرجل رأسه وأنشأ يقول :

(١) قوله : « يقال » إيماز إلى عدم ارتضائه بذلك ، ويمكن أيضاً أن يكون السائل سأل عن ابتداء خلق آدم عليه السلام إلى زمانه لا ابتداء تكون الأرض وجودها . هذا بالنسبة إلى الابتداء ، وأما الانتهاء فقال : لا تحديد ، أي لانهاية ، ولعله بالنسبة إلى نوع الدنيا لأرضنا هذه بالخصوص .

(٢) في نسخة : مد الأرض من تحتها .

(٣) في المصدر : ولا الملائكة من داخل رشحات جلاله ؛ ويحك لا يقال : الله أين ولا فيم ولا كيف .

(٤) في نسخة : وإنما وصفت لك من مائة عشر . وفي المصدر : وإنما وصفت من مائة عشر عشر لعشر من جزء ٨١ .

أنت أهل العلم يا هادي الهدى ^(١) * تجلو من الشك الغيا هيبا
حزت أقاصي العلوم فما ^(٢) * تبصر أن غولبت مغلوباً
لا تنثني عن كل أشكولة * تبدي إذا حلت أعاجيبا
لله در العلم من صاحب * يطلب إنساناً ومطلوباً. ^(٣)
ايضاح : قال الجوهري : رجل ظرب مثال عتل : القصير اللحم .
أقول : المراد هنا اللحم الغليظ . وقدرويناه بتغيير ما في كتاب السماء و العالم
في باب العوالم .

٧ - نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام أيها الناس سلوني قبل أن تفقدوني ، فلا تأ
بطرق السماء أعلم مني بطرق الأرض ، قبل أن تشغر برجلها فتنة تطأ في خطامها ، و
تذهب بأحلام قومها . ^(٤)

بيان : قال ابن عبد البر في الاستيعاب ^(٥) وغيره : أجمع الناس كلهم على أنه لم
يقل أحد من الصحابة ولا أحد من العلماء هذا الكلام .

وقال ابن ميثم : كني بشغر رجلها عن خلوتك تلك الفتنة من مدبر . ^(٦) قال الجوهري
بلدة شاعرة برجلها : إذا لم تمنع من غارة أحد . وشغر البلد أي خلا من الناس . وقال
ابن الأثير : شجر الكلب رفع إحدى رجله ليبول وقيل : الشجر : البعد . وقيل
الانساع ، ومنه حديث علي عليه السلام : قبل أن تشغر برجلها فتنة . انتهى . ^(٧)

(١) في نسخة : أنت أصل العلم . وفي المصدر : أنت أصيل العلم باذا الهدى . وفي نسخة : يا
صاحب الهدى .

(٢) في المصدر : حزت أقاصي كل علم فما .

(٣) ارشاد القلوب ٢ : ١٨٦ و ١٨٧ .

(٤) نهج البلاغة : القسم الاول ٣٨٧ .

(٥) قال ابن عبد البر في الاستيعاب ٣ : ٣٩ : حدثنا قاسم ، حدثنا عبد الوارث ، حدثنا أحمد بن زهير
حدثنا مسلم بن إبراهيم ، حدثنا شعبة عن أبي إسحاق ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن علقمة ، عن عبد الله قال .
كنا نتحدث أن أقصى أهل المدينة على بن أبي طالب ، قال : أحمد بن زهير : وأخبرنا إبراهيم بن
بشاو قال : حدثنا سفيان بن عيينة ، حدثنا يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب قال : ما كان أحد من
الناس يقول : سلوني غير علي بن أبي طالب .

(٦) و قال بعض الشراح : الجملة كناية عن كثرة مداخل الفساد فيها .

(٧) باب الشين مع الغين .

وقوله عليه السلام: (تطأ في خطامها) قال ابن ميثم: استعارة بوصف الناقاة التي أرسلت خطامها وخلت عن القائد في طريقها فهي تخط وتعر وتطأ من لقيت من الناس على غير نظام من حالها. وتذهب بأحلام قومها؛ قال بعض الشارحين: أي يتحير أهل زمانها فلا يهتمدون إلى طريق التخلص عنها؛ ويحتمل أن يريد أنهم يأتون إليها سراعاً رغبة ورهبة من غير معرفة بكونها فتنة.

باب ٩

﴿مناظرات الحسن والحسين صلوات الله عليهما واحتجاجاتهما﴾

١ - ل: أبي، عن علي، عن أبيه، عن ابن أبي نجران، عن عاصم بن حميد،^(١) عن محمد بن قيس،^(٢) عن أبي جعفر عليه السلام قال: بينا أمير المؤمنين عليه السلام في الرهبة والناس عليه مترامون فمن بين مستفت ومن بين مستعد إذ قام إليه رجل فقال: السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته؛ فنظر إليه أمير المؤمنين عليه السلام بعينه هاتيك العظيمين ثم قال: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته من أنت؟ فقال: أنا رجل من رعييتك وأهل بلادك. قال: ما أنت من رعييتي ولا من أهل بلادي، ولو سلمت علي يوماً واحداً ما خفيت علي. فقال: الأمان يا أمير المؤمنين. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: هل أحدثت في مصري هذا حدثاً منذ دخلته؟ قال: لا. قال: فلعلك من رجال الحرب

(١) بضم الحاء مصغراً هو عاصم بن حميد العنط الحنفي أبو الفضل مولى كوفى ثقة من صدوق، روى عن أبي عبد الله عليه السلام، له كتاب، قاله النجاشي. وقال الكشي: مولى بنى حنيفة، مات بالكوفة. قلت: يروى عنه عدة من الأصحاب منهم: محمد بن عبد الحميد والسندی ابن محمد وعبد الرحمن بن أبي نجران وصفوان بن يحيى والنضر بن سعيد وأحمد بن محمد بن أبي نصر ويونس بن عبد الرحمن والنضر بن سويد ومحمد بن الوليد ويحيى بن إبراهيم بن أبي البلاد وعبد الله بن جبلة والحسن بن علي الوشاء وعلي بن الحكم وابن محبوب في جماعة كثيرين. وقال ابن حجر في التقريب ص ٢٤٤: عاصم بن حميد الكوفى العنط بهمة ونون صدوق من السابعة. (٢) هو محمد بن قيس البجلي أبو عبد الله الكوفى الثقة، روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام، له كتاب قضيا أمير المؤمنين عليه السلام، روى عنه عاصم بن حميد العنط ويوسف بن عقيل وعبيد ابنه.

قال : نعم . قال : إذا وضعت الحرب أوزارها فلا بأس . قال : أنا رجل بعثني إليك معاوية متغفلاً لك أسألك عن شيء بعث فيه ابن الأصفر وقال له : إن كنت أحق بهذا الأمر والخليفة بعد محمد - ﷺ - فأجبنني عما أسألك فأنتك إذا فعلت ذلك أتبعتك وبعثت إليك بالجائزة ، فلم يكن عنده جواب وقد أقلقه ذلك ، فبعثني إليك لأسألك عنها .

فقال أمير المؤمنين عليه السلام : قاتل الله ابن آكلة الأكباد ما أضله وأعماه ومن معه ؛ والله لقد أعتق جارية فما أحسن أن يتزوج بها ، حكم الله بيني وبين هذه الأمة ، قطعوا رحمي ، وأضاعوا أيتامي ، ودفعوا حقّي ، وصغفروا عظيم منزلتي ، وأجمعوا على منازعتي ، عليّ بالحسن والحسين و محمد ،^(١) فأحضروا ، فقال : يا شامي هذان ابنا رسول الله وهذا ابني ، فاسأل أيتهم أحببت ؛ فقال : أسأل ذا الوفرة - يعني الحسن عليه السلام - وكان صبيّاً ، فقال له الحسن عليه السلام : سلني عما بدالك . فقال الشامي : كم بين الحقّ والباطل ؟ وكم بين السماء والأرض ؟ وكم بين المشرق والمغرب ؟ وما قوس قزح ؟ وما العين التي تأوي إليها أرواح المشركين ؟ وما العين التي تأوي إليها أرواح المؤمنين ؟ وما الموت ؟^(٢) وما عشرة أشياء بعضها أشدّ من بعض ؟ .

فقال الحسن بن علي عليه السلام : بين الحقّ والباطل أربع أصابع ، فما رأيته بعينك فهو الحقّ وقد تسمع بأذنك باطلاً كثيراً . قال الشامي : صدقت . قال : وبين السماء والأرض دعوة المظلوم ومدّ البصر ، فمن قال لك غير هذا فكذب . قال : صدقت يا ابن رسول الله . قال : وبين المشرق والمغرب مسيرة يوم للشمس ، تنظر إليها حين تطلع من مشرقها وحين تغيب في مغربها .^(٣) قال الشامي : صدقت ، فما قوس قزح ؟ قال : ويحك لا تقل : قوس قزح ، فإنّ قزح اسم شيطان ، وهو قوس الله و علامة الخصب و أمان لأهل الأرض من الفرق .

وأما العين التي تأوي إليها أرواح المشركين فهي عين يقال لها برهوت ، وأما العين التي تأوي إليها أرواح المؤمنين فهي عين يقال لها سلمى ، وأما الموت فهو

(١) في الاحتجاج : يا قنبر عليّ بالحسن والحسين ومحمد .

(٢) أي الذي يشبه المرأة في لينه و تكسر أعضائه .

(٣) في الاحتجاج : وتنظر إليها حين تغيب في مغربها .

الذي لا يدري أذكر هو أو أنسى؟ فإنه ينتظر به فإن كان ذكراً احتلم ، وإن كانت أنثى حاضت وبدأ نديها ، وإلا قيل له : بل على الحائط فإن أصاب بوله الحائط فهو ذكر ، وإن انتكص بوله كما ينتكص بول البعير فهي امرأة . وأما عشرة أشياء بعضها أشد من بعض : فأشد شيء خلقه الله عز وجل الحجر ، وأشد من الحجر الحديد يقطع به الحجر ، وأشد من الحديد النار تذيب الحديد ، وأشد من النار الماء يطفئ النار ، وأشد من الماء السحاب يحمل الماء ، وأشد من السحاب الريح يحمل السحاب ، وأشد من الريح الملك الذي يرسلها ، وأشد من الملك ملك الموت الذي يميت الملك ، وأشد من ملك الموت الذي يميت ملك الموت ، وأشد من الموت أمر الله رب العالمين الذي يميت الموت .

فقال الشامي : أشهد أنك ابن رسول الله حقاً ، وأن علياً أولى بالأمر من معاوية ، ثم كتب هذه الجوابات وذهب بها إلى معاوية فبعثها معاوية إلى ابن الأَصفَر فكتب إليه ابن الأَصفَر : يا معاوية لم تكلمني بغير كلامك ، و تحببني بغير جوابك ؟ أقسم بالمسيح ما هذا جوابك ، وما هو إلا من معدن النبوة وموضع الرسالة ، وأما أنت فلو سألتني درهماً ما أعطيتك .^(١)
ضه ، ج : مرسل مثله .^(٢)

بيان : سيأتي مثله بزيادة وتغيير في كتاب الفتن . قوله : (بعث فيه ابن الأَصفَر) أي ملك الروم ، وإنما سمي الروم بنو الأَصفَر لأن أباهم الأوّل كان أصفراً اللون ، وهو روم بن عيص بن إسحاق بن إبراهيم ، كذا ذكره الجزري^(٣) . قوله عليه السلام : (قطعوا رحمي) أي لم يراعوا الرحم التي بيني وبين رسول الله ﷺ ، أو بيني وبينهم ، فالمراد به القريش والأوّل أظهر .

قوله عليه السلام : (وأضاعوا أيامي) أي ما صدر مني من الغزوات وغيرها مما أيد

(١) الغصال ٢ : ٥٦ .

(٢) الاحتجاج : ص ١٤٣ .

(٣) النهاية : باب الصاد مع الفاء .

الله به الدين ونصر به المسلمين ، وما أظهر الله ورسوله من مناقبي ، فكثيراً ما يطلق الأيَّام ويراد بها الوقائع المشهورة الواقعة فيها ، وقال المفسِّرون في قوله تعالى : «وذكرهم بأيَّام الله» أي نعمه . وسيأتي في بعض الروايات : (وأصغوا إنامي) أي أَمالوه لينصب ما فيه . والوفرة : الشعر المتجمع على الرأس ، أو ما سال على الأذنين منه ، أو ما جاوز شحمة الأذن . قوله : (وكان صبيّاً) أي حدث السنّ ، فإنّه عليه السلام كان في زمن خلافة أمير المؤمنين عليه السلام متجاوزاً عن الثلاثين .

قوله عليه السلام : (فمن قال غير هذا فكذب به) أي لا يعلم أكثر الناس ولا يصلحهم أن يعلموا . هذا الوجه ، فلا ينا في ما ورد من تحديده في بعض الأخبار لبعض المصالح وسيأتي في كتاب السماء والعالم ، وسيأتي تفصيل أجزاء الخبر في مواضعها .
٢ - فس : الحسين بن عبد الله السكيني ، عن أبي سعيد البجلي ، (١) عن عبد الملك بن هارون ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليه السلام قال : لما بلغ ملك الروم أمر أمير المؤمنين عليه السلام ومعاوية وأخبر أن رجلين قد خرجا يطلبان الملك فسأل من أين خرجا ؟ فقبل له : رجل بالكوفة ورجل بالشام ، فأمر الملك وزراه فقال : تخلصوا هل تصيبون من تجار العرب من يصفهما لي ، فأتي برجلين من تجار الشام ، ورجلين من تجار مكة فسألهم من صفتها ، فوصفوها له ، ثم قال لخزّان بيوت خزائنه : أخرجوا إليّ الأصنام فأخرجوها فنظر إليها فقال : الشاميّ ضالّ ، والكوفيّ هاد . ثم كتب إلى معاوية : أن ابعث إليّ أعلم أهل بيتك ، وكتب إلى أمير المؤمنين عليه السلام : أن ابعث إليّ أعلم أهل بيتك فأسمع منهما ، ثم أنظر في الإنجيل كتابنا ثم أخبر كما من أحق بهذا الأمر ، وخشي على ملكه . فبعث معاوية يزيد ابنه ، وبعث أمير المؤمنين عليه السلام الحسن عليه السلام ابنه ، فلمّا دخل يزيد على الملك أخذ بيده فقبلها ثم قبل رأسه ، ثم دخل عليه الحسن بن عليّ صلوات الله عليهما فقال :

الحمد لله الذي لم يجعلني يهوديّاً ولا نصرانيّاً ولا مجوسيّاً ، ولا عابد الشمس والقمر ، ولا الصنم والبقر ، وجعلني حنيفاً مسلماً ولم يجعلني من المشركين ، تبارك الله (١) لعله ثابت بن أبي ثابت عبد الله البجلي الكوفي المترجم في أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام من رجال الشيخ .

ربّ العرش العظيم ، والحمد لله ربّ العالمين ؛ ثمّ جلس لا يرفع بصره ، فلمّا نظر ملك الروم إلى الرجلين أخرجهما ثمّ فرق بينهما ثمّ بعث إلى يزيد فأحضره ، ثمّ أخرج من خزائنه ثلاثمائة وثلاث عشر صندوقاً^(١) فيها تماثيل الأنبياء وقد زينت بزينة كلّ نبيّ مرسل ، فأخرج صنماً فعرضه على يزيد فلم يعرفه ، ثمّ عرض عليه صنماً صنماً فلا يعرف منها شيئاً ولا يجيب منها بشيء ، ثمّ سأله عن أرزاق الخلائق ، وعن أرواح المؤمنين أين تجتمع ؟ وعن أرواح الكفار أين تكون إذا ماتوا ؟ فلم يعرف من ذلك شيئاً ؛ ثمّ دعا الحسن بن عليّ عليه السلام فقال : إنّما بدأت بيزيد بن معاوية كي يعلم أنّك تعلم ما لا يعلم ، ويعلم أبوك ما لا يعلم أبوه ، فقد وُصف أبوك وأبوه فنظرت في الإنجيل فرأيت فيه تحمداً رسول الله (عليه السلام) والوزير عليّاً ، ونظرت في الأوصياء فرأيت فيها أباك وصيّي محمد . فقال له الحسن عليه السلام : سلني عمّا بدا لك ممّا تجده في الإنجيل ، و عمّا في التوراة ، و عمّا في القرآن أخبرك به إن شاء الله تعالى ، فدعا الملك بالأصنام ، فأول صنم عرض عليه في صفة القمر فقال الحسن عليه السلام : فهذه صفة آدم أبو البشر ؛ ثمّ عرض عليه آخر في صفة الشمس فقال الحسن عليه السلام : هذه صفة حواء أمّ البشر ؛ ثمّ عرض عليه آخر في صفة حسنة فقال : هذه صفة شيث بن آدم وكان أوّل من بعث وبلغ عمره في الدنيا ألف سنة وأربعين عاماً^(٢) ؛ ثمّ عرض عليه صنم آخر فقال : هذه صفة نوح صاحب السفينة ، وكان عمره ألفاً وأربعمائة سنة ولبث في قومه ألف سنة إلاّ خمسين عاماً ؛ ثمّ عرض عليه صنم آخر فقال : هذه صفة إبراهيم عريض الصدر ، طويل الجبهة ؛ ثمّ أخرج إليه صنم آخر فقال : هذه صفة إسرائيل وهو يعقوب ، ثمّ أخرج إليه صنم آخر فقال : هذه صفة إسماعيل ؛ ثمّ أخرج إليه صنم آخر فقال : هذه صفة يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ؛ ثمّ أخرج صنم آخر فقال : هذه صفة موسى بن عمران ، وكان عمره مائتين وأربعين سنة ، وكان بينه وبين إبراهيم خمسمائة عام ؛ ثمّ أخرج إليه صنم آخر فقال : هذه صفة داود صاحب الحرب ؛ ثمّ أخرج إليه صنم آخر فقال :

(١) في نسخة : مائة وثلاثة عشر صندوقاً .

(٢) في نسخة : وأربعين يوماً .

هذه صفة شعيب ، ثم ذكرنا ثم يحيى ثم عيسى بن مريم روح الله وكلمته وكان عمره في الدنيا ثلاثة وثلاثون سنة ، ثم رفعه الله إلى السماء ، ويهبط إلى الأرض بدمشق ، وهو الذي يقتل الدجال ، ثم عرض عليه صنم صنم فيخبر باسم نبي نبي ، ثم عرض عليه الأوصياء والوزراء فكان يخبرهم باسم وصي وصي ووزير وزير ، ثم عرض عليه أصنام بصفة الملوك فقال الحسن عليه السلام : هذه أصنام لم تجد صفتها في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في القرآن ، فلعلها من صفة الملوك .

فقال الملك : أشهد عليكم يا أهل بيت محمد أنكم قد أعطيتهم علم الأولين والآخرين وعلم التوراة والإنجيل والزبور وصحف إبراهيم وألواح موسى ، ثم عرض عليه صنم يلوح فلما نظر إليه ^(١) بكى بكاء شديداً فقال له الملك : ما يبكيك ؟ فقال : هذه صفة جدي محمد عليه السلام كثر اللحية ، عريض الصدر ، طويل العنق ، عريض الجبهة ، أقنى الأنف ، أفلج الأسنان ، ^(٢) حسن الوجه ، قشط الشعر ، طيب الريح ، حسن الكلام ، فصيح اللسان ، كان يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر ، بلغ عمره ثلاثاً وستين سنة ، ولم يخلف بعده إلا خاتم مكتوب عليه : لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ؛ وكان يتختّم في يمينه ، وخلف سيفه ذو الفقار ، وقضييه ، وجبة صوف وكساء صوف كان يتسردل به لم يقطعه ولم يخطه حتى لحق بالله . فقال الملك : إننا نجد في الإنجيل أنه يكون له ما يتصدق على سبطيه ، فهل كان ذلك ؟ فقال له الحسن عليه السلام : قد كان ذلك ، فقال الملك : فبقي لكم ذلك ؟ فقال : لا ، فقال الملك : لهذه أول فتنة هذه الأمة عليها ، ثم على ملك نبيكم واختيارهم على ذرية نبيهم ، ^(٣) منكم القائم بالحق ، الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر . قال : ثم سأل الملك الحسن عليه السلام : عن سبعة أشياء خلقها الله لم تتركض في رحم ، فقال الحسن عليه السلام : أول هذا آدم ، ثم حواء ، ثم كبش

(١) في المصدر : فلما رآه الحسن عليه السلام .

(٢) في نسخة وفي المصدر : أبلج الاسنان . وهو من أبلج الصبح : أضاء وأشرق .

(٣) في المصدر وفي نسخة مصححة : أول فتنة هذه الأمة غلبها أباكما وهما الأول والثاني

على ملك نبيكم واختيار هذه الأمة على ذرية نبيكم .

إبراهيم، ثم ناقة صالح^(١) ثم إبليس الملعون ثم الحية، ثم الغراب التي ذكرها الله في القرآن. ثم سأله عن أرزاق الخلائق فقال الحسن عليه السلام: أرزاق الخلائق في السماء الرابعة، تنزل بقدر، وتبسط بقدر، ثم سأله عن أرواح المؤمنين أين يكونون إذا ماتوا؟ قال: تجتمع عند صخرة بيت المقدس في كل ليلة الجمعة، وهو عرش الله الأدنى، منها يبسط الله الأرض، وإليه يطويها، ومنها المحشر^(٢)، ومنها استوى ربنا إلى السماء^(٣)، والملائكة. ثم سأله عن أرواح الكفار أين تجتمع؟ قال: تجتمع في وادي حزموت^(٤) وراء مدينة اليمن، ثم يبعث الله ناراً من المشرق وناراً من المغرب ويتبعهما بريحتين شديدتين فيحشر الناس عند صخرة بيت المقدس، فيحشر أهل الجنة عن يمين الصخرة، ويكلف المشركين^(٥)، ويصير جهنم عن يسار الصخرة في تخوم الأرضين السابعة، وفيها الفلق والسجين، فيعرف الخلائق من عند الصخرة، فمن وجبت له الجنة دخلها، ومن وجبت له النار دخلها، وذلك قوله: «فريق في الجنة وفريق في السعير».

فلما أخبر الحسن عليه السلام بصفة ما عرض عليه من الأصنام وتفسير ما سأله التفت الملك إلى يزيد بن معاوية وقال: أشعرت أن ذلك علم لا يعلمه إلا نبي مرسل، أو وصي هو أوزر قد أكرمه الله بموازية نبيه، أو عترة نبي معطفي؟ وغيره المعادي فقد طبع الله على قلبه، وآثر ديناه على آخرته أهواه على دينه، وهو من الظالمين. قال: فسكت يزيد وخمد، قال: فأحسن الملك جائزة الحسن عليه السلام وأكرمه وقال له: ادع ربك حتى يرزقني دين نبيك، فإن حلاوة الملك قد حالت بيني وبين ذلك، وأظنه شقاء مردياً^(٦) وعذاباً أليماً. قال: فرجع يزيد إلى معاوية وكتب إليه الملك: أنه يقال: من

(١) في نسخة: ناقة الله.

(٢) > > : وإليه المحشر.

(٣) في المصدر: ومنها استوى ربنا إلى السماء، أي استولى على السماء والملائكة.

(٤) في نسخة: في وادي برهوت.

(٥) في المصدر: ويكلف البيعاد.

(٦) في نسخة: ساء مردياً.

آتاه الله العلم^(١) بعد نبيكم وحكم بالتوراة وما فيها والإنجيل وما فيه والزبور وما فيه والفرقان وما فيه فالحق والخلافة له ، وكتب إلى علي بن أبي طالب عليه السلام : أن الحق والخلافة لك ، وبيت النبوة فيك وفي ولدك ، فقاتل من قاتلك يعذب به الله بيده ، ثم يخلده الله نار جهنم ، فإن من قاتلك نجده في الإنجيل أن عليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، وعليه لعنة أهل السماوات والأرضين^(٢).

بيان : كثر الشيء : أى كنف . والقنافي الأنف طوله ودقته أرنبته^(٣) مع حذب في وسطه . والفالج بالتحريك : فرجة ما بين الثنايا والرباعيات . ويقال : جعد قطط أى شديدة الجعودة . ويقال : سرولته أى ألبسته السراويل فتسرول . قوله : ما يتصدق على سبطيه يعنى فداكاً . واستواء الرب من صخرة بيت المقدس إلى السماء كناية عن عروج الملائكة بأمره تعالى من ذلك الموضع إلى السماء لتسويتها . وسيأتي تفسير سائر أجزاء الخبر .

٣ - ٥ : كتب الحسن البصري^(٤) إلى الحسن بن علي عليه السلام : أما بعد فأنتم أهل بيت النبوة ، ومعدن الحكمة ، وأن الله جعلكم الفلك الجارية في المهبج الغامرة ، يلجى إليكم اللآجى ، ويعتصم بحبلكم الغالى ، من اقتدى بكم اهتدى ونجا ، ومن تخلف عنكم هلك وغوى ، وإنى كتبت إليك عند الحيرة واختلاف الأمة في القدر ، فتفضي إلينا ما أفضاه الله إليكم^(٥) أهل البيت فنأخذ به .

(١) فى المصدر : أنه من آتاه الله العلم .

(٢) تفسير القمى : ٥٩٥ - ٥٩٩ . والخبر صدر و ذيل تركهما .

(٣) الارنية : طرف الانف .

(٤) هو الحسن بن أبي الحسن البصرى و اسم أبيه يسار وكان من فضلاء العامة والثقة عندهم إلا أنهم قالوا : كان يرسل كثيراً ويدلس و يروى عن جماعة لم يسمع منهم ويقول : حدثنا . وقال ابن أبى الحديد : و ممن قيل عنه أنه كان يفيض عليا ويده الحسن البصرى روى عنه حماد بن سلمة أنه قال : لو كان على يأكل الحشف فى المدينة لكان خيراً له مما دخل فيه . قلت : وقد وردت روايات كثيرة من طرقنا الخاصة على ذمه منها الخبر المذكور فى العتن وما يأتى فى الباب الاثنى وقد ذكر الكشى فى رجاله عن الفضل بن شاذان أنه كان يلقي أهل كل فرق بما يهون ، ويتضح للرياسة و كان رئيس القدوية . مات سنة ١١٠ عن ٨٩ سنة .

(٥) أفضى إليه : أعلمه به . وفى نسخة : فتفضى إلينا ما أفضاه الله إليكم . وهو مصحف .

فكتب إليه الحسن بن علي عليه السلام: أما بعد فإنما أهل بيت كما ذكرت عند الله وعند أوليائه، فأما عندك وعند أصحابك فلو كنّا كما ذكرت ماتقدّمتمونا ولا استبدلتم بنا غيرنا، ولعمري لقد ضرب الله مثلكم في كتابه حيث يقول: «أستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير» هذا لأوليائك فيما سألوا ولكم فيما استبدلتم، ولولا ما أريد من الاحتجاج عليك وعلى أصحابك ما كتبت إليك بشي، مما نعن عليه، ولئن وصل كتابي إليك لتجدنّ الحجة عليك وعلى أصحابك مؤكّدة، حيث يقول الله عزّ وجلّ: «أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون» فاتبع ما كتبت إليك في القدر فإنّه من لم يؤمن بالقدر خيره وشره فقد كفر، ومن حمل المعاصي على الله فقد فجر، إن الله عزّ وجلّ لا يطاع بإكراه، ولا يعصى بغلبة، ولا يهمل العباد من الملكة، ولكنّه المالك لما ملكهم، والقادر على ما أقدّروهم، فإن ائتمروا بالطاعة لن يكون عنها صاداً متبسطاً، وإن ائتمروا بالمعصية فشاء أن يحول بينهم وبين ما ائتمروا به فعل، وإن لم يفعل فليس هو حملهم عليها ولا كلّفهم إياها جبراً، بل تمكينه إياهم وإعذاره إليهم طرّقهم ومكنهم فجعل لهم السبيل إلى أخذ ما أمرهم به وترك ما نهاهم عنه، ووضع التكليف عن أهل النقصان والزمانة والسلام^(١).

٤ - ف: جوابه عليه السلام عن مسائل سأله عنها ملك الروم حين وفد إليه ويزيد بن معاوية في خبر طويل اختصرنا منه موضع الحاجة؛ سأله عن المجرة، وعن سبعة أشياء خلقها الله

(١) العدد القوية لم يطبع إلى الآن، ومخطوطه ليس موجوداً عندنا. وذكر نحوه ابن شعبة في تحف العقول: ص ٢٣٦ مع اختصار واختلاف في الالفاظ، وفيه: والقادر على ما عليه أقدّروهم، بل أمرهم تخييراً ونهاهم تحذيراً، فإن ائتمروا بالطاعة لم يجدوا عنها صاداً، وإن اتنبهوا إلى معصية فشاء أن يمن عليهم بأن يحول بينهم وبينها فعل، وإن لم يفعل فليس هو الذي حملهم عليها جبراً ولا الزموا كرهاً، بل منّ عليهم بأن بصرهم وعرفهم وحذرهم وأمرهم ونهاهم لا جبالهم على ما أمرهم فيكونوا كالملائكة، ولا جبراً لهم على ما نهاهم، والله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين، والسلام على من اتبع الهدى. وذكر نحوه التكرار حتى في كنز الفوائد ص ١٧٠، واجمعها، وقد تقدمنا قبلاً تفسير الحديث.

لم تخلق في رحم؛ فضحك الحسين عليه السلام فقال له: ما أضحكك؟ قال: لأنك سألتني عن أشياء ماهي من منتهى العلم إلا كالقذى في عرض البحر، أما المجرة فهي قوس الله، وسبعة أشياء لم تخلق في رحم فأولها آدم، ثم حواء، والغراب، وكبش إبراهيم، وناق الله، وعصا موسى، والطير الذي خلقه عيسى بن مريم. ثم سأله عن أرزاق المخلوق، فقال: أرزاق العباد في السماء الرابعة ينزلها الله بقدر و يبسطها بقدر.

ثم سأله عن أرواح المؤمنين أين تجتمع؟ قال: تجتمع تحت صخرة بيت المقدس ليلة الجمعة؛ وهو عرش الله الأدنى، منها بسط الأرض، وإليها يطويها، ومنها استوى إلى السماء؛ وأما أرواح الكفار فتجتمع في دار الدنيا في حضرموت وراء مدينة اليمن، ثم يبعث الله ناراً من المشرق وناراً من المغرب بينهما (معهما ظ) ريحان، فيحشران الناس إلى تلك الصخرة في بيت المقدس فتحبس في يمين الصخرة، وتزلف الجنة للمتقين، وجهنم في يسار الصخرة في تخوم الأرضين، وفيها الفلق وسجين، ^(١) فتفرق الخلائق من عند الصخرة في بيت المقدس، فمن وجبت له الجنة دخلها من عند الصخرة، ومن وجبت له النار دخلها من عند الصخرة.

أقول: الظاهر أن هذا الخبر مختصر من الخبر السابق، وإنما اشتبه اسم أحد السبطين بالآخر صلوات الله عليهما وإن أمكن صدوره منهما جميعاً.

هـ - ما: جماعة، ^(٢) عن أبي المفضل، عن ابن عقدة، عن محمد بن المفضل بن إبراهيم بن قيس الأشعري، عن علي بن حسين، ^(٣) عن عبد الرحمن بن كثير، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جد علي بن الحسين عليه السلام قال: لما أجمع الحسن بن علي عليه السلام

(١) في نسخة: «وسجيل» وهما بمعنى واحد قال الفيروز آبادي في القاموس: السجين كسجين موضع فيه كتاب الفجار، وودئ جهنم. أو حبر في الأرض السابعة انتهى. وجاء في الحديث أن الفلق صدع في النار. وفي حديث آخر: جب في جهنم. وقد تقدم قبلاً.

(٢) قد ذكرنا في مقدمتنا على الكتاب ص ٦٣ أن المدة أو الجماعة عن أبي المفضل هم: الحسين بن عبيد الله النضاري، وأحمد بن عبدون المعروف بابن شاعر، وأبو طالب بن عرفة، و أبو الحسن الصقال (الصفار) وأبو علي الحسن بن اسماعيل بن اثناس وغيرهم.

(٣) وصفه في المصدر بالواسطي.

على صلح معاوية خرج حتى لقيه فلمّا اجتمعا قام معاوية خطيباً فصعد المنبر وأمر الحسن عليه السلام أن يقوم أسفل منه بدرجة ، ثمّ تكلم معاوية فقال : أيّها الناس هذا الحسن بن عليّ وابن فاطمة رأنا للخلافة أهلاً ولم يرنفسه لها أهلاً ، وقد أتانا ليبيع طوعاً ؛ ثمّ قال : قم يا حسن ، فقام الحسن عليه السلام فخطب فقال :

الحمد لله المستحمد بالآلاء ، وتتابع النعماء ، وصارف الشدائد ^(١) والبلاء عند الفهماء وغير الفهماء ، المذعنين من عباده لامتناعه بجلاله وكبريائه ، وعلوه عن لحوق الأوهام ببقائه ، المرتفع عن كنه طيَّسات المخلوقين ^(٢) من أن تحيط بمسكنون غيبه رويات عقول الرائيين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده في ربوبيّته وجوده و وحدانيّته ، صمداً لا شريك له ، فرداً لا ظهير له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، اصطفاه وانتخبه وارضاءه ، وبعثه داعياً إلى الحقّ سراجاً منيراً ، وللعباد ممّا يخافون نذيراً ، ولما يأملون بشيراً ، فنصح للأمة ، وصدع بالرسالة ، وأبان لهم درجات العمالة ، شهادة عليها أُمّات وأحشر ، وبها في الآجلة أقرب وأحبر .

وأقول : معشر الخلائق فاسمعوا ، ولكم أفئدة وأسماع فعوا ، إنّنا أهل بيت أكرمنا الله بالإسلام واختارنا واصطفانا واجتباناً فأذهب عنا الرجس وطهرنا تطهيراً والرجس هو الشكّ ، فلا نشكّ في الله الحقّ ودينه أبداً ، وطهرنا من كلّ أفنّ وغيبة مخلصين إلى آدم نعمة منه ، لم يفترق الناس قطّ فرقتين إلّا جعلنا الله في خيرهما ، فأدّت الأمور وأفضت الدهور إلى أن بعث الله محمداً عليه السلام للنبوّة ، واختاره للرسالة ، وأنزل عليه كتاباً ، ثمّ أمره بالدعاء إلى الله عزّ وجلّ فكان أبي عليه السلام أوّل من استجاب لله تعالى ورسوله عليه السلام ، وأوّل من آمن وصدّق الله ورسوله ، وقد قال الله تعالى في كتابه المنزل على نبيّته المرسل : «أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه» فرسول الله الذي على بينة من ربه ، وأبي الذي يتلوه وهو شاهد منه ، وقد قال له رسوله عليه السلام

(١) في نسخة : وصارف (صوارف) الشدائد .

(٢) في المصدر وكذا في نسخة : عن كنه ظنّانة المخلوقين .

حين أمره أن يسير إلى مكة والموسم ببراءة : « سر بها يا علي فإني أمرت أن لا يسير بها إلا أنا أو رجل مني وأنت هو » ^(١) فعلي من رسول الله ، ورسول الله منه ؛ وقال له النبي حين قضى بينه وبين أخيه جعفر بن أبي طالب ومولاه زيد بن حارثة في ابنة حمزة : « أما أنت يا علي فمني وأنا منك ، وأنت ولي كل مؤمن من بعدي » فصدق أبي رسول الله ﷺ سابقاً ووقاه بنفسه .

ثم لم يزل رسول الله في كل موطن يقدمه ، ولكل شديد يرسله ^(٢) ثقة منه به وطمأنينة إليه ، لعلمه بنصيحة الله ورسوله ، ^(٣) وأنه أقرب المقرين من الله ورسوله ، وقد قال الله عز وجل : « السابقون السابقون أولئك المقربون » فكان أبي سابق السابقين إلى الله تعالى وإلى رسوله ﷺ وأقرب الأقربين ، وقد قال الله تعالى : « لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة فإبي كان أولهم إسلاماً وإيماناً ، وأولهم إلى الله ورسوله هجرة ولحقاً ، وأولهم على وجده » ^(٤) وسعه نفقة ، قال سبحانه : « والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم » فالناس من جميع الأمم يستغفرون له بسبقه إليهم إلى الإيمان بنبيهم ﷺ ، وذلك أنه لم يسبقه إلى الإيمان به أحد ، وقد قال الله تعالى : « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان » فهو سابق جميع السابقين ، فكما أن الله عز وجل فضل السابقين على المتأخرين فكذلك فضل سابق السابقين على السابقين وقد قال الله تعالى : « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله » فهو المجاهد في سبيل الله حقاً ، وفيه نزلت هذه الآية ، وكان ممن استجاب لرسول الله ﷺ عمه حمزة وجعفر ابن عمه ، فقتلا شهيدين رضي

(١) في المصدر : وأنت هو يا علي .

(٢) في نسخة : ولكل شديدة يرسله .

(٣) في المصدر : لعلمه بنصيحته لله ورسوله .

(٤) الوجد بالضم والكسر : الغنى القدرة .

ج ١٠ باب مناظرات الحسنين عليهما السلام واجتجاجاتهما - ١٢١ -

الله عنهما في قتلى كثيرة معهما من أصحاب رسول الله ﷺ ، فجعل الله تعالى حمزة سيد الشهداء من بينهم ، وجعل لجعفر جناحين يطير بهما مع الملائكة كيف يشاء من بينهم وذلك لمكانهما من رسول الله ﷺ ومنزلتهما وقرابتهما منه ، وصلى رسول الله ﷺ على حمزة سبعين صلاة من بين الشهداء الذين استشهدوا معه ، وكذلك جعل الله تعالى لنساء النبي ﷺ للمحسنة منهن أجرين ، وللمسيئة منهن وزرين ضعفين لمكانهن من رسول الله ﷺ ، وجعل الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ بألف صلاة في سائر المساجد إلا مسجد الحرام مسجد خليله إبراهيم عليه السلام بمكة ، وذلك لمكان رسول الله ﷺ من ربه ، وفرض الله عز وجل الصلاة على نبيه ﷺ على كافة المؤمنين ، فقالوا : يا رسول الله كيف الصلاة عليك ؟ فقال : قولوا : اللهم صل على محمد وآل محمد ، فحق على كل مسلم أن يصلي علينا مع الصلاة على النبي ﷺ فريضة واجبة .

وأحل الله تعالى خمس الغنيمة لرسوله ﷺ وأوجبها له في كتابه ، وأوجب لنا من ذلك ما أوجب له ، وحرّم عليه الصدقة وحرّمها علينا معه ، فأدخلنا - وله الحمد - فيما أدخل فيه نبيه ﷺ ، وأخرجنا ونزّهنا عما أخرج منه ونزّهه عنه كرامة أكرّمنا الله عز وجل بها ، وفضيلة فضّلنا بها على سائر العباد ، فقال الله تعالى لمحمد ﷺ حين جرده كفرّة أهل الكتاب وحاجّوه : «فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثمّ نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين» فأخرج رسول الله ﷺ من الأنفس معه أبي ، ومن البنين أنا وأخي^(١) ، ومن النساء أمّتي فاطمة من الناس جميعاً فنحن أهلنا ولحمه ودمه ونفسه ونعمن منه وهومنّا ، وقد قال الله تعالى : «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً» فلمّا نزلت آية التطهير جمعنا رسول الله ﷺ أنا وأخي وأمّي وأبي فجلّلنا ونفسه في كساء لأمّ سلمة خيرتي ، وذلك في حجرتها وفي يومها فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي ، وهؤلاء أهلي وعترتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، فقالت أمّ سلمة رضي الله عنها : أدخل معهم يا رسول الله ؟ قال لها رسول الله ﷺ : يرحمك الله أنت على خير وإلى خير وما أَرْضاني عنك ! ولكنّها خاصّة لي ولهم .

(١) في المصدر : ومن البنين أبي وأخي .

ثم مكث رسول الله ﷺ بعد ذلك بقية عمره حتى قبضه الله إليه ، يأتينا في كل يوم عند طلوع الفجر فيقول : « الصلاة يرحمكم الله ، إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » وأمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب الشارعة في مسجده غير بابنا ، فكلّموه في ذلك فقال : أما إنني لم أسد أبوابكم ولم أفتح باب عليّ من تلقاء نفسي ، ولكنني أتبع ما يوحى إليّ ، وإن الله أمر بسدّها وفتح بابها ؛ فلم يكن من بعد ذلك أحد تصيبه جنابة في مسجد رسول الله ﷺ ويولد فيه إلا ولاد غير رسول الله ﷺ وأبي عليّ بن أبي طالب عليه السلام تكرمة من الله تبارك وتعالى لنا ، وفضلاً اختصّنا به على جميع الناس ، وهذا باب أبي قرين باب رسول الله ﷺ في مسجده ، ومنزلنا بين منازل رسول الله ﷺ ، وذلك أن الله أمر نبيه ﷺ أن يبني مسجده فينبى فيه عشرة أبيات تسعة لبنيه وأزواجه ، وعاشرها وهو متوسطها لأبي ، وهما هو بسبيل مقيم ؛ والبيت هو المسجد المطهر وهو الذي قال الله تعالى : « أهل البيت » فمن أهل البيت ، ونحن الذين أذهب الله عنا الرجس وطهرنا تطهيراً .

أيها الناس إنني لوقمت حولاً فحولاً أذكر الذي أعطانا الله عز وجلّ وخصّنا به من الفضل في كتابه وعلى لسان نبيه ﷺ لم أحصه . وأنا ابن النبيّ النذير البشير والسراج المنير ، الذي جعله الله رحمة للعالمين ، وأبي عليّ عليه السلام وليّ المؤمنين ، وشبيه هارون .

وإن معاوية بن صخر زعم أنني رأيته للخلافة أهلاً ، ولم أر نفسي لها أهلاً ، فكذب معاوية وأيم الله لا نأولى الناس بالناس في كتاب الله وعلى لسان رسول الله ﷺ غير أننا لم نزل أهل البيت خيفين مظلومين مضطهدين ^(١) منذ قبض رسول الله ، فالله بيننا وبين من ظلمنا حقّنا ، ونزل على رقابنا ، وجعل الناس على أكتافنا ، ومنعنا سهمنا في كتاب الله من الفيء والغنائم ، ومنع أمنا فاطمة عليها السلام أرضها من أبيها ، إننا لانسمي أحداً ولكن أقسم بالله قسماً تألياً لو أن الناس سمعوا قول الله ورسوله لأعطتهم السماء قطرها ، والأرض بركتها ، ولما اختلف في هذه الأمة سيفان ، ولا أكلوها خضراء خضرة

(١) اضطهده : قهره وجار عليه . أذاه واضطره بسبب المذهب أو الدين .

إلى يوم القيامة ، وإذا ما طمعت يامعاوية فيها ، ولكنها لما أخرجت سالفاً من معدنها وزحزحت عن قواعد تنازعتها قريش بينها وترامتها كترامي الكرة حتى طمعت فيها أنت يا معاوية وأصحابك من بعدك .

وقد قال رسول الله ﷺ : « ما ولت أمة أمرها رجلاً قطّ وفيهم من هو أعلم منه إلا لم يزل أمرهم يذهب سفلًا حتى يرجعوا إلى هاتركوا ، وقد تركت بنو إسرائيل وكانوا أصحاب موسى عليه السلام هارون أخاه وخليفته ووزيره ، وعكفوا على العجل و أطاعوا فيه سامريتهم ، وهم يعلمون أنه خليفة موسى عليه السلام ، وقد سمعت هذه الأمة رسول الله ﷺ يقول ذلك لأبي : « إنه مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » ، وقد رأوا رسول الله ﷺ حين نصبه لهم بغدير خم ، وسمعوه ونادى له بالولاية ثم أمرهم أن يبلّغ الشاهد منهم الغائب وقد خرج رسول الله ﷺ حذراً من قومه إلى الغار لما أجمعوا على أن يمكروا به ، وهويدعوهم لما لم يجد عليهم أعواناً ولو وجد عليهم أعواناً لجاهدتهم ، وقد كف أبي يده وناشدهم واستغاث أصحابه فلم يغث ولم ينصر ، ولو وجد عليهم أعواناً ما أجابهم ، وقد جعل في سعة كما جعل النبي ﷺ في سعة ، وقد خذلتني الأمة وبايعتك يا ابن حرب ، ولو وجدت عليك أعواناً يغلصون ما بايعتك ، وقد جعل الله عز وجل هارون في سعة حين استضعفوه قومه وعادوه ، كذلك أنا وأبي في سعة من الله حين تركتنا الأمة وبايعت غيرنا ولم نجد عليه أعواناً ، وإنما هي السنن والأمثال ينبع بعضها بعضاً .

أيها الناس إنكم لو التستم بين المشرق والمغرب رجلاً جدّه رسول الله ﷺ وأبوه وصيّ رسول الله لم تجدوا غيري وغير أخي ، فاتقوا الله ولا تضلّوا بعد البيان ، وكيف بكم وأنتي ذلك منكم ؛ ألا وإنني قد بايعت هذا - وأشار بيده إلى معاوية - وإن أدري لعلمه فتنة لكم ومحتاج إلى حين .

أيها الناس إنه لا يعاب أحد بترك حقّه ، وإنما يعاب أن يأخذ ما ليس له ، وكلّ صواب نافع ، وكلّ خطأ ضارٌّ لأهله ، وقد كانت القضية ففهمها سليمان فنفعت سليمان ولم تضر داود عليه السلام ، فأما القراة فقد نفعت المشرك

وهي والله للمؤمن أنفع ، قال رسول الله ﷺ لعمري أبي طالب وهو في الموت : قل : « لا إله إلا الله » أشفع لك بها يوم القيامة ، ولم يكن رسول الله ﷺ يقول له و يعد إلا ما يكون منه على يقين ، وليس ذلك لأحد من الناس كلهم غير شيخنا - أعني أبا طالب - (١) يقول الله عز وجل : « وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً . أيها الناس اسمعوا وعوا واتقوا الله وراجعوا وهيئات منكم الرجعة إلى الحق وقد صار عكم النكوص وخامركم الطغيان (٢) والجحود ، أنزل مكموها وأتم لها كارهون ، والسلام على من اتبع الهدى .

قال : فقال معاوية : والله ما نزل الحسن حتى أظلمت علي الأرض ، وهممت أن أبطش به ، (٣) ثم علمت أن الإغضاء (٤) أقرب إلى العافية . (٥)

بيان : الطيبة بالكسر : النية والقصد . والأفن بالتحريك : ضعف الرأي . و بالفتح : النقص . والغية : الزنا . والتألي على التفعّل : الحكم بالجزم ، والحلف على الشيء . وزحزحته عن كذا أي باعدته عنه . قوله ﷺ : (وقد كانت القضية لعل المراد بيان أن الأوصياء والأنبياء وعترتهم ﷺ ليسوا كسائر الخلق في أحوالهم كما أن عدم إصابة داود ﷺ القضية لمصلحة لم يضره ، ومن سائر الخلق الخطاء

(١) ذلك الزام عليهم لانهم كانوا قائلين بكفره ، وإلا فالشيعة الإمامية شيد الله بنيانهم على أن أبا طالب رضي الله عنه كان مؤمناً بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم يكتنم إيمانه ، وكان يحميه بنفسه وولده وماله ، ويدافع عنه ، ويؤثره على نفسه وأهله ؛ ويستدلون على ذلك بسيرته وبما يورث إليه في أشعاره من الإيمان بالله وباليوم الآخر والنبي صلى الله عليه وآله ، وبما ورد في صحاح الأخبار ومسانيدها من أمة أهل البيت عليهم أفضل التحيات والسلام وغيرهم في ذلك ، ووافق الشيعة في ذلك الزيدية وعدة من أهل السنة ، وصنف في ذلك جماعة منهم : السيوطي صنف «نية الطالب في إيمان أبي طالب» والسيد أحمد زيني دحلان صنف «إسنى المطالب في نجات أبي طالب» ولاصحابنا في ذلك قديما وحديثا أكثر من أربعين كتاباً ، ولعلنا نشير إلى ذلك ونبذة من أشعاره في محله إن شاء الله .

(٢) خامر القلب : داخل . وخامر الشيء الآخر : خالطه . خامره الداء : دخل جوفه .

(٣) بطش به : فلك به وأخذ به بصولة وشدة .

(٤) أغضى على الأمر : سكت وصبر .

(٥) أمالي ابن الشيخ : ١٠-١٤ .

ضاراً . وقضية أبي طالب عليه السلام لعلها إلزام على العامة القائلين بكونه كافراً ، وأما التوبة فقد مضى القول فيها . والنكوص : الإحجام عن الشيء . ونكص : رجع . والمخامرة : المخالطة .

أقول : سيأتي سائر احتجاجاتهما صلوات الله عليهما في أبواب تاريخهما ، وكتاب الفتن ، وإنما أوردنا ههنا قليلاً منها .

﴿باب ١٠﴾

﴿مناظرات علي بن الحسين عليهما السلام واحتجاجاته﴾

١ - ج : عن أبي حمزة الثمالي قال : دخل قاض من قضاة الكوفة على علي بن الحسين عليه السلام فقال له : جعلني الله فداك أخبرني عن قول الله عز وجل : «وجعلنا بينه وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقد رنا فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين» قال له : ما يقول الناس فيها قبلكم بالعراق ؟ قال : يقولون : إنها مكّة . فقال : و هل رأيت السرق في موضع أكثر منه بمكّة ؟ قال : فما هو ؟ قال : إنما عنى الرجال . قال : وأين ذلك في كتاب الله ؟ فقال : أو ما تسمع إلى قوله تعالى : «وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله» وقال : «وتلك القرى أهلكناهم» وقال : «اسأل القرية التي كنّا فيها والعيبر التي أقبلنا فيها» فليسأل القرية^(١) أو الرجال أو العير ؛ قال : وتلا عليه السلام آيات في هذا المعنى ، قال : جعلت فداك فمن هم ؟ قال عليه السلام : نحن هم ، وقوله : «سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين» قال : آمنين من الزبغ .^(٢)

بيان : هذا أحد بطون الآية الكريمة ، فالمراد بالقرى التي باركنا فيها الأئمة عليهم السلام إمّا بتأويل أهل القرى ، أو كنسب عنهم بها لأنهم مجمع العلوم ، كما قال النبي صلى الله عليه وآله «أنا مدينة العلم وعلي بابها» وبالقرى الظاهرة سفرأؤهم وخواص أصحابهم الذين

(١) في نسخة : فيسأل وفي المصدر : أفسأل .

(٢) في المصدر : فقال : أو ما تسمع إلى قوله هـ .

(٣) الاحتجاج : ص ١٧١ .

يوصلون علومهم إلى من دونهم كما صرح به في بعض الأخبار ، وروي في بعضها أن سير الشيعة آمنين في زمن القائم عجل الله فرجه .

٢ - ج : وروي أن زين العابدين علي بن الحسين عليه السلام مر على الحسن البصري وهو يعظ الناس بمنى فوقف عليه ثم قال : امسك أسألك عن الحال التي أنت عليها مقيم ، أترضاها لنفسك فيما بينك وبين الله للموت إذا نزل بك غداً ؟ قال : لا ، قال : أفتحدث نفسك بالتحول والانتقال عن الحال التي لا ترضاها لنفسك إلى الحال التي ترضاها ؟ قال : فأطرق ملياً ثم قال : إنني أقول ذلك بلا حقيقة ، قال : أفترجو نبياً بعد محمد يكون لك معه سابقة ؟ قال : لا . قال أفترجو داراً غير الدار التي أنت فيها ترد إليها فتعمل فيها ؟ قال : لا ، قال : أفرأيت أحداً به مسكة عقل رضي لنفسه من نفسه بهذا ؟ إنك على حال لا ترضاها ، ولا تحدث نفسك بالانتقال إلى حال ترضاها على حقيقة ، ولا ترجو نبياً بعد محمد ، ولا داراً غير الدار التي أنت فيها فترد إليها فتعمل فيها ، وأنت تعظ الناس وفي رواية أخرى : فلم تشغل الناس عن الفعل و أنت تعظ الناس ؟ قال : فلمّا ولي عليه السلام قال الحسن : من هذا ؟ قالوا : علي بن الحسين عليهما السلام ، قال : أهل بيت علم . فما رمي الحسن بعد ذلك يعظ الناس . (١)

٣ - أقول : وروي السيد المرتضى رحمه الله في كتاب الفصول عن الشيخ باسناده قال : سألت رجلاً علي بن الحسين عليه السلام فقال له : أخبرني يا ابن رسول الله بما ذا فضلتكم الناس جميعاً وسدتموهم ؟ فقال له عليه السلام : أنا أخبرك بذلك ، أعلم أن الناس كلهم لا يخلون من أن يكونوا أحد ثلاثة : إما رجل أسلم على يد جدنا رسول الله فهو مولانا ونحن ساداته وإلينا يرجع بالولاء ، أو رجل قاتلنا فقتلناه فمضى إلى النار ، أو رجل أخذنا منه الجزية عن يد وهو صاغر ؛ ولأربع للقوم ، فأَيُّ فضل لم نحزه و شرف لم نحصله بذلك ؟ (٢)

(١) الاحتجاج : ص ١٧١ . وهو خال عن قوله : « وفي رواية » إلى قوله : « تعظ الناس » .

(٢) أي الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان قدس سره .

(٣) الفصول المختارة : ص ٦ .

﴿باب ١١﴾

﴿نادر في احتجاج أهل زمانه على المخالفين﴾

١ - كنز الكراچكي : قال الشعبي^(١) كنت بواسط وكان يوم أضحي فحضرت صلاة العيد مع المحتجاج فخطب خطبة بليغة ، فلما انصرف جاءني رسوله فأتيته فوجدته جالسا مستوفزا ، قال : يا شعبي هذا يوم أضحي وقد أردت أن أضحي فيه برجل من أهل العراق ، وأحببت أن تستمع قوله ، فتعلم أنني قد أصبت الرأي فيما أفعل به ، فقلت : أيها الأمير أوترى أن تستن^(٢) بسنة رسول الله ﷺ وتضحى بما أمر أن يضحى به وتفعل مثل فعله وتدع ما أردت أن تفعله به في هذا اليوم العظيم إلى غيره ؟ فقال : يا شعبي إنك إذا سمعت ما يقول صوّبت رأيي فيه ، لكذبته على الله وعلى رسوله وإدخال الشبهة في الإسلام ، قلت : أفيرى الأمير أن يعفني من ذلك ؟ قال : لا بدّ منه ؛ ثم أمر بنطع فبسط ، وبالسيف فأحضر ، وقال : احضروا الشيخ ، فأتوا به فإذا هو يحيى بن يعمر^(٣) فاغتممت غمما شديداً ، وقلت في نفسي : وأي شيء يقوله يحيى ممّا يوجب قتله .

(١) بفتح الشين وسكون العين نسبة إلى شعب : بطن من حمير ، وهو شعب بن عمرو بن قيس بن معاوية بن جشم بن عبد شمس بن وائل بن الفوث بن قطن بن عريب بن زهير بن أبي بن الهيثم بن حمير ، وعدادهم في همدان ، والرجل هو أبو عمرو عامر بن شراحيل الشعبي من أهل الكوفة من كبار التابعين وفقهائهم ، روى عن خمس ومائة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، مولده سنة عشرين ، وقيل : سنة إحدى وثلاثين ، ومات سنة تسع ومائة ، وقيل : سنة خمس ، وقيل : سنة أربع ومائة . ترجمه الشيخ في رجال أمير المؤمنين عليه السلام ، وترجمه العامة في كتبهم وبالفوا في الاطرأ عليه ، قال ابن حجر في التقريب ص ٢٤٧ : ثقة مشهور فقيه فاضل من الثالثة ، قال مكحول : ما رأيت أوفقه منه ، مات بعد المائة وله نحو من ثمانين .

(٢) في المصدر : لو أن تستن اهـ .

(٣) قال ابن حجر في التقريب ص ٥٥٦ : يحيى بن يعمر - بفتح التحتانية والهم بينهما مهملة ساكنة - البصري نزيل مرو وقاضيا ثقة فصيح ، وكان يرسل ، من الثالثة ، مات قبل المائة وقيل بعدها .

فقال له الحجاج : أنت تزعم أنك زعيم العراق ؟ قال يحيى : أنا فقيه من فقهاء العراق ، قال : فمن أي فقهك ؟ زعمت أن الحسن والحسين من ذرية رسول الله ؛ قال ما أنا زاعم ذلك ، بل قائله بحق ، قال : وبأي حق قلته ؟ قال : بكتاب الله عز وجل ، فنظر إلي الحجاج وقال : اسمع ما يقول ، فإن هذا مما لم أكن سمعته عنه ، أتعرف أنت في كتاب الله عز وجل أن الحسن والحسين من ذرية محمد رسول الله ﷺ ؛ فجعلت أفكر في ذلك ، فلم أجد في القرآن شيئاً يدل على ذلك ، وفكر الحجاج ملياً ثم قال ليحيى : لعلك تريد قول الله تعالى : « فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » وأن رسول الله ﷺ خرج للمباهلة ومعه علي وفاطمة والحسن والحسين ؛ قال الشعبي : فكأنما اهدي إلى قلبي سروراً وقلت في نفسي : قدخلص يحيى ، وكان الحجاج حافظاً للقرآن ، فقال له يحيى : والله إنها لعجبة في ذلك بليغة ، ولكن ليس منها أحتج لما قلت ، فاصفر وجه الحجاج وأطرق ملياً ثم رفع رأسه إلى يحيى وقال له : إن أنت جئت من كتاب الله بغيرها في ذلك فلك عشرة ألف درهم وإن لم تأت بها فأنا في حل من دمك ، قال : نعم .

قال الشعبي : فغممني قوله ، وقلت : أما كان في الذي نزع به الحجاج ما يحتاج به يحيى ويرضيه بأنه قد عرفه وسبقه إليه ويتخلص منه حتى رد عليه وأفهمه ؟ فإن جاءه بعد هذا بشيء لم آمن أن يدخل عليه فيه من القول ما يبطل به حجته لئلا يقال أنه قد علم ما قد جهله هو ، فقال يحيى للحجاج : قول الله تعالى : « ومن ذريته داود وسليمان » من عنى بذلك ؟ قال الحجاج : إبراهيم عليه السلام ، قال : فداود وسليمان من ذريته ؟ قال : نعم ، قال يحيى : ومن نص الله عليه بعد هذا أنه من ذريته ؟ فقرأ الحجاج « وإسوف ويوسف وهارون وكذلك نجزي المحسنين » قال يحيى : ومن ؟ قال : « وزكريا ويحيى وعيسى » قال يحيى : ومن أين كان عيسى من ذرية إبراهيم عليه السلام ولا أب له ؟ قال : من أمه مريم عليه السلام ، قال يحيى : فمن أقرب من إبراهيم عليه السلام أم فاطمة من محمد ﷺ ؟ وعيسى من إبراهيم ، والحسن والحسين عليهما السلام من رسول الله ﷺ .

صلى الله عليه وآله قال الشعبي: فكأنما ألقمه حجراً،^(١) فقال: أطلقوه قبّحه الله، وادفعوا إليه عشرة ألف درهم لبارك الله له فيها. ثم أقبل عليّ فقال: قد كان رأيك صواباً ولكننا أبينا، ودعا بجزور فنحره وقام فدعا بالطعام فأكل وأكلنا معه، وما تكلم بكلمة حتى انصرفنا ولم يزل مما احتجّ به يحيى بن يعمر واجماً.^(٢)

بيان: قال الجوهري: استوفز في قعدته: إذا قعد قعوداً منتصباً غير مطمئن.

وفي القاموس: وجم كوعد وجماً ووجوماً: سكت على غيظ. والشئ: كرهه.^(٣)

﴿باب ١٢﴾

﴿مناظرات محمد بن علي الباقر و احتجاجاته عليه السلام﴾

١ - فس: حدّثني أبي، عن إسماعيل بن أبان، عن عمرو بن عبد الله الثقفي قال أخرج هشام بن عبد الملك أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام من المدينة إلى الشام، وكان ينزله معه، فكان يقعد مع الناس في مجالسهم، فبينما هو قاعد وعنده جماعة من الناس يسألونه إذ نظر إلى النصارى يدخلون في جبل هناك فقال: ما لهؤلاء القوم؟ ألهم عيد اليوم؟ قالوا لا يا ابن رسول الله، ولكنهم يأتون عالماً لهم في هذا الجبل في كل سنة في هذا اليوم فيخرجونه ويسألونه عما يريدون وعما يكون في عامهم، قال أبو جعفر: وله علم؟ فقالوا: من أعلم الناس، قد أدرك أصحاب الحواريين من أصحاب عيسى عليه السلام، قال: فهل أن نذهب إليه،^(٤) فقالوا: ذلك إليك يا ابن رسول الله، قال فقتنع أبو جعفر رأسه بشوبه ومضى هو وأصحابه فاختلفوا بالناس حتى أتوا الجبل، قال: فقعد أبو جعفر وسط النصارى هو وأصحابه، فأخرج النصارى بساطاً ثم وضعوا الوسائد، ثم دخلوا فأخرجوا ثم ربطوا عينيه فقلب عينيه^(٥) كأنهم ما عيناً أفعى، ثم قصد نحو أبي جعفر عليه السلام^(٦) فقال له

(١) مثل يضرب لمن تكلم فاجيب بمسكتة.

(٢) كنز الفوائد: ص ١٦٧.

(٣) القاموس المحيط: فصل الواو من الميم.

(٤) في المصدر: فهل نذهب إليه.

(٥) في نسخة: وربطوا عينيه فقلب عينيه ٥١.

(٦) > > : ثم قصد قصد أبي جعفر عليه السلام.

أُسِّئْتُ أنت أو من الأُمَّة المرحومة ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : من الأُمَّة المرحومة ، قال :
أفمن علمائهم أنت أو من جهّالهم ؟ قال : لست من جهّالهم ، قال النصراني أسألك
أو تسألني ؟ قال أبو جعفر عليه السلام : سلني ^(١) فقال : يامعشر النصارى رجل من أُمَّة محمد
يقول : سلني ! إنَّ هذا لعالم بالمسائل .

ثمَّ قال : يا عبدالله أخبرني عن ساعة ما هي من الليل ولا هي من النهار أيَّ ساعة
هي ؟ قال أبو جعفر عليه السلام : ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، قال النصراني : فإذا
لم يكن من ساعات الليل ولا من ساعات النهار فمن أيَّ الساعات هي ؟ فقال أبو جعفر
عليه السلام : من ساعات الجنّة وفيها تفيق مرضانا ، فقال النصراني : أصبت ، فأسألك
أو تسألني ؟ قال أبو جعفر عليه السلام : سلني ، قال : يامعشر النصارى إنَّ هذا ملئيّ بالمسائل
أخبرني عن أهل الجنّة كيف صاروا يأكلون ولا يتغوّطون أعطني مثله في الدنيا ، فقال
أبو جعفر عليه السلام : هو هذا الجنين في بطن أمّه يأكل ممّا تأكل أمّه ولا يتغوّط ، قال
النصراني : أصبت ، ألم تقل : ما أنا من علمائهم ؟ قال أبو جعفر عليه السلام : إنّما قلت لك :
ما أنا من جهّالهم ، قال النصراني : فأسألك أو تسألني ؟ ^(٢)

قال : يامعشر النصارى والله لأسألكم فيها كما يرتطم الحمار في الوحل ،
فقال : أسأل ، قال : أخبرني عن رجل دنا من امرأته فحملت بابنين جميعاً ، حملتهما في
ساعة واحدة ^(٣) وماتا في ساعة واحدة ، ودفنا في ساعة واحدة في قبر واحد ، فعاش
أحدهما خمسين ومائة سنة ، وعاش الآخر خمسين سنة ، من هما ؟ قال أبو جعفر عليه السلام :
هما عزيز وعزّره ، كان حمل أمّهما بما وصفت ^(٤) ووضعتهما على ما وصفت ، وعاش
عزّره وعزيز ، فعاش عزّره وعزيز ثلاثين سنة ، ^(٥) ثمَّ أمات الله عزيزاً مائة سنة و

(١) في نسخة : تسألني .

(٢) في المصدر هنا زيادة وهي هكذا : قال أبو جعفر عليه السلام : سلني .

(٣) > > > > : وولدتهم في ساعة واحدة .

(٤) > > : كان حمل أمهما على ما وصفت .

(٥) في نسخة : فعاش عزّره مع عزيز ثلاثين سنة .

بقي عزره يحيا ، ^(١) ثم بعث الله عزيراً فعاش مع عزره عشرين سنة . قال النصراني
يا معشر النصارى ما رأيتم أحداً قط أعلم من هذا الرجل ، لا تسألوني عن حرف و
هذا بالشام ، ردوني ، ^(٢) فردوه إلى كهفه ورجع النصارى مع أبي جعفر عليه السلام . ^(٣)
بيان : قوله : (وربطوا عينيه) أي قد كانوا ربطوهما قبل أن يخرجوه ، فلمّا
حلّوا الرباط قلبهما ونظر إليهم ، ويحتمل أن يكونوا ربطوا جفني عينيه العلياوين
إلى فوق ليتمكن من النظر من كثرة الكبر . ^(٤) ويقال : رطمه : إذا أدخله في أمر لا
يخرج منه فارتطم . والوحد : الطين .

٢ - ير : محمد بن الحسين ، عن البرزطي ، عن عبد الكريم ، عن محمد بن مسلم قال
دخلت أنا و أبو جعفر عليه السلام مسجد الحرام فإذا طاوس اليماني ^(٥) يقول لأصحابه :
تدرون متى قتل نصف الناس ؟ فسمعه أبو جعفر عليه السلام يقول : نصف الناس ، قال : إنما
هو ربع الناس ، إنما هو آدم ، وحواء ، وقايل ، وهابيل ، قال : صدقت يا ابن رسول الله ،
قال : أتدري ماصنع بالقاتل ؟ قال : لا ، قال محمد بن مسلم : قلت في نفسي هذه والله مسألة
قال : فغدوت إليه في منزله فلبس ثيابه وأسرج له قال : فبدأني بالحديث قبل أن أسأله
فقال : يا محمد بن مسلم إن بالهند أو بتلقاء الهند رجل يلبس المسوح مغلوله يده إلى
عنقه ، هوكل به عشرة رهط ، تفني الناس ولا يفنون ، كلّموا ذهاب واحد جعل مكانه آخر
يدور مع الشمس حيث ما دارت ، يعذب بحر الشمس وزمهرير البرد حتّى تقوم الساعة

(١) في نسخة : وبقي عزره حيا . وفي المصدر هكذا : ووضعتهما على ما وصفت ، وعاش عزره و
عزير ثلاثين سنة ، ثم أمات الله عزيراً أمانة سنة وبقي عزره حيا .

(٢) في نسخة : ردوني إلى كهفي .

(٣) تفسيرالقمي ٨٩ . وأخرجه الكليني بالإسناد في كتاب الروضة : ص ١٢٢ .

(٤) أوردوا حاجبيه .

(٥) هو طاوس بن كيسان اليماني أبو عبد الرحمن الحميري مولاهم الفارسي ، يقال : اسمه
ذكوان ، وطاوس لقب ، كان من فقهاء العامة وفضلائهم ، أوردته الشيخ في رجاله في أصحاب الإمام
السجاد عليه السلام ، وترجمه ابن حجر في التقريب ص ٢٤١ وقال : ثقة فقيه فاضل من الثالثة ، مات
سنة ١٠٦ وقيل : بعد ذلك .

قال : وقلت : ومن ذا جعلني الله فداك ؟ قال : ذلك قاييل .^(١)

٣ - ينج : روي عن الصادق عليه السلام أن عبد الملك بن مروان كتب إلى عامله بالمدينة - في رواية هشام بن عبد الملك - : أن وجهه إليّ محمد بن عليّ ، فخرج أبي و أخرجني معه فمضينا حتى أتينا مدين شعيب ، فإذا نحن بدير عظيم وعلى بابه أقوام عليهم ثياب صوف خشنه ، فألبسني والدي ولبس ثياباً خشنه ، فأخذ بيدي حتى جئنا وجلسنا عند القوم فدخلنا مع القوم الدير ، فرأينا شيخاً قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر ، فنظر إلينا فقال لأبي : أنت منّا أم من هذه الأمة المرحومة ؟ قال : لا بل من هذه الأمة المرحومة ، قال : عن علمائها أو من جهّالها ؟ قال أبي : من علمائها ، قال : أسألك عن مسألة ؟ قال : سل ،^(٢) قال : أخبرني عن أهل الجنة إذا دخلوها وأكلوا من نعيمها^(٣) هل ينقص من ذلك شيء ؟ قال : لا ، قال الشيخ : ما نظيره ؟ قال أبي : أليس التوراة والإنجيل والزبور والفرقان يؤخذ منها ولا ينقص منها شيء ؟ أنت من علمائها . ثم قال : أهل الجنة هل يحتاجون إلى البول والغائط ؟ قال أبي : لا ، قال وما نظير ذلك ؟ قال أبي : أليس الجنين في بطن أمه يأكل ويشرب ولا يبول ولا يتغوط ؟^(٤) قال : صدقت . قال : وسأل عن مسائل فأجاب أبي .^(٥)

ثم قال الشيخ : أخبرني عن توأمين ولدا في ساعة ، وماتا في ساعة ،^(٦) عاش أحدهما مائة وخمسين سنة ، وعاش الآخر خمسين سنة ، من كانا ؟ وكيف قصتهما ؟ قال أبي : هما عزيز وعزرة ، أكرم الله تعالى عزيزاً بالنبوة عشرين سنة ، وأما مائة سنة ، ثم أحياء فعاش بعده ثلاثين سنة ، وماتا في ساعة واحدة ، فخرّ الشيخ مغشياً عليه ، فقال : فقام أبي وخرجنا من الدير ، فخرج إلينا جماعة من الدير وقالوا : يدعوك

(١) بصائر الدرجات : ١٤٧ ، وأخرج نحوه الطبرسي في الاحتجاج ص ١٧٧ والراوندي

في قصصه ، وتأتي صورة مفصلة منه عن المناقب تحت رقم ٦ .

(٢) في المصدر : سل ماشئت .

(٣) في نسخة : واكثوا من نعمتها .

(٤) في المصدر : أو قال : يتغذى ولا يبول ولا يتغوط .

(٥) في المصدر : وسأل عن مسائل كثيرة فأجاب أبي عنها .

(٦) في المصدر : ولدا في ساعة واحدة وماتا في ساعة واحدة .

شيخنا ، فقال أبي : مالي بشيخكم من حاجة ، فإن كان له عندنا حاجة فليقتصدنا ، فرجعوا ثم جاؤوا به وأجلس بين يدي أبي فقال : ما اسمك ؟ قال عليه السلام : محمد ، قال : أنت محمد النبي ؟ قال لا أنا ابن بنته ، قال : ما اسم أمك ؟ قال : أممي فاطمة ، قال : من كان أبوك ؟ قال : اسمه علي ، قال : أنت ابن إلبا بالعبرانية وعلي بالعربية ؟ قال : نعم ، قال : ابن شبر أو شبر ؟ قال : إنني ابن شبر ، قال الشيخ : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن جدك محمداً - عليه السلام - رسول الله .

ثم ارتحلنا حتى أتينا عبد الملك ، فنزل من سريه واستقبل أبي وقال : عرضت لي مسألة لم يعرفها العلماء فأخبرني إذا قتلت هذه الأمة إمامها المفروض طاعته عليهم أي عبرة يريهم الله في ذلك اليوم ؟ قال أبي : إذا كان كذلك لا يرفعون حجراً ولا ورون تحته دماً عبيطاً ، فقبل عبد الملك رأس أبي وقال : صدقت ، إن في يوم قتل فيه أبوك علي بن أبي طالب عليه السلام ^(١) كان على باب أبي مروان حجر عظيم فأمر أن يرفعه فرائنا تحته دماً عبيطاً يغلي ، وكان لي أيضاً حوض كبير في بستانني وكان حافته حجارة سوداء فأمرت أن ترفع ويوضع مكانها حجارة بيض ، وكان في ذلك اليوم قتل الحسين عليه السلام فرأيت دماً عبيطاً يغلي تحتها . أتقيم عندنا ولك من الكرامة ما تشاء أم ترجع ؟ قال أبي : بل أرجع إلى قبر جدي ، فأذن له بالانصراف ، فبعث قبل خروجنا بريداً يأمر أهل كل منزل أن لا يطعمونا شيئاً ولا يملكونا من النزول في بلد حتى نموت جوعاً ، فكلما بلغنا منزلاً طردونا وفنى زادنا حتى أتينا مدين شعيب ، وقد أغلق بابه فصعد أبي جبلاً هناك مطلاً على البلد أو مكاناً مرتفعاً عليه فقراً ^(٢) وإلى مدين أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره ولا تنقصوا المكيا والميزان إنني أربكم بخير وإنني أخاف عليكم عذاب يوم محيط ☪ يا قوم أوفوا المكيا والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين بقيت الله خير لكم إن كنتم

(١) في المصدر : ان في يوم قتل فيه أبوك الحسين (علي بن أبي طالب) عليه السلام . ولعل

الصحيح : وعلي بن أبي طالب عليه السلام .

(٢) في المصدر : مطلاً على البلد فقراً هـ . قلت : أطل عليه أي أشرف .

مؤمنين، ثم رفع صوته وقال : والله أنا بقية الله ، فأخبروا الشيخ بقدمونا وأحوالنا فحملوه إلى أبي وكان لهم معهم من الطعام كثير فأحسن ضيافتنا ، فأمر الوالي بتقييد الشيخ فقيده ليحملوه إلى عبد الملك لأنه خالف أمره ، قال الصادق عليه السلام : فاعتممت لذلك وبكيت ، فقال والدي : ولا بأس من عبد الملك بالشيخ ولا يصل إليه فإنه يتوفى أول منزل ينزله ، وارتحلنا حتى رجعنا إلى المدينة بجهد (١).

٤ - كا : عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة الثمالي قال : كنت جالساً في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله إذ أقبل رجل فسلم فقال : من أنت يا عبد الله ؟ فقلت : رجل من أهل الكوفة ، فقلت : فما حاجتك ؟ فقال لي : أتعرف أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام ؟ قلت : نعم ، قال : فما حاجتك إليه ؟ فقال : هيأت له أربعين مسألة أسأله عنها ، فما كان من حق أخذته ، وما كان من باطل تركته ، قال أبو حمزة : فقلت : هل تعرف ما بين الحق والباطل ؟ فقال : نعم ، فقلت له : فما حاجتك إليه إذا كنت تعرف ما بين الحق والباطل ؟ فقال لي : يا أهل الكوفة أنتم قوم ما تطاقون ، إذا رأيت أبا جعفر عليه السلام فأخبرني ، فما انقطع كلامه (٢) حتى أقبل أبو جعفر عليه السلام وحوله أهل خراسان وغيرهم يسألونه عن مناسك الحج ، فمضى حتى جلس مجلسه وجلس الرجل قريباً منه .

قال أبو حمزة : فجلست بحيث أسمع الكلام وحوله عالم من الناس ، فلمّا قضى حوارهم وانصرفوا التفت إلى الرجل فقال له : من أنت ؟ فقال : أنا قتادة بن دعامة البصري (٣) فقال له أبو جعفر عليه السلام : أنت فقيه أهل البصرة ؟ قال : نعم ، فقال له أبو جعفر

(١) الخراج : ص ١٩٧ ، وفيه : بجهد عظيم . وقد أخرج الكليني حديث ورود الشام على عبد الملك واحتجاجه معه ، وما وقع بينه وبين أهل مدين في اصول الكافي في باب مولده عليه السلام .

(٢) في المصدر : فما انقطع كلامي معه .

(٣) بكسر الدال هو أبو الخطاب قتادة بن دعامة بن عزيق بن عمرو بن ديمعة بن الحارث بن سدوس بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل السدوسي البصري التابعي ، من عظام العامة وأجلاء علمائهم وحفاظهم ، له ترجمة في تراجم العامة مشفوعاً بالاطراء والتبجيل ، قال النووي في تهذيب الاسماء ٢ ص ٥٦ : ولد أعمى ، سمع أنس بن مالك وعبد الله بن *

عليه السلام : ويحك يا قتادة إن الله تعالى خلق خلقاً من خلقه ، فجعلهم حبيجاً على خلقه ، وهم أوتاد في أرضه ، قوَّام بأمره ، نجباء في علمه ، اصطفاهم قبل خلقه أظلمة عن يمين عرشه .

قال : فسكت قتادة طويلاً ثم قال : أصلحك الله والله لقد جلست بين يدي الفقهاء وقد أم ابن عباس فما اضطرب قلبي قدَّام واحد منهم ما اضطرب قدَّامك ، فقال أبو جعفر عليه السلام : أتدري أين أنت ؟ بين يدي^(١) بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ويسبح له فيها بالعدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، فأنت ثم ، ونحن أولئك ، فقال قتادة : صدقت والله جعلني الله فداك ، والله ماهي بيوت حجارة ولا طين .

قال قتادة : فأخبرني عن الجبن ، فتبسَّم أبو جعفر عليه السلام وقال : رجعت مسألك إلى هذا ؟ قال : ضللت عنِّي ، فقال : لا بأس به ، فقال : إنَّه ربَّما جعلت فيه أنفحة الميعة ، قال : ليس بها بأس إنَّ الأنفحة ليست لها عروق ولا فيها دم ولا لها عظم ، إنَّما تخرج من بين فرت ودم ، ثم قال : وإنَّما الأنفحة بمنزلة دجاجة ميتة خرجت منها بيضة ، فهل تأكل تلك البيضة ؟ فقال القتادة : لا ولا آمر بأكلها ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : ولم ؟ قال : لأنَّها من الميتة ، قال له : فإن حضنت تلك البيضة فخرجت منها دجاجة أتأكلها ؟ قال : نعم ، قال : فما حرَّم عليك البيضة وأحلَّ لك الدجاجة ؟ ثم قال : فكذلك الأنفحة مثل البيضة ، فاشتر الجبن من أسواق المسلمين من أيدي المصلكين ولا تسأل عنه إلَّا أن يأتيك من يخبرك عنه .^(٢)

• سرجس وأبا الطيفل وابن السيب وأبا عثمان النهدي والحسن وابن سيرين و عكرمة وزرارة بن أوفى والشعبي وخلائق غيرهم من التابعين ، روى عنه جماعة من التابعين منهم : سليمان التيمي وحيد الطويل والإمامش وأيوب ، وخلائق من تابعي التابعين منهم : مطر الوراق وجريز بن حازم وشعبة والأوزاعي وغيرهم ، وأجمعوا على جلالته وحفظه وإتقانه وفضله . ثم ذكر كلام أعلام السنة في توثيقه وحفظه وإكباره ومعرفته بالتفسير وفقهه وغيره ، وقال : توفي سنة سبع عشرة ، وقيل : ثمان عشرة ومائة وهو ابن ست وخمسين ، وقيل : سنة خمس وخمسين .

(١) في المصدر : أتدري أين أنت ؟ أنت بين يدي .

(٢) الفروع : ج ٢ ص ١٥٤ .

٥ - شى : عن محمد بن هاشم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال له الأبرش الكلبي : بلغني أنك قلت في قول الله : «يوم تبدل الأرض» إنها تبدل خبزة ؛ فقال أبو جعفر عليه السلام : صدقوا ، تبدل الأرض خبزة نقيته في الموقف يأكلون منها ، فضحك الأبرش ، وقال : أما لهم شغل بما هم فيه عن أكل الخبز ؛ فقال : ويحك في أي المنزلتين هم أشد شغلاً وأسوأ حالاً ، إذا هم في الموقف أو في النار يعدّون ؛ فقال : لا في النار ، فقال : ويحك وإن الله يقول : «لأكلون من شجر من زقوم» فمالؤن منها البطون ؟ فشاربون عليه من الحميم ؟ فشاربون شرب الهيم ؟ قال : فسكت .

وفي خبر آخر عنه فقال : وهم في النار لا يشغلون عن أكل الضريع وشرب الحميم وهم في العذاب ، كيف يشغلون عنه في الحساب ؟ ^(١)

٦ - قب : سأل طاوس اليماني الباقر عليه السلام : متى هلك ثلث الناس ؟ فقال عليه السلام : يا أبا عبد الرحمن لم يمت ثلث الناس قط ، يا شيخ أردت أن تقول : متى هلك ربع الناس ؛ وذلك يوم قتل قابيل هايل ، كانوا أربعة : آدم ، وحواء ، وهايل ، وقايل ، فهلك ربعهم ، قال : فأيهما كان أبا الناس ؛ القاتل أو المقتول ؛ قال : لا واحد منهما ، أبوهما شيث . وسأله عن شيء قليله حلال وكثيرة حرام في القرآن ، قال : نهر طالوت إلا من اغترف غرفة بيده . وعن صلاة مفروضة بغير وضوء ، وصوم لا يحجز عن أكل وشرب فقال عليه السلام : الصلاة على النبي ، والصوم قوله تعالى : «إنني نذرت للرحمن صوماً» وعن شيء يزيد وينقص ، فقال عليه السلام : القمر ، وعن شيء يزيد ولا ينقص فقال : البحر ، وعن شيء ينقص ولا يزيد فقال : العمر ، وعن طائر طار مرة ولم يطرق لها ولا بعدها ، قال عليه السلام : طور سيناء قوله تعالى : «وإذ نتقنا الجبل ^(٢) فوقهم كأنه ظلة» وعن قوم شهدوا بالحق وهم كاذبون ، قال عليه السلام : المنافقون حين قالوا : نشهد إنك لرسول الله . ^(٣)

(١) تفسير العياشي : مخطوط . و أخرجه أيضاً عنه و عن المعاصن في كتاب المعاد في باب صفة المحشر راجع ج ٧ ، ١٠٩ ، و تقدم احتجاجه عليه السلام في ذلك هناك مع نافع مولى عمر وسالم مولى هشام بن عبد الملك وغيره راجع ص ١٠٠ و ١٠٥ و ١١٠ .
(٢) أى قلنماء ورفنماء فوق رؤوسهم . والنتق : النفض الشديد .
(٣) مناقب ابن شهر آشوب ج ٢ : ٢٨٨ .

ج ١٠ باب مناظرات محمد بن علي الباقر عليه السلام واحتجاجاته - ١٥٧ -

٧- محمد بن المنكدر : ^(١) رأيت الباقر عليه السلام وهو متمسكي، علي غلامين أسودين، فسلمت عليه فرد عليّ علي بهر ، وقد تصبّب عرقاً ، فقلت : أصلحك الله لوجاءك الموت وأنت علي هذه الحال في طلب الدنيا ؟ فخلّى الغلامين من يده و تساند وقال : لو جاءني أنا في طاعة من طاعات الله أكفّ بها نفسي عنك وعن الناس ، وإنما كنت أخاف الله لو جاءني وأنا علي معصية من معاصي الله ، فقلت : رحمك الله أردت أن أعظك فوعظتني . ^(٢)

٨- وكان عبد الله بن نافع بن الأزرق ^(٣) يقول : لو عرفت أن بين قطريها أحداً تبغني إليه الإبل يخصمني بأنّ علياً عليه السلام قتل أهل النهر وان وهو غير ظالم لرحلتها إليه ، قيل له : إيت ولده محمد الباقر عليه السلام ، فأثاء فسأله فقال عليه السلام بعد كلام : الحمد لله الذي أكرمنا بنبوته ، واختصنا بولايته ، يا معشر أولاد المهاجرين و الأنصار من كان عنده منقبة في أمير المؤمنين عليه السلام فليقم وليحدث ، فقاموا ونشروا من مناقبه ،

(١) هو محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير - بالتصغير - التيمي المدني من علماء العامة وفضلائهم ترجمه ابن حجر في التقریب : ص ٢٧٢ وقال : ثقة فاضل من الثالثة ، مات سنة ثلاثين أو بعده ، وأورده العلامة في القسم الثاني من الخلاصة والكشف في رجاله ونصا على أنه من رجال العامة . وحكى عن جامع الأصول انه مات سنة احدى و ثلاثين مائة و قيل : سنة احدى وأربعين مائة وله نيف و سبعون سنة .

(٢) مناقب ابن شهر آشوب ج ٢ : ٢٨٨ . وقد اخرجه الكليني ايضاً في الفروع من الكافي في باب ما يجب من الاقتداء بالائمة في التعرض للرزق باسناده عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن اسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن ابي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : ان محمد بن المنكدر كان يقول : ما كنت أرى أن علي بن الحسين يدع خلفاً أفضل منه حتى رأيت ابنه محمد بن علي ، فاردت أن أعظه فوعظني ، فقال له أصعباه : بأي شيء وعظك ؟ قال : خرجت إلى بعض نواحي المدينة في ساعة حارة فلقيني أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام وكان رجلاً بادناً ثقيلاً وهو متمسكي، علي غلامين أسودين أو موليين ، فقلت في نفسي : سبحان الله شيخ من أشياخ القريش في هذه الساعة علي هذه الحال في طلب الدنيا ؟ إما لا عظنه ، فدوت فسلمت عليه فرد علي السلام بنهر وهو يتصاب عرقاً ، فقلت : أصلحك الله شيخ من أشياخ قريش في هذه الساعة علي هذه الحال في طلب الدنيا ؟ رأيت لوجاء أجلك وانت علي هذه الحال ما كنت تصنع ؟ فقال : لوجاءني الموت وأنا علي هذه الحال جاءني وأنا في طاعة الله عز وجل إله . قلت : نهر السائل : زجره . وبهر بالباه : انقطع نفسه من السعي الشديد .

(٣) لعله هو عبد الله بن نافع مولى ابن عمر المدني المترجم في التقریب : ص ٢٩٣ بقوله : ضعيف من السابعة ، مات سنة ٥٤ أي بعد المائة .

فلما انتهوا إلى قوله : «لأعطين الراية» أخبر سأل أبو جعفر عليه السلام عن صحته ، فقال : هو حق لا شك فيه ، ولكن علياً أحدث الكفر بعد .

فقال أبو جعفر عليه السلام : أخبرني عن الله أحب علي بن أبي طالب عليه السلام يوم أحبه وهو يعلم أنه يقتل أهل النهروان ، أم لم يعلم ؟ إن قلت : لا كفرت ، فقال : قد علم ، قال : فأحبه علي أن يعمل بطاعته ، أم على أن يعمل بمعصيته ؟ قال : على أن يعمل بطاعته ، فقال أبو جعفر عليه السلام : قم مخصوصاً ، فقام وهو يقول : «حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود» الله يعلم حيث يجعل رسالته .^(١)

٩ - وفي حديث نافع بن الأزرق^(٢) أنه سأل الباقر عليه السلام عن مسائل منها قوله تعالى : «واسأل من أرسلنا قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون» من الذي يسأله محمد ، وكان بينه وبين عيسى خمسمائة سنة ؟ قال : فقرأ أبو جعفر عليه السلام «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً» ثم ذكر اجتماعه بالمرسلين والصلاة بهم .^(٣)

١٠ - وتكلم بعض رؤساء الكيسانية مع الباقر عليه السلام في حياة محمد بن الحنفية قال له : ويحك ما هذه الحماسة ؟ أنتم أعلم به أم نحن ؟ قد حدثني أبي علي بن الحسين عليهما السلام أنه شهد موته وغسله وكفنه والصلاة عليه وإنزاله في قبره ، فقال : شبهه علي أليك كما شبهه عيسى بن مريم على اليهود ، فقال له الباقر عليه السلام : أفجعل هذه الحجة قضاءً بيننا وبينك ؟ قال : نعم ، قال : أرأيت اليهود الذين شبهه عيسى عليه السلام عليهم كانوا أوليائه أو أعداءه قال : بل كانوا أعداءه ، قال : فكان أبي عدو محمد بن الحنفية فشبهه له ؟ قال : لا ، وانقطع ورجع عما كان عليه .^(٤)

١١ - وجاءه رجل من أهل الشام وسأله عن بدء خلق البيت ، فقال عليه السلام : إن الله تعالى لما قال للملائكة : «إني جاعل في الأرض خليفة» فردوا عليه بقولهم : «أتجعل فيها» وساق الكلام إلى قوله تعالى : «وما كنتم تكتمون» فعلموا أنهم وقعوا في الخطيئة

(١) مناقب شهر اشوب ج ٢ : ٢٨٩ .

(٢) هو المترجم في التقریب : ص ٥٢٠ بقوله : نافع ابو عبد الله المدني مولى ابن عمر ، ثقة ثبت فقيه مشهور من الثالثة ، مات سنة ١١٧ او بعد ذلك . قلت : يأتي في الخبر ١٣ توصيفه بمولى عمر بن الخطاب .

(٣) مناقب ابن اشوب ج ٢ : ٢٨٩ . (٤) مناقب ابن شهر اشوب ج ٢ : ٢٨٩ .

فعاذوا بالعرش فطافوا حوله سبعة أشواط ، يسترضون ربهم عز وجل فرضي عنهم ، و قال لهم : اهبطوا إلى الأرض فابنوا لي بيتاً يعوذ به من أذن من عبادي ويطوف حوله كما طفتم أنتم حول عرشي فأرضى عنه كما رضيت عنكم ، فبنوا هذا البيت ، فقال له الرجل : صدقت يا أبا جعفر ، فما بدؤ هذا الحجر ؟ قال : إن الله تعالى لما أخذ ميثاق بني آدم أجرى نهراً أحلى من العسل وألين من الزبد ، ثم أمر القلم استمد من ذلك وكتب إقرارهم وما هو كائن إلى يوم القيامة ، ثم ألتم ذلك الكتاب هذا الحجر ، فهذا الاستلام الذي ترى إنما هو بيعة على إقرارهم ، و كان أبي إذا استلم الركن قال : «اللهم أمانتي أديتها ، وميثاقي تعاهدته ليشهد لي عندك بالوفاء» فقال الرجل : صدقت يا أبا جعفر ، ثم قام فلما ولي قال الباقر عليه السلام لابنه الصادق عليه السلام : اردده علي ، فتبعه إلى الصفا فلم يره ، فقال الباقر عليه السلام : أراه الأخضر عليه السلام . (١)

١٢ - كش : محمد بن قولويه ، عن محمد بن بندار القمي ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن أحمد بن النصر ، عن عبيد بن بشير ، عن ثوير بن أبي فاختة (٢) قال : خرجت حاجباً فصحبني عمر بن ذر القاضي (٣) وابن قيس الماصر (٤) والصلت بن بهرام (٥) وكانوا إذا

(١) مناقب ابن شهر اشوب ج ٢ : ٢٨٩ - ٢٩٠ .

(٢) بالتصغير هو ثوير بن أبي فاختة أبوجه الكوفي الشيعي و اسم أبي فاختة سعيد بن علاقة يروي عن أبيه ، وكان مولى أم هانئ بنت أبي طالب ، ترجمه اصحابنا في تراجمهم ، وقال ابن حجر في التقريب ص ٧٤ : ضعيف روى بالرفض من الرابعة .

(٣) ترجمه ابن حجر في التقريب ص ٣٨٢ فقال : عمر بن ذر بن عبد الله بن زرارة الهمداني - بالسكون - المروزي أبوذر الكوفي ثقة روى بالارجاء ، من السادسة ، مات سنة ثلاث وخمسين (أي بعد المائة) وقيل : غير ذلك .

(٤) ترجمه ابن حجر في التقريب ص ٣٨٦ بقوله : عمر بن قيس بن الماصر - بكسر الميملة وتخفيف الراء - أبو الصباح - بميملة وموحدة شديدة - الكوفي مولى ثقيف صدوق ، وبنا وهم وروى بالارجاء من السادسة .

(٥) ترجمه ابن حجر في لسان الميزان ٣ : ١٩٤ فقال : الصلت بن بهرام عن أبي وائل وثوير بن وهب ، وعنه مروان بن معاوية وابن عيينة ، قال أحمد : كوفي ثقة . وقال ابن عيينة : كان صدوق أهل الكوفة . وقال ابن أبي شيبه : عن يحيى ثقة . وقال أبو حاتم : لا عيب له إلا الارجاء ، وكذا تكلم فيه أبو زرعة للارجاء . وقال البخاري : صدوق في الحديث كان يذكر بالارجاء . ثم ذكر توثيقه عن ابن حبان واسحاق بن راهويه وابن معين وابن عمار وابن سعد . وعن الأزدي : إذا روى عنه اللغات استقام حديثه ، وإذا روى عنه الضعفاء خلطوا ولا بأس به . وعن الواقدي أنه مات سنة ١٤٧ .

نزلوا منزلاً قالوا : انظر الآن فقد حررنا أربعة آلاف مسألة نسأل أبا جعفر عليه السلام منها عن ثلاثين كل يوم ، وقد قلدناك ذلك ، قال ثوير : فغممني ذلك حتى إذا دخلنا المدينة فافترقنا فنزلت أنا على أبي جعفر فقلت له : جعلت فداك إن ابن ذرّ وابن قيس الماصر والصلت صاحبوني و كنت أسمعهم يقولون : قد حررنا أربعة آلاف مسألة نسأل أبا جعفر عليه السلام عنها فغممني ذلك ، فقال أبو جعفر عليه السلام : ما يغمك من ذلك ؟ فإذا جاؤوا فأذن لهم .

فلما كان من غد دخل مولى لأبي جعفر عليه السلام فقال : جعلت فداك إنّ الباب ابن ذرّ ومعه قوم ، فقال لي أبو جعفر عليه السلام : يا ثوير قم فأذن لهم ، فقممت فأدخلتهم ، فلما دخلوا سأموا وقعدوا ولم يتكلموا ، فلما طال ذلك أقبل أبو جعفر عليه السلام يستفتيهم الأحاديث وأقبلوا لا يتكلمون ، فلما رأى ذلك أبو جعفر عليه السلام قال لجارية له يقال لها سرحة : هاتي الخوان ، فلما جاءت به فوضعت قال أبو جعفر عليه السلام الحمد لله الذي جعل لكل شيء حداً ينتهي إليه حتى أن لهذا الخوان حداً ينتهي إليه ، فقال ابن ذرّ : وما حدّه ؟ قال : إذا وضع ذكر اسم الله ، وإذا رفع حمد الله ، قال : ثم أكلوا . ثم قال أبو جعفر عليه السلام : اسقيني فجاءته بكوز من أدم فلما صار في يده قال : الحمد لله الذي جعل لكل شيء حداً ينتهي إليه حتى أن لهذا الكوز حداً ينتهي إليه ، فقال ابن ذرّ : وما حدّه ؟ قال : يذكر اسم الله عليه إذا شرب ، ويحمد الله عليه إذا فرغ ، ولا يشرب من عند عروته ، ولا من كسر إن كان فيه .

قال : فلما فرغوا أقبل عليهم يستفتيهم الأحاديث فلا يتكلمون ، فلما رأى ذلك أبو جعفر عليه السلام قال : يا ابن ذرّ ألا تحدّثنا ببعض ما سقط إليكم من حديثنا ؟ قال : بلى يا ابن رسول الله ، قال : إنني تارك فيكم الثقلين ، أحدهما أكبر من الآخر : كتاب الله ، وأهل بيتي ، إن تمسكتهم بهما لن تضلّوا . فقال أبو جعفر عليه السلام : يا ابن ذرّ إذا لقيت رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : ما خلفتني في الثقلين ؟ فماذا تقول ؟ قال : فبكي ابن ذرّ حتى رأيت دموعه تسيل على لحيته ، ثم قال : أمّا الأكبر فمزقناه ، وأمّا الأصغر فقتلناه ، فقال أبو جعفر عليه السلام : إذا تصدّقه يا ابن ذرّ ، لا والله لا تزول قدم يوم القيامة حتى يسأل عن ثلاث :

عن عمره فيما أفناه ، وعن ماله أين اكتسبه وفيما أنفقه ، وعن حبنا أهل البيت . قال :
فقاموا وخرجوا ، فقال أبو جعفر عليه السلام لمولى له : اتبعهم فانظر ما يقولون ، قال : فتبعهم
ثم رجع فقال : جعلت فداك قد سمعتهم يقولون لابن ذر : ما على هذا خرجنا معك
فقال : ويلكم اسكتوا ما أقول إن رجلاً يزعم أن الله يسألني عن ولايته ، وكيف
أسأل رجلاً يعلم حد الخوان وحد الكوز ؟ ^(١)

١٣ - فُس : أبي ، عن ابن محبوب ، عن الشمالي ، عن أبي الريح قال : حججت
مع أبي جعفر عليه السلام في السنة التي حج فيها هشام بن عبد الملك ، وكان معه نافع بن
الأزرق مولى عمر بن الخطاب فنظر نافع إلى أبي جعفر في ركن البيت وقد اجتمع عليه
الناس ، فقال لهشام : يا أمير المؤمنين من هذا الذي يتكافأ عليه الناس ؟ فقال : هذا نبي
أهل الكوفة ؛ هذا محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم أجمعين
فقال نافع : لا تبيته ولا سأله ^(٢) عن مسائل لا يجيبني فيها إلا نبي أو وصي نبي
أو ابن وصي نبي ، فقال هشام : فاذهب إليه فسله فلعلك أن تخرجله ، فجاء نافع فاتكأ على
الناس ثم أشرف على أبي جعفر عليه السلام فقال : يا محمد بن علي إنني قد قرأت التوراة والإنجيل
والزبور والفرقان ، وقد عرفت حلالها وحرامها قد جئت أسألك عن مسائل لا يجيبني
فيها إلا نبي ، أو وصي نبي ، أو ابن وصي نبي .

فرفع إليه أبو جعفر عليه السلام رأسه فقال : سل . فقال : أخبرني كم بين عيسى ومحمد
من سنة ؟ قال : أخبرك بقولي أم بقولك ؟ ^(٣) قال : أخبرني بالقولين جميعاً ، قال : أما
بقولي فخمسمائة سنة ، وأما بقولك فستمائة سنة . قال : فأخبرني عن قول الله تعالى :
« واسئلكم من قبلك من رسلنا أجمعين من دون الرحمن آلهة يعبدون » من
الذي ^(٤) سأل محمد عليه السلام وكان بينه وبين عيسى خمسمائة سنة ؟ قال : فتلا أبو جعفر
عليه السلام هذه الآية : « سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد

(١) رجال الكشي : ١٤٣ و ١٤٤ .

(٢) في نسخة : فلا سأله .

(٣) > > : أو بقولك .

(٤) > > : من ذا الذي .

الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا، فكان من الآيات التي أراها الله محمداً ﷺ حين أسرى به إلى بيت المقدس أن حشر الله الأولين والآخرين من النبيين والمرسلين، ثم أمر جبرئيل ﷺ فأذن شفعاً وأقام شفعاً ثم قال في إقامته: حيّ على خير العمل، ثم تقدم محمد ﷺ فصلّى بالقوم، فأنزل الله تعالى عليه: «وأسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون» فقال لهم رسول الله ﷺ: علام تشهدون؟ وما كنتم تعبدون؟ قالوا: نشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأنت رسول الله، أخذت على ذلك موثيقنا وعهودنا، قال نافع: صدقت يا ابن رسول الله يا أبا جعفر، أنتم والله أوصياء رسول الله وخلفاؤه في التوراة، وأسماؤكم في الإنجيل وفي الزبور وفي القرآن، وأنتم أحقّ بالأمر من غيركم. (١)

١٤ - أقول: وروى السيد المرتضى رحمه الله في كتاب الفصول عن الشيخ رحمه الله عن أحمد بن محمد بن الوليد، عن أبيه، عن سعد، عن ابن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن بكير بن أعين قال: جاء رجل إلى أبي جعفر ﷺ فقال له: يا أبا جعفر: ما تقول في امرأة تركت زوجها وإخوتها لأمتها وأختها لأبيها؟ فقال أبو جعفر ﷺ: للزوج النصف ثلاثة أسهم من ستة أسهم، وللإخوة من الأُم الثلث سهمان من ستة، وللأخت من الأب ما بقي وهو السدس سهم من ستة. فقال له الرجل: فإن فرائض زيد و فرائض العامة والقضاة على غير ذلك يا أبا جعفر، يقولون: للأخت من الأب ثلاثة أسهم من ستة إلى ثمانية، فقال له أبو جعفر ﷺ: ولم قالوا ذلك؟ قال: لأن الله تعالى يقول: «إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك» فقال أبو جعفر عليه السلام: فإن كان الأخت أختاً؟ قال: ليس له إلا السدس، فقال أبو جعفر ﷺ: فما لكم نقصتم الأخ إن كنتم تحتجّون للأخت بأن الله تعالى قد سمى لها النصف فإن الله تعالى قد سمى للأخت أيضاً الكل، والكل أكثر من النصف، قال الله تعالى:

(١) تفسير القمي: ص ٦١٠. الزخرف.

(٢) وقد ذكر بعد ذلك في نسخة حديثاً تقدم في باب مناظرات الإمام السجاد عليه السلام تحت رقم ٣، والظاهر أنه اشتباه من الناسخ.

فلها نصف ماترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد ، فلا تعطون الذي جعل الله له الجميع في فرائضكم شيئاً ، وتعطونه السدس في موضع ، وتعطون الذي جعل الله تعالى له النصف تاهماً ؛ فقال الرجل : وكيف نعطي الأخت أصلحك الله النصف ولا نعطي الأخ شيئاً ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : تقولون في أمّ وزوج وإخوة لأمّ وأخت لأب فتعطون الزوج النصف ثلاثة أسهم من ستة تعول إلى تسعة ، والأمّ السدس ، والإخوة من الأمّ الثلث والأخت من الأب النصف ثلاثة يرتفع من ستة إلى تسعة ، فقال : كذلك يقولون ، فقال : إن كانت الأخت أختاً لأب ؟ قال : ليس له شيء ، فقال الرجل لأبي جعفر عليه السلام : فما تقول أنت رحمك الله ؟ قال : فليس للإخوة من الأب والأمّ ولا للإخوة من الأمّ ولا للإخوة من الأب مع الأمّ شيء .^(١)

﴿باب ١٢﴾

﴿احتجاجات الصادق صلوات الله عليه على الزنادقة﴾

﴿والمخالفين ومناظراته معهم﴾

١ - مع : المظفر العلوي ، عن ابن العياشي ، عن أبيه ، عن أحمد بن أحمد ، عن سليمان بن الخصيب قال : حدثني الثقة قال : حدثنا أبو جعفر محمد بن عجلان عن رجل من بني أمية وكان زنديقاً جعفر بن محمد عليه السلام فقال : قول الله عزّ وجلّ في كتابه «المص» أي شيء أراد بهذا ؟ وأي شيء فيه من الحلال والحرام ؟ وأي شيء فيه مما ينتفع به الناس ؟ قال : فاغتاظ من ذلك جعفر بن محمد عليه السلام فقال : أمسك ويحك ، الألف واحد ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، والصاد تسعون ، كم معك ؟ فقال الرجل : أحد وثلاثون ومائة ، فقال له جعفر بن محمد عليه السلام : إذا انقضت سنة إحدى وثلاثين ومائة انقضى ملك أصحابك ، قال : فنظرنا فلمّا انقضت سنة إحدى وثلاثين ومائة يوم عاشوراء دخل المسودة^(٢) الكوفة وذهب ملكهم .^(٣)

(١) الفصول المختارة : ص ١٢٢ .

(٢) أي أصحاب الدعوة العباسية ، سعى بها لانهم كانوا يلبسون ثياباً سوداً .

(٣) معاني الاخبار : ص ١٣ .

بيان : هذا الخبر لا يستقيم إذا حل على مدّة ملكهم لعنهم الله ، لأنّه كان ألف شهر ، ولا على تاريخ الهجرة مع بعد ابتناؤه عليه لتأخّر حدوث هذا التاريخ عن زمن الرسول ﷺ ، ولا على تاريخ عام الفيل لأنّه يزيد على أحد وستين ومائة ، مع أنّ أكثر نسخ الكتاب أحد وثلاثون ومائة ، وهو لا يوافق عدد الحروف .

وقد أشكل عليّ حلّ هذا الخبر زماناً حتّى عثرت على اختلاف ترتيب الأباجاد في كتاب عيون الحساب ، فوجدت فيه أنّ ترتيب أبجد عند المغاربة هكذا : أبجد ، هو ز ، حطي ، كلمن ، صغفص ، قرست ، نخذ ، ظغش ؛ فالصاد المهملة عندهم ستون ، و الضاد ا - ١٠٠ تسعون ، والسين المهملة ثلاثمائة ، والطاء المعجمة ثمان مائة ، والغين المعجمة تسعمائة ، والشين المعجمة ألف ؛ فحينئذ يستقيم ما في أكثر النسخ من عدد المجموع ، ولعلّ الاشتباه في قوله : والصاد تسعون من النسخ لظنّهم أنّه مبنيّ على المشهور ، وحينئذ يستقيم إذا بني على البعثة ، أو على نزول الآية كما لا يخفى على المتأمل ، والله يعلم .

٢ - ج : من سؤال الزنديق الذي سأل أبا عبد الله عليه السلام عن مسائل كثيرة : أن قال : كيف يعبد الله الخلق ولم يروه ؟ قال عليه السلام : رأته القلوب بنور الإيمان ، وأثبتته العقول بيقظتها إثبات العيان ، وأبصرته الأبصار بماراته من حسن التركيب وإحكام التأليف ، ثمّ الرسل وآياتها والكتب ومحكماتها ، واقتصرت العلماء على مارات من عظمتة دون رؤيته ، قال : أليس هو قادراً أن يظهر لهم حتّى يروه ويعرفوه فيعبد على يقين ؟ قال : ليس للمحال جواب ، قال : فمن أين أثبت أنبياءاً ورسلاً ؟ (٢) قال عليه السلام : إنّنا لما أثبتنا أنّ لنا خالقاً صانعاً متعالياً عنا وعن جميع ما خلق و كان ذلك الصانع حكيماً لم يجز أن يشاهده خلقه ولا أن يلامسوه ولا أن يباشرهم و

(١) في نسخة : للمحيل . وفي أخرى : للمحل .

(٢) أي من أين أثبت وجوب إرسال الأنبياء والرسل . أخرجه الكليني قدس سره في كتاب الكافي في باب الاضطراب إلى الحجّة باسناده عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن العباس بن عمر الفقيمي عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام من قوله : « فمن أين أثبت » إلى قوله : « وجوب عدالته » .

يباشروه ويحاجتهم ويحاجوة نبت أن له سفراء في خلقه وعباده يدلونهم على مصالحهم ومنافعهم ومآبه بقاؤهم وفي تركه فناؤهم ، فثبت الآمرون والناهون عن الحكيم العليم في خلقه ، وثبت عند ذلك أن له معبرين وهم الأنبياء وصفوته من خلقه ، حكماء مؤدبين^(١) بالحكمة ، مبعوثين عنه ، مشاركين للناس في أحوالهم على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب ، مؤدبين من عند الحكيم العليم بالحكمة^(٢) والدلائل والبراهين والشواهد : من إحياء الموتى ، وإبراء الأكمه والأبرص ، فلا تخلوا الأرض من حجة يكون معه علم يدل على صدق مقال الرسول ووجوب عدالته .

ثم قال عليه السلام بعد ذلك : نحن نزعم أن الأرض لا تخلو من حجة ، ولا تكون الحجة إلا من عقب الأنبياء ، ما بعث الله نبياً قط من غير نسل الأنبياء ، وذلك أن الله تعالى شرع لبنى آدم طريقاً منيراً ، وأخرج من آدم نسلأ طاهراً طيباً ، أخرج منه الأنبياء والرسول ، هم صفوة الله ، وخلص الجوهر ، طهروا في الأصلاب ، وحفظوا في الأرحام ، لم يصيبهم سفاح الجاهلية ولا شاب أنسابهم ،^(٣) لأن الله عز وجل جعلهم في موضع لا يكون أعلى درجة وشرفاً منه ، فمن كان خازن علم الله وأمين غيبه ومستودع سرّه وحجته على خلقه وترجمانه ولسانه لا يكون إلا بهذه الصفة ، فالحجة لا يكون إلا من نسلهم يقوم مقام النبي في الخلق بالعلم الذي عنده وورثه عن الرسول ، إن جحدته الناس سكنت ، و كان بقاء ما عليه الناس قليلاً مما في أيديهم من علم الرسول على اختلاف منهم فيه ، قد أقاموا بينهم الرأي والقياس ، إنهم أقرّوا به^(٤) وأطاعوه وأخذوا عنه ظهر العدل ، وذهب الاختلاف والتشاجر ، واستوى الأمر ، وأبان الدين ، وغلب على الشكّ اليقين ، ولا يكاد أن يقرّ الناس به أو يحقّوا له^(٥) بعد فقد الرسول ، وما مضى رسول و

(١) في نسخة : مؤدبين بالحكمة .

(٢) في المصدر : مؤدبين من عند الحكيم العليم بالحكمة .

(٣) شاب : خلط . وفي نسخة : وإلا شاب أنسابهم .

(٤) في المصدر : وإنهم أنقروا به اه .

(٥) في نسخة : أو يخفوا له . وفي المصدر : ولا يكاد أن يقرّ الناس به ولا يطيعوا له ، أو

يحفظوا (يخفوا) له .

لأنبي قط لم يختلف أمته من بعده ، وإنما كان علة اختلافهم خلافهم على الحجّة وتركمهم إياه . قال : فما يصنع بالحجّة إذا كان بهذه الصفة ؟ قال : قد يقتدى به ويخرج عنه الشيء بعد الشيء مما فيه منفعة الخلق وصلاحهم ، فإن أحدثوا في دين الله شيئاً أعلمهم ، وإن زادوا فيه أخبرهم ، وإن نقصوا منه شيئاً أفادهم .

ثم قال الزنديق : من أي شيء خلق الأشياء ؟ ^(١) قال عليه السلام : لا من شيء ، ^(٢) فقال : فكيف يجيء من لا شيء شيء ؟ قال عليه السلام : إن الأشياء لا تخلو أن تكون ^(٣) خلقت من شيء أو من غير شيء ، فإن كانت خلقت من شيء كان معه فإن ذلك الشيء قديم ، والقديم لا يكون حديثاً ولا يفنى ولا يتغير ، ولا يخلو ذلك الشيء من أن يكون جوهرًا واحدًا ولونًا واحدًا ، فمن أين جاءت هذه الألوان المختلفة والجواهر الكثيرة الموجودة في هذا العالم من ضروب شتى ؟ ومن أين جاء الموت إن كان الشيء الذي أنشئت منه الأشياء حيًّا ؟ أو من أين جاءت الحياة إن كان ذلك الشيء ميتًا ؟ ولا يجوز أن يكون من حيٍّ وميت قديمين لم يزل ، لأن الحي لا يجيء منه ميت وهو لم يزل حيًّا ، ولا يجوز أيضاً أن يكون الميت قديماً لم يزل بما هو به من الموت ، لأن الميت لا قدرة له ولا بقاء . قال : فمن أين قالوا إن الأشياء أزلية ؟ قال : هذه مقالة قوم جحدوا مدبر الأشياء فكذبوا الرسل ومقاتلهم والأنبياء وما أنبؤوا عنه ، وسمّوا كتبهم أساطير الأولين ، ووضعوا لأنفسهم ديناً بآرائهم واستحسناتهم ، إن الأشياء تدل على حدوثها من دوران الفلك بما فيه وهي سبعة أفلاك ، وتحرك الأرض ومن عليها ، وانقلاب الأزمنة واختلاف الوقت والحوادث التي تحدث في العالم من زيادة ونقصان وموت وبلى واضطرار النفس إلى الإقرار بأن لها صانعاً ومدبراً ، أما ترى الحلوى يصير حامضاً والعذب مرّاً ، والجديد بالياً ، وكل إلى تغير وفناء ؟

قال : فلم يزل صانع العالم عالماً بالأحداث التي أحدثها قبل أن يحدثها ؟ قال : لم يزل يعلم فخلق ما علم .

(١) في المصدر : من أي شيء خلق الله الأشياء ؟ .

(٢) في نسخة : من لا شيء .

(٣) في المصدر : لا تخلو إما أن تكون ٨١ .

ج ١٠ باب احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين - ١٦٧-

قال : أختلف هوأم مؤتلف ؟ قال : لا يليق به الاختلاف ولا الائتلاف ، إنما يختلف المتجزئ ، وبأتلف المتبعض ، فلا يقال له : مؤتلف ولا مختلف .

قال : فكيف هو الله الواحد ؟ قال : واحد في ذاته ، فلا واحد كواحد ، لأن ما سواه من الواحد متجزئ ، وهو تبارك وتعالى واحد لا متجزئ^(١) ولا يقع عليه العد .

قال : فلا شيء علة خلق الحلق وهو غير محتاج إليهم ، ولا مضطر إلى خلقهم ، ولا يليق به العبث بنا ؟^(٢) قال : خلقهم لإظهار حكمته ، وإنفاذ علمه ، وإمضاء تدبيره .

قال : وكيف لا يقتصر على هذه الدار فيجعلها دار ثوابه ومحتبس عقابه ؟ قال : إن هذه الدار دار ابتلاء ، ومتجر الثواب ، ومكتسب الرحمة ، ملئت آفات ، وطبقت شهوات ليختبر فيها عبيده بالطاعة ، فلا يكون دار عمل دار جزاء .

قال : أفمن حكمته أن جعل لنفسه عدواً وقد كان ولاعدواً ؟ فخلق كما زعمت إبليس فسلبه على عبيده يدعوهم إلى خلاف طاعته ، ويأمرهم بمعصيته ، وجعل له من القوة كما زعمت يصل بلطف الحيلة إلى قلوبهم^(٣) فيوسوس إليهم فيشككهم في ربهم ويلبس عليهم دينهم ، فيزيلهم عن معرفته حتى أنكر قوم ملأ وسوس إليهم ربوبيته و عبدوا سواه ، فلم سلط عدوه على عبيده وجعل له السبيل إلى إغوائهم ؟

قال : إن هذا العدو الذي ذكرت لا يضره عداوته ، ولا ينفعه ولايته ؛ عداوته لا تنقص من ملكه شيئاً ، وولايته لا تزيد فيه شيئاً ، وإنما يتقى العدو إذا كان في قوة يضر وينفع ، إن هم بملك أخذه ، أو بسلطان قهره ، فأما إبليس فعبد خلقه ليعبده و يوحد ، وقد علم حين خلقه ما هو وإلى ما يصير إليه ، فلم يزل يعبده مع ملائكته حتى امتحنه بسجود آدم فامتنع من ذلك حسداً وشقاوة غلبت عليه ، فلغنه عند ذلك و أخرجه عن صفوف الملائكة ، وأنزله إلى الأرض ملعوناً مدحوراً ، فصارعوه آدم وولده

(١) في المصدر : وهو تبارك وتعالى واحد لا يتجزئ .

(٢) في المصدر : ولا يليق به التعبت بنا .

(٣) > > : ما يصل بلطف الحيلة إلى قلوبهم .

بذلك السبب ، وماله من السلطنة على ولده إلا الوسوسة و الدعا إلى غير السبيل ، وقد أقر مع معصيته لربه برؤيته .

قال : أفصلح السجود لغير الله ؟ قال : لا . قال : فكيف أمر الله الملائكة بالسجود لآدم ؟ قال : إن من سجد بأمر الله فقد سجد لله ، فكان سجوده لله إذا كان عن أمر الله . قال : فمن أين أصل الكهانة ؟ ومن أين يخبر الناس بما يحدث ؟ قال : إن الكهانة كانت في الجاهلية في كل حين فترة من الرسل ، كان الكاهن بمنزلة الحاكم يحتكمون إليه فيما يشتبه عليهم من الأمور بينهم فيخبرهم بأشياء تحدث و ذلك في وجوه شتى : من فراسة العين ، وذكاء القلب ، ووسوسة النفس ، وفطنة الروح مع قذف في قلبه ، لأن ما يحدث في الأرض من الحوادث الظاهرة فذلك يعلم الشيطان و يؤد به إلى الكاهن ويخبره بما يحدث في المنازل والأطراف ، وأما أخبار السماء فإن الشياطين كانت تقعد مقاعد استراق السمع إذ ذاك وهي لا تحجب ولا ترجم بالنجوم ، وإنما منعت من استراق السمع لئلا يقع في الأرض سبب يشاكل الوحي من خبر السماء ولبس على أهل الأرض ^(١) ماجاءهم عن الله لا لاثبات الحجّة ونفي الشبه ، وكان الشيطان يسترق الكلمة الواحدة من خبر السماء بما يحدث من الله في خلقه فيختطفها ثم يهبط بها إلى الأرض فيقذفها إلى الكاهن ، فإذا قذّز من كلمات عنده فيختلط الحق بالباطل ، فما أصاب الكاهن من خبر مما كان يخبر به فهو ما أدّاه إليه شيطانه ممّا سمعه ، وما أخطأ فيه فهو من باطل ما زاد فيه ، فمذ منعت الشياطين عن استراق السمع انقطعت الكهانة ، واليوم إنما تؤدّي الشياطين إلى كهّانها أخبار للناس ممّا يتحدّثون به وما يحدثونه ؛ والشياطين تؤدّي إلى الشياطين ما يحدث في البعد من الحوادث من سارق سرق ، وقاتل قتل ، وغائب غاب ، وهم بمنزلة الناس أيضاً صدوق وكذوب .

فقال : كيف صعدت الشياطين إلى السماء وهم أمثال الناس في الخلقة والكثافة ، وقد كانوا يبنون لسليمان بن داود من البناء ما يعجز عنه ولد آدم ؟ قال غلّظوا لسليمان

(١) في المصدر : لئلا يقع في الأرض سبب تشاكل الوحي من خبر السماء فيلبس على أهل

ج ١٠ باب احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين - ١٦٩ -

كما سخّروا ، وهم خلق رقيق غذاؤهم التنسّم ، والدليل على ذلك صعودهم^(١) إلى السماء لاستراق السمع ، ولا يقدر الجسم الكثيف على الارتقاء إليها إلاّ بسلم أو سبب^(٢) . قال : فأخبرني عن السحر ما أصله ؛ وكيف يقدر الساحر على ما يوصف من عجائبه وما يفعل ؛ قال إنّ السحر على وجوه شتى : وجه منها بمنزلة الطبّ كما أنّ الأطباء وضعوا لكلّ داء دواءً فكذلك علم السحر احتالوا لكلّ صحتة آفة ، ولكلّ عافية عاهة ، ولكلّ معنى حيلة . ونوع منه آخر خطفة وسرعة ومخاريق وخفة^(٣) . ونوع منه ما يأخذ أولياؤ الشياطين عنهم .

قال : فمن أين علم الشياطين السحر ؟ قال : من حيث عرف الأطباء الطبّ ، بعضه تجربة ، وبعضه علاج .

قال : فما تقول في الملّكين : هاروت وماروت وما يقول الناس بأنّهما يعلمان الناس السحر ؟ قال : إنّهما موضع ابتلاء وموقف فتنة ، تسبيحهما : اليوم لو فعل الإنسان كذا وكذا لكان كذا ، ولو يعالج بكذا وكذا لصار كذا ، أصناف سحر فيتعلمون منهما ما يخرج عنهما فيقولان لهم : إنّما نحن فتنة فلا تأخذوا عنا ما يضرّكم ولا ينفعكم .

قال : أفيقدر الساحر أن يجعل الإنسان بسحره في صورة الكلب والحمّار أو غير ذلك ؟ قال : هو أعجز من ذلك وأضعف من أن يغيّر خلق الله ، إنّ من أبطل ما رغبه الله وصوّره وغيره فهو شريك لله في خلقه ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً ، لو قدر الساحر على ما وصفت لدفع عن نفسه الهموم والآفة والأمراض ، ولنفي البياض عن رأسه وال فقر عن ساحته ؛ وإنّ من أكبر السحر النميّة ، يفرّق بها بين المتحابين ، ويجلب العداوة على المتصافيين^(٤) ، ويسفك بها الدماء ، ويهدم بها الدور ، ويكشف الستور ، والنمائم أشرّ من وطى ، على الأرض بقدّم ، فأقرب أقاويل السحر من الصواب أنّه بمنزلة الطبّ ،

(١) في المصدر : غذاؤهم التنسيم ، والدليل على كل ذلك هـ .

(٢) فيه بيان إمكان الصعود إلى سائر الكرات بالاسباب ، كما أنّ ذلك يستفاد أيضاً من قوله تعالى : « يا معشر الجن والإنس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان » .

(٣) الخطفة : الاختلاس والاستلاب بسرعة . والخفة : ضد الثقل في العمل وغيره .

(٤) تصافى القوم : اخلص الود بعضهم لبعض .

إنَّ الساحر عالج الرجل فامتنع من مجامعة النساء ، فجاء الطبيب فعالجه بغير ذلك العلاج فأبرى .

قال : فما بال ولد آدم فيهم شريف ووضع ؟ قال : الشريف : المطيع ، والوضع : العاصي ، قال : أليس فيهم فاضل ومفضل ؟ قال : إنما يتفاضلون بالتقوى .
قال : فتقول : إنَّ ولد آدم كلهم سواء في الأصل لا يتفاضلون إلا بالتقوى ؟
قال : نعم إنَّي وجدت أصل الخلق التراب ، والأب آدم ، والأم حواء ، خلقهم إله واحد وهم عبيده ، إنَّ الله عزَّ وجلَّ اختار من ولد آدم أناساً طهر ميلادهم ، وطيب أبدانهم ، وحفظهم في أصلاب الرجال وأرحام النساء ، أخرج منهم الأنبياء والرسل ، فهم أزكى فروع آدم ، فعل ذلك لا لأمر استحقَّوه من الله عزَّ وجلَّ ، ولكن علم الله منهم حين ذرأهم أنَّهم يطيعونه ويعبدونه ولا يشركون به شيئاً ، فهؤلاء بالطاعة نالوا من الله الكرامة والمنزلة الرفيعة عنده ، وهؤلاء الذين لهم الشرف والفضل والحسب ، وسائر الناس سواء ، ألا من اتقى الله أكرمه ^(١) ومن أطاعه أحبه ، ومن أحبَّه لم يعذبه بالنار .

قال : فأخبرني عن الله عزَّ وجلَّ كيف لم يخلق الخلق كلهم مطيعين موحددين وكان على ذلك قادراً ؟ قال عليه السلام : لو خلقهم مطيعين لم يكن لهم نواب ، لأنَّ الطاعة إذا ما كانت فعلهم ، ولم تكن جنَّة ولا نار ، ولكن خلق خلقه فأمرهم بطاعته ونهاهم عن معصيته ، واحتجَّ عليهم برسله وقطع عذرهم بكتبه ليكونوا هم الذين يطيعون ويعصون ويستوجبون بطاعتهم له الثواب وبمعصيتهم إياه العقاب .

قال : فالعمل الصالح من العبد هو فعله ؟ والعمل الشرُّ من العبد هو فعله ؟ قال : العمل الصالح العبد يفعله والله به أمره ، والعمل الشرُّ العبد يفعله والله عنه نهاه . قال : أليس فعله بالآلة التي ركبها فيه ؟ قال : نعم ولكن بالآلة التي عمل بها الخير قدر بها على الشرِّ الذي نهاه عنه .

قال : فإلى العبد من الأمر شيء ؟ قال : مانهاه الله عن شيء ، إلا وقد علم أنَّه يطيق

(١) في نسخة : وسائر الناس سواء إلا من اتقى الله ، فإن من اتقى الله أكرمه اه .

تركه ، ولا أمره بشيء ، إلا وقد علم أنه يستطيع فعله ، لأنه ليس من صفته الجور والعبث والظلم وتكليف العباد ما لا يطيقون .

قال : فمن خلقه الله كافرأ يستطيع الإيمان وله عليه بتركه الإيمان حجة ؟ قال عليه السلام : إن الله خلق خلقه جميعاً مسلمين ،^(١) أمرهم ونهاهم ، والكفراسم يلحق الفعل حين يفعله العبد ، ولم يخلق الله العبد حين خلقه كافرأ ، إنه إنما كفر من بعد أن بلغ وقتاً لزمته الحجة من الله تعالى ، فعرض عليه الحق فجحد ، فبإ نكار الحق صار كافرأ .

قال : فيجوز أن يقدّر على العبد الشر ويأمره بالخير وهو لا يستطيع الخير أن يعمل به ويعذّب به عليه ؟ قال : إنه لا يليق بعدل الله ورأفته أن يقدّر على العبد الشر ويريد منه ، ثم يأمره بما يعلم أنه لا يستطيع أخذه والانتزاع^(٢) عما لا يقدر على تركه ، ثم يعذّب به على تركه أمره الذي علم أنه لا يستطيع أخذه .

قال : فبماذا استحقّ الدين أغناهم وأوسع عليهم من رزقه والغنى والسعة ؟ وبماذا استحقّ الفقراء التقدير والضيّق ؟ قال : اختبر الأغنياء بما أعطاهم لينظر كيف شكرهم ، والفقراء إنما منهم لينظر كيف صبرهم ،^(٣) ووجه آخر أنه عجل لقوم في حياتهم ، ولقوم آخر ليوم حاجتهم إليه ، ووجه آخر أنه علم احتمال كلّ قوم فأعطاهم على قدر احتمالهم ، ولو كان الخلق كلّهم أغنياء لخربت الدنيا وفسد التدبير وصار أهلها إلى الفناء ، ولكن جعل بعضهم لبعض عوناً ، وجعل أسباب أرزاقهم في ضروب الأعمال وأنواع الصناعات ، وذلك أديم في البقاء وأصحّ في التدبير ؛ ثم اختبر الأغنياء باستعطاف الفقراء^(٤) كلّ ذلك لطف ورحمة من الحكيم الذي لا يعاب تدبيره .

قال : فبما استحقّ الطفل الصغير ما يصيبه من الأوجاع والأمراض بلا ذنب عمله

(١) أى كانوا فى أصل خلقتهم و طبيعتهم الاولى منقادين لما يأمر وينهى ، حيث لم تكن نفوسهم متمصّفة لما يستدعى الغلاف و الطينان ، بل كانوا على فطرة الله التى فطر الناس عليها .

(٢) فى نسخة ، والنزع . وفى اخرى : الانتزاع .

(٣) فى المصدور : والفقراء بما منهم لينظر كيف صبرهم .

(٤) > > ثم اختبر الاغنياء بالاستعطاف على الفقراء .

ولا جرم سلف منه ؟ قال : إنَّ المَرَضَ على وجوه شتى : مرض بلوى ، ومرض العقوبة ، ومرض جعل عليه الفناء ^(١) وأنت تزعم أنَّ ذلك من أغذية رديئة ، وأشربة وبیئة ، ^(٢) أو من علة كانت بأمه ، و تزعم أنَّ من أحسن السياسة لبده وأجل النظر في أحوال نفسه وعرف الضارَّ ممَّا يأكل من النافع لم يمرض ، وتميل في قولك إلى من يزعم أنَّه لا يكون المرض والموت إلَّا من الطعام والمشرب ، قدماء أرسطاطاليس معلّم الأطباء ، وأفلاطون رئيس الحكماء ، وجالينوس شاخ ^(٣) ودقَّ بصره ، ومادفع الموت حين نزل بساحته ، ولم يألوا حفظ أنفسهم والنظر لما يوافقها ، كم من مريض قد زاده المعالج سقمًا ، وكم من طبيب عالم و بصير بالأدواء والأدوية ماهر مات ، وعاش الجاهل بالطب بعده زمانًا ، فلا ذاك نفعه علمه بطبّه عند انقطاع مدّته وحضور أجله ، ولا هذا ضرّه الجهل بالطب مع بقاء المدّة وتأخّر الأجل .

ثم قال ﷺ : إنَّ أكثر الأطباء قالوا : إنَّ علم الطب لم يعرفه الأنبياء ، فما نصنع على قياس قولهم بعلم زعموا ليس تعرفه الأنبياء الذين كانوا حجج الله على خلقه ، وأمناءه في أرضه ، وخز أن علمه و ورثة حكمته ، والأدلاء عليه ، والدعاة إلى طاعته ؟ ثم إنني وجدت أكثرهم يتنكب في مذهبه سبيل الأنبياء ^(٤) و يكذب الكتب المنزلة عليهم من الله تبارك وتعالى ، فهذا الذي أزهدي في طلبه وحامله .

قال فكيف تزهد في ^(٥) قوم وأنت مؤدّبهم وكبيرهم ؟ قال : إنني لم أرايت الرجل منهم الماهر في طبّه إذا سألته لم يقف على حدود نفسه ، وتألّف بدنه وتركيب أعضائه ، ومجرى الأغذية في جوارحه ومخرج نفسه ، وحركة لسانه ، ومستقرّ كلامه ، ونور

(١) في المصدر : ومرض جعل علة للفناء .

(٢) أى ماكثر فيه الوباء . والوباء : كل مرض عام . وفي الحديث دلالة أن جرثوم الوباء وميكروبه يكون في المياه ، كما أن ذلك يستفاد من الإمام السجاد زين العابدين عليه السلام في الدعاء ٢٧ من الصحيفة في دعائه على المخالفين حيث قال : وامزج مياههم بالوباء ، وأطعمتهم بالادواء .

(٣) شاخ : صار شيخا . والشيخ : من استبانت فيه السن و ظهر عليه الشيب .

(٤) أى تجنبها وعدل عنها .

(٥) أى فكيف ترغب عنهم وتركهم ؟

بصره ، وا انتشار ذكره ، واختلاف شهواته ، وانسكاب عبراته ، ومجمع سمعه ، وموضع عقله ، ومسكن روحه ، ومخرج عطسته ، وهيئ غموه ، وأسباب سروره ، وعلة ما حدث فيه من بكم وصمم وغير ذلك لم يكن عندهم في ذلك أكثر من أقاويل استحسوها وعلل فيما بينهم جو زوها .

قال : فأخبرني عن الله عز وجل أنه شريك في ملكه ، أو مضاد له في تدييره ؛ قال : لا ، قال : فما هذا الفساد الموجود في هذا العالم من سباع ضارية ، وهوام مخوفة ، وخلق كثير مشوّهة ، ^(١) ودود وبعوض وحيات وعقارب ، وزعمت أنه لا يخلق شيئاً إلا لعلة لأنه لا يبعث ^(٢) ؟

قال : ألت تزعّم أن العقارب تنفع من وجع المثانة والحصاة ، ولتن يبول في الفراش ، وأن أفضل الترياق ما عولج من لحوم الأفاعي ، وأن لحومها إذا أكلها المجذوم لشبت نفعه ، ^(٣) وتزعّم أن الدود الأحمر الذي يصاب تحت الأرض نافع للأكلة ؛ قال : نعم . قال عليه السلام : فأما البعوض والبق فبعض سببه أنه جعل أرزاق الطير ، وأهان بها جبّاراً تمرّد على الله وتجبّر وأنكر ربوبيته ، فسلب الله عليه أضعف خلقه ليريه قدرته وعظمته وهي البعوض فدخلت في منخره حتّى وصلت إلى دماغه فقتلته . واعلم أننا لو وقفنا على كلّ شيء خلقه الله لم خلقه ولا شيء أنشأه لكننا قد ساويناه في علمه ، وعلمنا كلّ ما يعلم واستغنيينا عنه وكذّبنا وهو في العلم سواء .

قال : فأخبرني هل يعاب شيء من خلق الله وتدييره ؛ قال : لا ، قال : فإن الله خلق خلقه غرلاً ، أذلك منه حكمة أم عبث ^(٤) ؟ قال : بل حكمة منه ، قال : غيرتم

(١) شوه الوجه : قبح .

(٢) هذا من الأبحاث العميقة التي كانت متداولة بين الحكماء الإقدمين من أن الشرور كيف تصدر عن الحكماء ؛ فبعضهم أجابوا عنها بأجوبة ، وبعضهم كالشوية ذهبوا إلى تعدد خالق الغيرات و الشرور ؛ وما أجاب عنها الإمام عليه السلام من الإجابة البتينة التي تعمل به عقد الاشكال .

(٣) في نسخة : إذا أكلها المجذوم يشبت نفعه والشبت : نبات كالتمرّة يقال له «رر الدجاج» وفي نسخة : بسبب ينفعه . وفي المصدر : يشب (نشيت خل) نفعه . والشب : ملح معدني قابض ، لونه أبيض ومنه أزرق وهو أشبه بالزاج شب الليل : نبات .

(٤) هذه المسألة أيضاً من ملحقات المسألة السالفة ، وحاصله أنا نجد في العالم أشياء وجودها تزعم لنواً فأيجادها ينافي بالحكمة .

خلق الله وجعلتم فعلكم في قطع القلفة أصوب مما خلق الله لها وعيتم الأقف ، (١) والله خلقه ، ومدحتهم المختان وهو فعلكم ، أم تقولون : إن ذلك من الله كان خطأ غير حكمة ؟ قال عليه السلام : ذلك من الله حكمة وصواب غير أنه سن ذلك وأوجبه على خلقه ، كما أن المولود إذا خرج من بطن أمه وجدنا سرته متصلة بسرة أمه ، كذلك خلقها الحكيم ، فأمر العباد بقطعها وفي تركها فساد بين المولود والأم ، وكذلك أظفار الإنسان أمر إذا طالت أن تقلم ، وكان قادراً يوم دبّر خلقه الإنسان أن يخلقها خلقه لا تطول ، وكذلك الشعر من الشارب والرأس يطول فيجز ، وكذلك الثيران (٢) خلقها فحولة وإخصاؤها أوفى ، وليس في ذلك عيب (٣) في تقدير الله تعالى .

قال : ألسنت تقول : يقول الله : « ادعوني أستجب لكم » وقد نرى المضطر يدعو فلا يستجاب له ، والمظلوم يستنصره على عدوه فلا ينصره . (٤) قال عليه السلام : ويحك ما يدعو أحد إلا استجاب له ، أما الظالم فدعاؤه مردود إلى أن يتوب إليه ، وأما المطبق فإنه إذا دعاه استجاب له وصرف عنه البلاء من حيث لا يعلمه ، وأدخر له (٥) ثواباً جزيلاً ليوم حاجته إليه ، وإن لم يكن الأمر الذي سأل العبد خيراً له إن أعطاه أمسك عنه ، والمؤمن العارف بالله ربما عز عليه أن يدعو فيما لا يدري أصواب ذلك أم خطأ ، وقد يسأل العبد ربّه إهلاك من لم ينقطع مدته ، ويسأل المطر وقتاً ، ولعله أوان لا يصلح فيه المطر لأنه أعرف بتدبير ما خلق من خلقه ، وأشياء ذلك كثيرة ؛ فافهم هذا .

قال : فأخبرني أيها الحكيم ما بال السماء لا ينزل منها إلى الأرض أحد ، ولا يصعد من الأرض إليها بشر ، ولا طريق إليها ولا مسلك ؛ فلو نظر العباد في كل دهر مرة من يصعد إليها وينزل لكان ذلك أثبت في الربوبية ، وأنفى للشك ، وأقوى لليقين وأجدر أن يعلم العباد أن هناك مديراً ، إليه يصعد الصاعد ، ومن عنده يهبط الهابط .

(١) في المصدر : « الاغلف » وهما بمعنى واحد ، وهو الذي لم يختن . والقلفة : هي الجليدة التي يقطعها الغتان .

(٢) جمع الثور : الذكر من البقر .

(٣) في نسخة : وليس في ذلك عيب .

(٤) > > : والمطيع يستنصره على عدوه فلا ينصره .

(٥) في نسخة : أو ادخر له .

قال عليه السلام: إن كل ما ترى في الأرض من التدبير إنما هو ينزل من السماء و منها ما يظهر ، أما ترى الشمس منها تطلع ، وهي نور النهار ، وفيها قوام الدنيا ، و لو حبست حار من عليها وهلك ؟ و القمر منها يطلع ، و هو نور الليل ، و به يعلم عدد السنين والحساب والشهور والأيام ، و لو حبس لحرار من عليها وفسد التدبير؟ وفي السماء النجوم التي يهتدى بها في ظلمات البر والبحر ، و من السماء ينزل الغيث الذي فيه حياة كل شيء من الزرع والنبات والأنعام ، وكل الخلق لو حبس عنهم لما عاشوا ، والرياح لو حبست أياماً لفسدت الأشياء جميعاً وتغيرت ؛ ثم الغيم والرعد والبرق و الصواعق كل ذلك إنما هو دليل على أن هناك مديراً يدبر كل شيء و من عنده ينزل ، وقد كلم الله موسى عليه السلام وناجاه ، و رفع الله عيسى بن مريم ، والملائكة تنزل من عنده ، غير أنك لا تؤمن بما لم تره بعينك ، وفيما تراه بعينك كفاية أن تفهم وتعقل .

قال : فلو أن الله رد إلينا من الأموات في كل مائة عام ^(١) لنسأله عمن مضى منّا إلى ما صاروا وكيف حالهم وماذا لقوا بعد الموت و أي شيء صنع بهم ليعمل الناس على اليقين اضمحل الشك و ذهب الغل عن القلوب . قال : إن هذه مقالة من أنكر الرسل وكذبهم ، ولم يصدق بما به من عند الله إذا أخبروا ^(٢) وقالوا : إن الله أخبر في كتابه عز وجل على لسان الأنبياء حال من مات منّا ، أفيكون أحد أصدق من الله قولاً ومن رسله ؟ وقد رجع إلى الدنيا ممن مات خلق كثير ، منهم أصحاب الكهف ^(٣) أماتهم الله ثلاث مائة عام وتسعة ثم بعثهم في زمان قوم أنكروا البعث ليقطع حججهم و ليريبهم قدرته و ليعلموا أن البعث حق ، وأمات الله إرميا ^(٤) النبي الذي نظر إلى

(١) في المصدر : في كل مائة عام واحداً .

(٢) في نسخ : ولم يصدق بما به من عند الله أخبروا . و في نسخة : و لم يصدق بما جاء من عند الله إذا أخبروا . وفي المصدر : ولم يصدق بما جاؤوا به من عند الله إذا أخبروا .

(٣) يأتي أسأؤهم وقصتهم في كتاب قصص الانبياء .

(٤) قال الطبرسي قدس سره في البيان في تفسير قوله تعالى : « أو كالذي مر على قرية » : وهو عزير ، عن قتادة وعكرمة والسدي وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام ، وقيل : هو إرميا عن وهب ، وهو المروي عن أبي جعفر عليه السلام ، وقيل : هو الغضر ، عن ابن إسحاق إه . و يأتي تحقيق ذلك في كتاب قصص الانبياء .

خراب بيت المقدس وما حوله حين غزاهم بخت نصر فقال : أنى يحيى هذه الله بعد موتها ، فأما الله مائة عام ثم أحياء ، ونظر إلى أعضائه كيف تلتئم وكيف تلبس اللحم وإلى مفاصله وعروقه كيف توصل ، فلمّا استوى قاعداً قال : أعلم أنّ الله على كل شيء قدير ، وأحيا الله قوماً خرجوا عن أوطانهم هاربين من الطاعون لا يحصى عددهم فأماهم الله دهرأ طويلاً حتى بليت عظامهم وتقطعت أوصالهم وصاروا تراباً ، فبعث الله تعالى في وقت أحب أن يري خلقه قدرته نبياً يقال له : حزقيل^(١) فدعاهم فاجتمعت أبدانهم ورجعت فيها أرواحهم ، وقاموا كهيئة يوم ماتوا لا يفتقدون من أعدادهم رجلاً فعاشوا بعد ذلك دهرأ طويلاً ، وأن الله أمات قوماً خرجوا مع موسى حين توجه إلى الله فقالوا : أرنا الله جهرة ، فأماهم الله ثم أحياهم .

قال : فأخبرني عن قال بتناسخ الأرواح من أي شيء قالوا ذلك ؛ وبأي حجة قاموا على مذاهبيهم ؛ قال : إنّ أصحاب التناسخ قد خلّفوا وراءهم منهاج الدين^(٢) وزيّنوا لأنفسهم الضلالات ، وأرجوا أنفسهم في الشهوات ، وزعموا أنّ السماء خاوية^(٣) ما فيها شيء ، بما يوصف ، وأنّ مدبر هذا العالم في صورة المخلوقين بحجة من روى أنّ الله عز وجل خلق آدم على صورته ،^(٤) وأنّه لاجنّة ولانار ولابعث ولانشور ، والقيامة عندهم خروج الروح من قلبه وولوجه في قالب آخر ، إن كان محسناً في القالب الأوّل أعيد في قالب أفضل منه حسناً في أعلى درجة الدنيا^(٥) وإن كان مسيئاً أو غير عارف صار في بعض الدواب المتعبة في الدنيا أو هوام مشوّهة الخلقة ، وليس عليهم صوم ولا صلاة ولا شيء من العبادة أكثر من معرفة من تعجب عليه معرفته ، وكل شيء من شهوات الدنيا مباح لهم من فروج النساء وغير ذلك من نكاح الأخوات والمينات والخالات وذوات البعولة ، وكذلك المطبّة والخمر والدم ، فاستقبح عقاباتهم كلّ الفرق ولعنهم كلّ الأمم ،

(١) بكسر الهمزة المهملة ثم النون المعجمة ، تأنى قصته في كتاب قصص الأنبياء .

(٢) في نسخة : منهاج الدين .

(٣) خوى البيت : سقط وتهدم . فرغ وخلا .

(٤) تقدم بطلان هذه الحجة الزعومة وأن المتمسكين بها حذفوا صدر الحديث ليوافق

مزعمتهم . راجع المجلد الثالث : ص ١١-١٤ .

(٥) في المصدر : في أعلى درجة من الدنيا .

فلما سألوا الحجة زاعوا وحادوا ، فكذب مقاتلهم التوراة ، ولعنهم الفرقان ، وزعموا مع ذلك أن إلههم ينتقل من قلب إلى قلب ، وأن الأرواح الأزليّة هي التي كانت في آدم ، ثم هلمّ جرّاً تجري إلى يومنا هذا ^(١) في واحد بعد آخر ، فإذا كان الخالق في صورة المخلوق فيما يستدلّ على أن أحدهما خالق صاحبه ؟ وقالوا : إن الملائكة من ولد آدم ، ^(٢) كلّ من صار في أعلى درجة دينهم خرج من منزلة الامتحان و التصفية فهو ملك ؛ فطوراً تخالهم ^(٣) نصارى في أشياء ، و طوراً دهرية يقولون : إن الأشياء على غير الحقيقة ؛ قد كان يجب عليهم أن لا يأكلوا شيئاً من اللحم ، لأنّ الدوابّ عندهم كلّها من ولد آدم حولوا من صورهم ، فلا يجوز أنس لحوم القربات . ^(٤)

قال : ومن زعم أن الله لم يزل ومعه طينة مودية ^(٥) فلم يستطع التفصّي منها إلّا بامتزاجه بها ودخوله فيها ، فمن تلك الطينة خلق الأشياء . قال : سبحان الله و تعالى ما أعجز لها يوصف بالقدرة لا يستطيع التفصّي من الطينة ؛ إن كانت الطينة حيّة أزليّة فكأنّا إلهين قديمين فامتزجا و دبّر العالم من أنفسهما ، فإن كان ذلك فمّن أين جاء الموت والفناء ؟ و إن كانت الطينة ميتة فلا بقاء للميت مع الأزليّ القديم ، والميت لا يحيى منه حيّ ، هذه مقالة الديصانيّة أشدّ الزنادقة قولاً وأهمّ لهم ^(٦) مثلاً ، نظروا في كتب قد صنفتها أوائلهم وحبروها لهم بألفاظ مزخرفة من غير أصل ثابت ولا حجة توجب إثبات ما ادّعوا ، كلّ ذلك خلافاً على الله وعلى رسله وتكذيباً بما جاؤوا به عن الله ، فأما من زعم أن الأبدان ظلمة والأرواح نور و أن النور لا يعمل الشرّ والظلمة لا تعمل الخير فلا تجب عليهم أن يلوموا أحداً على معصية ، ولا ركوب حرمة ولا إتيان

(١) في نسخ هكذا : ثم هلمّ جرّاً إلى يومنا هذا . وفي نسخة : ثم هي هلمّ جرّاً تجري اه .

(٢) في نسخة : إن الملائكة من صلب آدم .

(٣) > > : تخالهم . وفي هامش المصدر حكى عن نسخة : اختالهم .

(٤) قد أخرج المصنف قوله : « ومن قال بنسخ الأرواح » إلى هنا في باب ابطال التناسخ ، وله

هناك بيان للحدث و ابطال للتناسخ راجع ج ٤ ص ٣٢٠-٣٢٢ .

(٥) في هامش المصدر : مودية خ ل .

(٦) في المصدر : وأمنهم مثلاً . أي أضعفهم وأقرهم .

فأحشة ، و أن ذلك على الظلمة غير مستنكر ، ^(١) لأن ذلك فعلها ، ولاله أن يدعو رباً ولا يتضرع إليه ، لأن النور رب ، والرب لا يتضرع إلى نفسه ولا يستعيز بغيره ، ولا لأحد من أهل هذه المقالة أن يقول : أحسنت أو أسأت ، لأن الإساءة من فعل الظلمة و ذلك فعلها ، والإحسان من النور ولا يقول النور لنفسه : أحسنت يا محسن ، وليس هناك ثالث فكانت الظلمة على قياس قولهم أحكم فعلاً و أتقن تدبيراً و أعز أركاناً من النور ، لأن الأبدان محكمة ، فمن صور هذا الخلق صورة واحدة على نعوت مختلفة ؟ وكل شيء يرى ظاهراً من الزهر والأشجار والثمار والطيور والدواب يجب أن يكون إلهاً ، ثم حبست النور في حبسها والدولة لها .

و أمّا ما ادّعوا بأن العاقبة سوف تكون للنور فدعوى ، و ينبغي على قياس قولهم أن لا يكون للنور فعل لأنّه أسير ، وليس له سلطان فلا فعل له ولا تدبير ، وإن كان له مع الظلمة تدبير فما هو بأسير بل هو مطلق عزيز ، فإن لم يكن كذلك وكان أسير الظلمة فإنّه يظهر في هذا العالم إحسان وخير مع فساد و شرّ فهذا يدل على أن الظلمة تحسن الخير وتفعله كما تحسن الشرّ وتفعله ، فإن قالوا محال ذلك فلانور يثبت ولا ظلمة وبطلت دعواهم و رجع الأمر إلى أن الله واحد وما سواه باطل ، فهذه مقالة ماني الزنديق و أصحابه ، و أمّا من قال : النور و الظلمة بينهما حكم ، فلا بد من أن يكون أكبر الثلاثة الحكم ، لأنّه لا يحتاج إلى الحاكم إلا مغلوب أو جاهل أو مظلوم ، وهذه مقالة المدقونية ^(٢) والحكاية عنهم تطول .

(١) في المصدر : و ان ذلك عن الظلمة غير مستنكر .

(٢) في نسخة : وهذه مقالة المرقونية وفي هامش المصدر : الماوية خل المتقرنية والظاهر أن الجميع مصدق ، والصحيح : المرقونية ، أصحاب مرقيون وهم قبل الديسانية ، وهم طائفة من النصارى أقرب من البناية والديسانية ، زعمت المرقونية أن الأصليين القديسين النور والظلمة ، وأن ههنا كوناً ثالثاً مرجهاً وأعطاهما ، وقالت بتزويده الله عز وجل عن الشرور وأن خلق جميع الأشياء كلها لا يخلو عن ضرر ، وهو مجمل من ذلك ، واختلفوا في الكون الثالث ، فقالت طائفة منهم : هو الحياة و هو عيسى وزعمت طائفة أن عيسى رسول ذلك الكون الثالث وهو الصانع للأشياء بأمره وقدرته إلا أنهم أجمعوا على أن العالم معدت وأن الصنعة بيّنة فيه لا يشكون في ذلك ، وزعمت أن من جانب الرومات و المسكر وصلى الله دهره وصام ابداً افلتت من جبال الشيطان ، والمرقونية كتاب يختصون به ، يكتبون *

قال : فما قصة ماني ؟ قال : متفحص أخذ بعض المجوسية فشابها ببعض النصرانية ، ^(١) فأخطأ الملتين ولم يصب مذهباً واحداً منهما ، وزعم أن العالم دبّر من إلهين : نور وظلمة ، وأنّ النور في حصار من الظلمة على ماحكينا منه ، فكذبته النصارى وقلبه المجوس . ^(٢)

قال : فأخبرني عن المجوس أبعث الله إليهم نبياً ؟ فأنسي أجد لهم كتباً محكمة و مواعظ بليغة وأمثالاً شافية يقرّون بالشواب والعقاب ولهم شرائع يعملون بها . قال : ما من أمة إلا خلا فيها نذير وقد بعث إليهم نبيّ بكتاب من عند الله فأنكروه وجحدوا لكتابه . قال : ومن هو فإنّ الناس يزعمون أنه خالد بن سنان ؟ قال عَليهِ السَّلَام : إنّ خالداً كان غربياً بدوياً ^(٣) ما كان نبياً وإنّما ذلك شيء يقوله الناس .

قال : أفزردشت ؟ قال : إنّ زردشت أتاهم بزمنة ^(٤) وادّعى النبوة فأمن منهم قوم وجحدوه قوم فأخرجوه فأكلته السباع في بريّة من الأرض .

قال : فأخبرني عن المجوس كانوا أقرب إلى الصواب في دهرهم أم العرب ؟ قال : العرب في الجاهلية كانت أقرب إلى الدين الحنيفي من المجوس وذلك أن المجوس

• به دياتهم ، و لم يرقون كتاب انجيل سماء . قاله ابن النديم في الفهرست : ٤٧٤ ، وترجمهم الشهرستاني في ملله ٩١ : ٢ وقال : اثبتوا قديمين اصليين متضادين : احدهما النور ، والاخر الظلمة واثبتوا أصلاً ثالثاً هو المعدل الجامع و هو سبب الزواج ، فان المتنافرين المتضادين لا يمتزجان الا بجامع ، وقالوا : الجامع دون النور في الرتبة ، وفوق الظلمة ، وحصل من الاجتماع والامتزاج هذا العالم اهـ .

(١) أي خلطها بالنصرانية

(٢) أخرجه المصنف من قوله : « من زعم أن الله لم يزل معه طينة موزية » إلى هنا في كتاب التوحيد في باب التوحيد ونفى الشريك ، وذكر هناك توضيحاً وتحقيقاً ، فيه بيان لفرق الثنوية و مقالاتهم وبطلانه . راجع ج ٣ ص ٢٠٩ - ٢١١ .

(٣) هكذا في النسخ ، وفي هامش المطبوع : عرباً بدوياً . وفي المصدر : عربياً بدوياً .

(٤) قال الفيروز آبادي : الزمنة : تراطن المجوس عند أكلهم وهم صوت لا يستعملون اللسان ولا الشفة في أكلهم لكنه صوت تدبره في خياشيمها وحلقها فيفهم بعضها عن بعض . وفي النهاية : في حديث قباب بن اشيم ، والذي بعثك ما تعرك به لسانى ولا ترمزمت به شفتاى . الزمنة : صوت خفى لا يكاد يفهم ، ومنه حديث عمر : كتب إلى بعض عماله في أمر المجوس : وانهم عن الزمنة وهى كلام يقولونه عند أكلهم بصوت خفى .

كفرت بكلّ الأنبياء وجحدت كتبها وأنكرت براهينها ولم تأخذ بشيء من سننها و
آثارها، ^(١) وأنّ كيخسرو ملك المجوس في الدهر الأوّل قتل ثلاثمائة نبيّ، وكانت
المجوس لا تغتسل من الجنابة والعرب كانت تغتسل والاعتسال من خالص شرايع الحنيفيّة
وكانت المجوس لا تختتن وهو من سنن الأنبياء، وأنّ أوّل من فعل ذلك إبراهيم خليل الله
وكانت المجوس لا تغتسل موتاهم ولا تنكح منها وكانت العرب تفعل ذلك؛ وكانت المجوس
ترمي الموتى في الصحارى والنواويس ^(٢) والعرب توارىها في قبورها وتلحد لها وكذلك
السنة على الرسل إنّ أوّل من حفر له قبر آدم أبو البشر وألحد له لحد؛ وكانت المجوس
تأتي الأمّهات وتنكح البنات والأخوات وحرّمت ذلك العرب، وأنكرت المجوس بيت
الله الحرام وسمّته بيت الشيطان والعرب كانت تحبّه وتعظمه ويقول: بيت ربّنا؛
وتقرّ بالتوراة والإنجيل وتساءل أهل الكتاب ^(٣) وتأخذ عنهم، وكانت العرب في كلّ الأسباب
أقرب إلى الدين الحنيفيّ من المجوس.

قال: فإنّهم احتجّوا بإتيان الأخوات أنّها سنة من آدم. قال: فما حجّتهم
في إتيان البنات والأمّهات وقد حرّم ذلك آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى وسائر
الأنبياء ^(٤) وكلّ ما جاء عن الله عزّ وجلّ.

قال: فلم حرّم الله تعالى الخمر والذّبة أفضل منها؛ قال: حرّمها لأنّها أمّ
الغيبات أو ليس كلّ شيء ^(٥) يأتي على شاربها ساعة يسلب لبه ولا يعرف ربّه ولا يترك
معصية إلّا ركبها ولا حرمة إلّا انتهكها ولا رحماً ماسّة إلّا قطعها ولا فاحشة إلّا أتاها،
والسكران زمامه بيد الشيطان إنّ أمره أن يسجد للأوثان سجد وينقاد حيث ما قاده.
قال: فلم حرّم الدم المسفوح؛ قال: لأنّه يورث القساوة، ويسلب الفؤاد رحمته،
ويعفّن البدن، ويغيّر اللون، وأكثر ما يصيب الإنسان الجذام يكون من أكل الدم.
قال: فأكل الغدد؛ قال: يورث الجذام. قال: فالهيئة لم حرّمها؛ قال: (صلوات

(١) في المصدر: وجحدت كتبهم وأنكرت براهينهم ولم يأخذ بشيء من سننهم وآثارهم.

(٢) جمع النواويس والنواوس: مقبرة النصارى. وبطلق على حجر منقود تجمل فيه جثة الميت.

(٣) في نسخة: أهل الكتب.

(٤) في المصدر: لأنها أم الغيبات واسم كلّ شر أه.

الله عليه) فرقاً بينها وبين ما يذكر عليه اسم الله ^(١) والمليئة قد جدد فيها الدم وتراجع إلى بدننها فلهما ثقيل غير مريء لأنها يؤكل لحمها بدمها .

قال : فالسمك ميتة ؟ قال : إن السمك ذكاته إخراج حياً من الماء ثم يترك حتى يموت من ذات نفسه وذلك أنه ليس له دم وكذلك الجراد .

قال : فلم حرّم الزنا ؟ قال : لما فيه من الفساد وذهاب الموارد وانقطاع الأنساب لا تعلم المرأة في الزنا من أحبلها ولا المولود يعلم من أبوه ولأرحام موصولة ولا قرابة معروفة . قال : فلم حرّم اللواط ؟ قال : من أجل أنه لو كان إتيان الغلام حلالاً لاستغنى الرجال عن النساء ، وكان فيه قطع النسل وتعطيل الفروج وكان في إجازة ذلك فساد كثير .

قال : فلم حرّم إتيان البهيمة ؟ قال عليه السلام : كره أن يضيّع الرجل ماءه ويأتي غير شكله ولو أباح ذلك لربط كل رجل أتاناً ^(٢) يركب ظهرها ويفشى فرجها فكان يكون في ذلك فساد كثير فأباح ظهورها وحرّم عليهم فروجها ، وخلق للرجال النساء ليأنسوا بهنّ ويسكنوا إليهنّ ويكنّ موضع شهواتهم وأمهات أولادهم .

قال : فما علة الغسل من الجنابة وإنّ ما أتى حلال وليس في الحلال تدنيس ؟ قال عليه السلام : إنّ الجنابة بمنزلة الحيض ، وذلك أنّ النطفة دم لا تستحکم ، ولا يكون الجماع إلّا بحرّكة شديدة وشهوة غالبة ، وإذا فرغ تنفّس البدن ووجد الرجل من نفسه رائحة كريهة فوجب الغسل لذلك ، وغسل الجنابة مع ذلك أمانة ائتمن الله تعالى عليها عبيده ليختبرهم بها .

قال : أيّها الحكيم فما تقول فيمن زعم أنّ هذا التديير الذي يظهر في هذا العالم تديير النجوم السبعة ؟ قال : يحتاجون إلى دليل أنّ هذا العالم الأكبر والعالم الأصغر من تديير النجوم التي تسبح في الفلك ^(٣) وتدور حيث دارت متعبة لا تنتر ، وسائرة

(١) في المصدر : قال : فرقاً بينها وبين ما يذكر اسم الله عليه .

(٢) الاتان : العمارة .

(٣) سبح في الماء وبالماء . هام وانسط فيه ، ويستمار لمر النجوم وجرى الفرس وما شاكل .

لاتقف . ثم قال : وإنَّ كلَّ نجم منها موكل مدبر^(١) فهي بمنزلة العبيد المأمورين المنهيين، فلو كانت قد ديمة أزلية لم تتغير من حال . إلى حال . قال : فمن قال : بالطباع^(٢)؟ قال : من لم يملك البقاء ولا صرف الحوادث وغيرته الأيتام والليالي لا يردُّ الهرم ولا يدفع الأجل ما تصنع به ؟^(٣)

قال : فأخبرني عمن زعم أنَّ الخلق لم يزل يتناسلون ويتوالدون ، ويذهب قرن ويحيى قرن ، تغنيهم الأمراض والأعراض وصنوف الآفات ، يخبرك الآخر عن الأول وينبئك الخلف عن السلف والقرون عن القرون أنهم وجدوا الخلق على هذا الوصف بمنزلة الشجر والنبات ، في كلِّ دهر يخرج منه حكيمٌ عليهم بمصلحة الناس بصيرٌ بتأليف الكلام ، ويصنّف كتاباً قد حبره بفطنته ، وحسنه بحكمته ، قد جعله حاجزاً بين الناس ، يأمرهم بالخير ويحذّرهم عليه ، وينهاهم عن السوء والفساد ويزجرهم عنه ، لئلا يتهاوشوا^(٤) ولا يقتل بعضهم بعضاً .

قال عليه السلام : ويحك إنَّ من خرج من بطن أمه أمس ويرحل عن الدنيا غداً لا علم له بما كان قبله ولا ما يكون بعده ، ثمَّ إنَّه لا يخلو الإنسان من أن يكون خلق نفسه ، أو خلقه غيره ، أو لم يزل موجوداً ، فما ليس بشيء لا يقدر على أن يخلق شيئاً وهو ليس بشيء ، وكذلك ما لم يكن فيكون شيئاً يسأل فلا يعلم كيف كان ابتداءً ، ولو كان الإنسان أزلية لم تحدث فيه الحوادث ، لأنَّ الأزلية لا تغيره الأيتام ولا يأتي عليه الفناء ، مع أنَّنا لم نجد بناءً من غير بان ، ولا أثراً من غير مؤثر ، ولا تأليفاً من غير مؤلف ، فمن زعم أنَّ أباه خلقه قيل : فمن خلق أباه ؟ ولو أنَّ الأب هو الذي خلق ابنه لخلق على شهوته ، وصوّره على محبته ، ولملك حياته ، ولجأ فيه حكمه ؛ مرض

(١) في المصدر : وإن لكل نجم منها موكل مدبر .

(٢) أي من قال : بأن الموجودات حصلت من الطباع الاربع و هي الحرارة و البرودة و الرطوبة و اليبوسة ، ولم يعتقد بوجود صانع ما وراءها .

(٣) في المصدر هكذا : قال : القدرية فذلك قول من لم يملك البقاء ولا صرف الحوادث وغيرته الايام والليالي لا يرد الهرم ولا يدفع الاجل ما يدري ما يمنع به . قلت : فيه اضطراب ظاهر .

(٤) هاش القوم : اختلطوا واضطربوا ووقعت بينهم الفتنة . تهاوشوا : اختلطوا . وفي المصدر : تهاوشوا ، من تهاشت الكلاب أي يتقاتلون ويتواثبون .

فلم ينفعه ، ومات فعجز عن رده ،^(١) إن من استطاع أن يخلق خلقاً وينفخ فيه روحاً حتى يمشي على رجله سويّاً يقدر أن يدفع عنه الفساد .

قال : فما تقول في علم النجوم ؟ قال : هو علم قلت منافع وكثرت مضراته لأنه لا يدفع به المقدور ، ولا يتقى به المحذور ، إن أخبر المنجم بالبلاء لم ينجه التحرز من القضاء ، وإن أخبر هو بخير لم يستطع تعجيله ، وإن حدث به سوء لم يمكنه صرفه ، والمنجم يضاد الله في علمه بزعمه أنه يردّ قضاء الله عن خلقه .^(٢)

قال : فالرسول أفضل أم الملك المرسل إليه ؟ قال : بل الرسول أفضل . قال : فما علة الملائكة الموكلين بعباده يكتبون عليهم ولهم ، والله عالم السر وما هو أخفى ؟ قال : استعبدهم بذلك وجعلهم شهوداً على خلقه ، ليكون العباد ملازمينهم إيتاهم أشدّ على طاعة الله مواظبة ، وعن معصيته أشدّ انقباضاً ، وكم من عبد بهم بمعصية فيذكر مكانها فارعوى^(٣) وكف ، فيقول : ربّي يراني وحفظني عليّ بذلك تشهد ، وأن الله برأفته واطفه أيضاً وكلهم بعباده يذبّون عنه مردة الشياطين ، وهوام الأرض ، وآفات كثيرة من حيث لا يرون بإذن الله إلى أن يجيء أمر الله عزّ وجلّ .

قال : فخلق الخلق للرحمة أم للعذاب ؟ قال : خلقهم للرحمة وكان في علمه قبل خلقه إيتاهم أن قوماً منهم يصيرون إلى عذابه بأعمالهم الرديئة وجحدهم به . قال : يعذب من أنكر فاستوجب عذابه بإنكاره ، فبمّ يعذب من وحده وعرفه ؟ قال : يعذب المنكر لإهيتته عذاب الأبد ، ويعذب المقرّ به عذاباً عقوبة^(٤) لمعصيته إيتاه فيما فرض عليه ، ثم يخرج ولا يظلم ربك أحداً .

قال : فبين الكفر والإيمان منزلة ؟^(٥) قال : لا . قال : فما الإيمان وما الكفر ؟

(١) في المصدر : ولكنه إن مرض فلم ينفعه ، وإن مات فعجز عن رده .

(٢) وقد تقدم احتجاجه عليه السلام على بطلان أن الكواكب مؤثرات في العالم وأنها فاعلة مختارة في حديث الإلهيلجية راجع ج ١٧١ ص ١٨٠ .

(٣) ارعوى من المعصية أي كف عنه ورجع .

(٤) في نسخة : ويعذب المقرّ به عذاب عقوبة .

(٥) قد زعم واصل بن عطاء الغزال شيخ المعتزلة أن بين الكفر والإيمان منزلة وهي الفسق ، فصاحب الكبيرة لا يكون مؤمناً مطلقاً ، ولا كافراً مطلقاً ، بل هو في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن •

قال : الإيمان أن يصدق الله فيما غاب عنه من عظمة الله لتصديقه بما شاهد من ذلك وعاین ، والكفر الجحود .

قال : فما الشرك وما الشك ؟ قال : الشرك أن يضم إلى الواحد الذي ليس كمثله شيء آخر ، والشك ما لم يعتقد قلبه شيئاً .

قال : أفيتكون العالم جاهلاً ؟ قال : عالم بما يعلم ، و جاهل بما يجهل . قال : فما السعادة وما الشقاوة ؟ قال : السعادة سبب خير تمسك به السعيد فيجره إلى النجاة ، و الشقاوة سبب خذلان تمسك به الشقي فجره إلى الهلكة ، وكل ما يعلم الله تعالى .^(١)

قال : أخبرني عن السراج إذا انطفأ أين يذهب نوره ؟ قال : يذهب فلا يعود . قال : فما أنكرت أن يكون الإنسان مثل ذلك إذا مات وفارق الروح البدن لم يرجع إليه أبداً كما لا يرجع ضوء السراج إليه أبداً إذا انطفأ ؟ قال : لم تصب القياس ، إن النار في الأجسام كأمثة^(٢) والأجسام قائمة بأعيانها ، كالحجر والحديد ، فإذا ضرب

• ولا كافر ، وذلك أن الإيمان عبارة عن خصال خير إذا اجتمعت سمي المرء مؤمناً وهو اسم مدح و الفاسق لم يستجمع خصال الخير ولا استحق اسم المدح فلا يسمى مؤمناً ، و ليس هو بكافر مطلق أيضاً ، لأن الشهادة وسائر أعمال الخير موجودة فيه لا وجه لانتكارها ، لكنه إذا خرج من الدنيا على كبرية من غير توبة فهو من أهل النار خالداً فيها ، اذ ليس في الآخرة الا الفريقان : فريق في الجنة وفريق في السعير ، لكنه يغف عنه العذاب وتكون دركته فوق دركة الكفار . و أكثر الأمة على خلافه يقولون : ان صاحب الكبرية من امة الاسلام مؤمن لا اعتقاده بالرسول و بما جاؤوا به ، ولكنه فاسق بكبيرته ، وفسقه لا ينفي عنه الإيمان والاسلام .

(١) اشارة الى بطلان مزعة أن السعادة والشقاوة ذاتيتان و العبد مجبول عليهما و ليستا في محيطته ومقدوته ، وأن السعادة سبب خير تمسك به العبد باختياره و ارادته فيجره إلى النجاة والسعادة ، والشقاوة سبب خذلان تمسك به باختياره و ارادته فيجره إلى الشقاوة والهلكة ، والله تعالى عالم بان العبد ايهما يختار ويريد .

(٢) لعله ايماء الى أن الاجسام بطبيعتها حاملة و حاوية على الكهرباء ، و يتولد الضوء من ذلك جسم الى آخر اوضربه به ، و قد ثبت في علم الطبيعي أن الاجسام بأسرها محتوية على سيالين كهربائيين مختلفي النوع يسمى أحدهما موجياً والاخر سالباً ، فقبل ذلك الجسمين اوضرهما يكون كل منهما محتوياً في جميع نقطه على مقدارين متساويين من الكهرباء الموجبة والسالبة ، و نتيجة لذلك او الضرب انتقال جزء من السيلال المنفى الموجود في أحدهما الى الاخر او اوارث لانعدام التبادل الموجود بينهما ، و يظهر عند ذلك خواص الكهرباء من الضوء وغيره .

أحدهما بالآخر سطعت من بينهما نار يقتبس منهما سراج له الضوء ، فالنار ثابتة في أجسامها و الضوء ذاهب ؛ و الروح جسم رقيق قد ألبس قالباً كثيفاً ، و ليس بمنزلة السراج الذي ذكرت ، إن الذي خلق في الرحم جنيناً من ماء صاف و ركب فيه ضروباً مختلفة من عروق وعصب وأسنان وشعر وعظام و غير ذلك هو يحييه بعد موته ويعيده بعد فناءه .

قال : فأين الروح ؟ قال : في بطن الأرض حيث مصرع البدن إلى وقت البعث . قال : فمن صلب أين روحه ؟ قال : في كف الملك الذي قبضها حتى يودعها الأرض . قال : فأخبرني عن الروح أغير الدم ؟ قال : نعم الروح على ما وصفت لك مادته من الدم ، ومن الدم رطوبة الجسم ، وصفاء اللون ، وحسن الصوت ، وكثرة الضحك ، فإذا جمد الدم فارق الروح البدن . قال : فهل يوصف بخفة وثقل و وزن ؟ قال : الروح بمنزلة الريح في الزق^(١) إذا نفخت فيه امتلأ الزق منها فلا يزيد في وزن الزق ولوجها فيه ولا ينقصها خروجها منه ، كذلك الروح ليس لها ثقل ولا وزن .

قال : فأخبرني ما جوهر الريح ؟ قال : الريح هواء ، إذا تحرك سمي ريحاً ، فإذا سكن سمي هواءً ، وبه قوام الدنيا ،^(٢) ولو كفت الريح ثلاثة أيام لفسد كل شيء على وجه الأرض و نتن ، و ذلك أن الريح بمنزلة المروحة تذب وتدفع الفساد عن كل شيء ، و تطيبه ، فهي بمنزلة الروح إذا خرج عن البدن نتن البدن و تغير ، تبارك الله أحسن المخالقين .

قال : أفيتلاشي الروح بعد خروجه عن قلبه أم هو باق ؟ قال : بل هو باق إلى وقت ينفخ في الصور ، فعند ذلك تبطل الأشياء وتفنئ فلا حس ولا عسوس ، ثم أعيدت الأشياء كما بدأها مدبرها ، و ذلك أربعمئة سنة تسبت^(٣) فيها الخلق و ذلك بين النفختين .

قال : و أنى له بالبعث و البدن قد بلى ، و الأعضاء قد تفرقت ، فعضو ببلدة

(١) زق العدد : كبره و ما ينفخ فيه .

(٢) إشارة إلى أن الهواء سبب للحياة الحيوانية و النباتية بفايه من الاوكسجين

(٣) سبت : استراح . سبت الرجل : حار .

يأكلها سباعها ، و عضو بأخرى تمزقه هوامها ، و عضو قد صار تراباً بني به مع الطين حائط ؟ ^(١)

قال : إنّ الذي أنشأه من غير شيء وصوّره على غير مثال كان سبق إليه قادر أن يعيده كما بدأه . قال : أوضح لي ذلك . قال : إنّ الروح مقيمة في مكانها : روح المحسن في ضياء وفسحة ، و روح المسيء في ضيق وظلمة ، والبدن يصير تراباً منه خلق ، ^(٢) وما تقذف به السباع والهوام من أجوافها ممّا أكلته ومزقته كلّ ذلك في التراب محفوظ عند من لا يعزب عنه مثقال ذرّة في ظلمات الأرض ، و يعلم عدد الأشياء ووزنها . وأنّ تراب الروحانيين بمنزلة الذهب في التراب ، فإذا كان حين البعث مطرت الأرض مطر النشور فتربوا الأرض ثمّ تمخض مخض ^(٣) السقاء فيصير تراب البشر كمصير الذهب من التراب إذا غسل بالماء ، و الزبد من اللبن إذا مخض ، فيجتمع تراب كلّ قالب فينقل ^(٤) بإذن القادر إلى حيث الروح ، فتعود الصور بإذن المصوّر كهيئتها وتلج الروح فيها ، فإذا قد استوى لا ينكر من نفسه شيئاً .

قال : أخبرني عن الناس يحشرون يوم القيامة عراة ؟ قال : بل يحشرون في أكفانهم . قال : أنتى لهم بالأكفان وقد بليت ؟ قال : إنّ الذي أحيا أبدانهم جدّد أكفانهم .

قال : فمن مات بلا كفن ؟ قال : يستتر الله عورته بما شاء من عنده . قال : فيعرضون صفوفاً ؟ ^(٥) قال : نعم هم يومئذ عشرون ومائة ألف صفّ في عرض الأرض . قال : أو ليس توزن الأعمال ؟ ^(٦) قال عليه السلام : لا ، إنّ الأعمال

(١) اشارة الى شبهة الاكل والمأكول ودفعها ، وكيفية حشر الاموات .

(٢) في المصدر : كما منه خلق .

(٣) مخض الشيء : حركه شديداً .

(٤) في المصدر : فيجتمع تراب كلّ قالب إلى قالبه ، فينقل هـ .

(٥) > > : أفيعرضون صفوفاً ؟

(٦) أخرجه المصنف قدس سره إلى قوله : « فمن رجح عمله » في كتاب العدل و المواد في باب

الميزان ، و ذكر هناك الاخبار الواردة في الميزان وما قيل في معناه راجع ج ٧ ص ٢٤٢ - ٢٥٣ .

ليست بأجسام ، وإنما هي صفة ما عملوا ، وإنما يحتاج إلى وزن الشيء من جهل عدد الأشياء ولا يعرف ثقلها وخفتها ، وإن الله لا يخفى عليه شيء . قال : فما الميزان ؟ ^(١) قال : العدل . قال : فما معناه في كتابه : « فمن ثقلت موازينه » ؟ قال : فمن رجح عمله .

قال : فأخبرني أوليس في النار مقنع أن يعذب خلقه بهادون الحيات والعقارب ؟ قال : إنما يعذب بها قوماً زعموا أنها ليست من خلقه ، إنما شريكه الذي يخلقه ، فيسلط الله تعالى عليهم العقارب والحيات في النار ليزيقهم بها وبال ما كانوا عليه فوجدوا أن يكون صنعه .

قال : فمن أين قالوا : إن أهل الجنة يأتي الرجل منهم إلى ثمرة يتناولها ، فإذا أكلها عادت كهيئتها ؟ قال : نعم ذلك على قياس السراج يأتي القابس فيقتبس منه فلا ينقص من ضوءه شيء وقد امتلأت الدنيا منه سرجاً . قال : أليسوا يأكلون ويشربون وتزعم أنه لا تكون لهم الحاجة ؟ قال : بلى لأن غذاءهم رقيق لا ثقل له ، بل يخرج من أجسادهم بالعرق .

قال : فكيف تكون الحوراء في كل ما أتاها زوجها عذراء ؟ قال : لأنها خلقت من الطيب لا تعتربها عاهة ، ولا تخالط جسمها آفة ، ولا يجري في ثقبها شيء ، ولا يدنسها حيض ، فالرحم ملتزقة ، ^(٢) إذ ليس فيه لسوى الإحليل مجرى . قال : فهي تلبس سبعين حلّة ويرى زوجها مخّ ساقها من وراء حللها و بدنّها ؟ قال : نعم كما يرى أحدكم الدراهم إذا ألقيت في ماء صاف قدره قيد رمح .

قال : فكيف ينعم أهل الجنة بما فيها من النعيم وما منهم أحد إلا وقد افتقد ابنه أو أباه أو حميمه أو أمه ؟ فإذا افتقدوهم في الجنة لم يشكوا في مصيرهم إلى النار ، فما يصنع بالنعيم من يعلم أن حميمه في النار يعذب ؟ قال عليه السلام : إن أهل العلم قالوا :

(١) في المصدر : فما معنى الميزان ؟ .

(٢) > > : فالرحم ملتزقة ملدم .

إنهم ينسون ذكرهم ، وقال بعضهم : انتظروا قدومهم ورجوا أن يكونوا بين الجنة و النار في أصحاب الأعراف .

قال : فأخبرني عن الشمس أين تغيب ؟ قال : إن بعض العلماء قالوا : إذا انحدرت أسفل القبة دار بها الفلك إلى بطن السماء صاعدة أبداً إلى أن تنحط إلى موضع مطلعها - يعني أنها تغيب في عين حائمة ثم تغرق الأرض راجعة إلى موضع مطلعها - فتحير تحت العرش ^(١) حتى يؤذن لها بالطلوع ، ويسلب نورها كل يوم ويتجلى نوراً آخر .

قال : فالكرسي أكبر أم العرش ؟ قال : كل شيء خلقه الله تعالى في جوف الكرسي خلاعرشه فإنه أعظم من أن يحيط به الكرسي .

قال : فخلق النهار قبل الليل ؟ قال : نعم خلق النهار قبل الليل ، والشمس قبل القمر ، والأرض قبل السماء ، ووضع الأرض قبل الحوت ، والحوت في الماء ، والماء في صخرة مجوفة ، والصخرة على عاتق ملك ، و الملك على الثرى ، والثرى على الريح العقيم ، والريح على الهواء ، والهواء تمسكه القدرة ، وليس تحت الريح العقيم إلا الهواء والظلمات ، ولا وراء ذلك سعة ولا ضيق ولا شيء يتوهم ؛ ثم خلق الكرسي فحشاها السماوات والأرض ، والكرسي أكبر من كل شيء خلق ^(٢) ، ثم خلق العرش فجعله أكبر من الكرسي .

بيان : هذا الخبر وإن كان مرسلًا لكن أكثر أجزائه أوردها الكليني والصدوق متفرقة في المواضع المناسبة لها ، و سياقه شاهد صدق على حقيقته . ^(٣)

(١) في نسخة : تحت الأرض .

(٢) في المصدر : الكرسي أكبر كل شيء خلقه الله .

(٣) و للحدِيث قطعَات أُخْرَى لَمْ يَخْرُجْهَا الطَّبْرَسِيُّ وَأَخْرَجَهَا الْكَلِينِيُّ بِإِسْنَادٍ سَبَقَ ذَكَرَهُ فِي كِتَابِ الْكَافِي فِي بَابِ حَدُوثِ الْعَالَمِ وَ بَابِ إِطْلَاقِ الْقَوْلِ بِأَنَّهُ شَيْءٌ ، وَ بَابِ آخِرِ مِنْ صِفَاتِ الذَّاتِ ، وَ بَابِ الْإِرَادَةِ أَنَّهَا مِنْ صِفَاتِ الْفِعْلِ . رَاجِعِ الْأَصُولَ ج ١ ص ٨٠ و ٨٣ و ١٠٨ و ١١٠ . وَأَخْرَجَهَا الْصَدُوقُ بِإِسْنَادِهِ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ فِي بَابِ أَنَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى شَيْءٌ ، وَ فِي بَابِ صِفَاتِ الذَّاتِ وَ الْأَفْعَالِ ، وَ فِي بَابِ مَعْنَى رِضَا وَ سَخَطِهِ ، وَ فِي بَابِ الرَّدِّ عَلَى الرَّنَادِقَةِ . رَاجِعِ التَّوْحِيدَ ص ٩٢ وَ

قوله عليه السلام: (إثبات العيان) أي كإثبات العيان والمشاهدة. قوله عليه السلام: (وأبصرته) الإِسْنَاد مجازي، أو المراد بالأبصار البصائر. قوله عليه السلام: (ليس للمحال جواب) أي أي مافرضت من ظهوره تعالى للأبصار محال، ومن أتى بالمحال ليس له جواب، وفي بعض النسخ: «ليس للمحيل جواب» أي لمن أتى بالمحال، وفي بعضها «للمحل» أي لا يمكن الجواب عن تلك المسألة على وجه يوافق فهمك، لأنك سألت عن قدرة الله على المحال، فإن أجبت بأنه محال توهمت أن ذلك من نقص القدرة.

قوله عليه السلام: (والتقديم لا يكون حديثاً) أي ما يكون وجوده أزلياً لا يكون محدثاً معلولاً، فيكون واجب الوجود بذاته فلا يعثره التغير والفناء، وقد نسب إلى بعض الحكماء أنه قال: المبدع الأول هو مبدع الصور فقط دون الهيولى، فإنها لم تزل مع المبدع، فأنكر عليه سائر الحكماء وقالوا: إن الهيولى لو كانت أزلية قديمة لما قبلت الصور، ولما تغيرت من حال إلى حال، ولما قبلت فعل غيرها، إذاً زلي لا يتغير.

قوله عليه السلام: (فمن أين جاءت هذه الألوان المختلفة) ^(١) لعل هذا الكلام مبني على ما زعموا من أن كل حادث لا بد له من منشأ ومبدء يشاكله ويناسبه في الذات والصفات، فألزمه عليه السلام ما يعتقده؛ أو المراد أن الاحتياج إلى المادة إن كان لعجز الصانع تعالى عن إحداث شيء لم يكن فلا بد من وجود الأشياء بصفات في المادة حتى يخرجهانها، وهذا محال لاستلزامه كون المادة ذات حقائق متباعدة، واتصافها بصفات متضادة، وإن قلتم: إنها مشتملة على بعضها فقد حكمتكم بإحداث بعضها من غير مادة فليكن الجميع كذلك، وإن قلتم: إن جوهر المادة يتبدل جوهر آخر وأعراضها أعراضاً آخر فقد حكمتكم بفناء ما هو أزلي وهذا محال كما مر، وبحدوث شيء آخر من غير شيء، وهذا مستلزم للمطلوب.

(١) لعل حاصل كلامه عليه السلام أن المادة الأولية التي قلتم بوجودها إلا مع تعالى لا بد أن تكون واحدة، وإلا لدل تعددها واختلافها في الألوان والصفات على تركيبها وحدوثها، ولو كانت واحدة لزمكم أن تقولوا: إن الجواهر الكثيرة والألوان المختلفة وجدت لامن شيء، وهو كره على ما فررت منه.

وأما ما ذكره عليه السلام في الحياة والموت فيرجع إلى ما ذكرنا، ولم يخصه أنه لا يخلو إما أن تكون مادة الكلّ حياً بذاته أو ميتاً بذاته، أو تكون الأشياء من أصلين: أحدهما حيّ بذاته، والآخر ميتّ بذاته، وهذا أيضاً يحتمل وجهين: أحدهما أن يكون كلّ شيء مأخوذاً من كلّ من الحيّ والميت، والثاني أن يكون الحيّ مأخوذاً من الحيّ والميت مأخوذاً من الميت، فأبطل عليه السلام الأوّل بأنّه لو حصل الميت بذاته عن الحيّ بذاته يلزم زوال الحياة الأزليّة عن هذا الجزء من المادة وقد مرّ امتناعه، أو تبدّل الحقيقة التي يحكم العقل بديةً بامتناعه ولو قيل بإعدام الحيّ وإنشاء الميت فيلزم المفسدة الأولى مع الإقرار بالمدعى وهو حدوث الشيء لامن شيء وبهذا يبطل الثاني وكذا الثالث، لأنّ الجزء الحيّ من المادة يجري فيه ما سبق إذا حصل منه ميت وأشار إليه بقوله: (لأنّ الحيّ لا يجي، منه ميت) وأشار إلى الرابع بقوله: (ولا يجوز أن يكون الميت قديماً) وبه يبطل الثاني والثالث أيضاً، وتقريره أنّ الأزليّ لا بدّ أن يكون واجب الوجود بذاته كاملاً بذاته، لشهادة العقول بأنّ الاحتياج والنقص من شواهد الإمكان المبحوح إلى المؤثر والموجد فلا يكون الأزليّ ميتاً.

قوله عليه السلام: (واضطرار النفس) عطف على دوران الفلك. قوله: (أختلف هو أم مؤتلف) أي أهو مركّب من أجزاء مختلفة الحقيقة، أم من أجزاء متّفقة الحقيقة، فأجاب عليه السلام بنفيهما.

قوله عليه السلام: (فلا يكون دار عمل دار جزء) أي لا يصلح كون دار العمل دار جزء، لأنّ الاختيار والتكليف يقتضي كون دار العمل مشوباً بالراحة والآلام والصحة والأسقام، ولا تكون ذات نعم خالصة ليصلح لكونها محلّ جزاء للمطيعين، ولا يكون عقوباتها خالصة وإلاّ لزم الإلجاء وينافي التكليف فلا يصلح كونها دار عقاب للعاصين والكافرين.

قوله عليه السلام: (أنّه بمنزلة الطب) أي أنّ الله تعالى كما جعل لبعض الأدوية المضرة تأثيراً في البدن ثمّ جعل في بعض الأدوية ما يدفع ضرر تلك الأدوية فكذلك جعل لبعض

ج ١٠ باب احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين - ١٩١ -

الأعمال تأثيراً في أبدان الخلق وعقولهم ، فهذا هو السحر ، وأجرى على لسان الأنبياء و الأوصياء آيات وأدعية و أسماء و أعمالاً تدفع ضرر ذلك عنهم ، فالمراد بقوله : (فجاء الطيب) أي العالم بما يدفع السحر بالآيات والأدعية ؛ ويحتمل أن يكون بعض أنواع السحر يدفع بعمل الطب أيضاً .

قوله عليه السلام : (إن المرض على وجه شتى) لعله عليه السلام جعل مرض الأطفال من القسم الأول ، لأنه ابتلاء للآبوين لينظر كيف صبرهم وشكرهم ، والحاصل أنه عليه السلام أبطل ما توهمه السائل وبنى عليه كلامه من أن المرض لا يكون إلا عقوبة لذنوب . قوله عليه السلام : (وأشربة وبيّة) أي مورثة للوباء وهو الطاعون ، وأصله الهمز . قوله : (شاخ) أي صار شيخاً ؛ ودقّ بصره أي ضعف ، أو على بناء المجهول أي عمى . قوله عليه السلام : (ولم يألوا) أي ولم يقصروا .

قوله عليه السلام : (غرلاً) هو جميع الأغرل بمعنى الأقف : الذي لم يختن . ويقال : مرجت الدابة أمرجها بالضم مرجاً : إذا أرسلتها ترعى ، وقال قوم : فعل وأفعل فيه بمعنى .

قوله عليه السلام : (أكثر من معرفة من تجب عليه معرفته) أي الطبيعة التي يقولون إنها الصانع ، أو الدهر ، ويحتمل أن يكون هذا بيان مذاهب جماعة منهم يقولون بالصانع وأنه حلّ في الأجسام كما يدلّ عليه ما ذكره آخراً .

قوله عليه السلام : (على غير الحقيقة) أي بغير صانع و مدبر ، لأنّ ما جعلوه صانعاً فهو ليس بصانع حقيقة ، وأمّا شباھتهم بالنصارى فمن جهة قولهم بالحلول ، وإنّ الأرواح بعد كمالها تتصل بالأجرام الفلكيّة . قوله : (لم يزل و معه طينة موزية) قال صاحب الملل والنحل : الديبانيّة أصحاب ديسان أثبتوا أصلين : نوراً وظلاماً ، فالنور يفعل الخير قصداً واختياراً ، والظلام يفعل الشرّ طبعاً واضطراً ، فما كان من خير ونفع وطيب وحسن فمن النور ، وما كان من شرّ وضرّ و تنّ وقبح فمن الظلام ،^(١)

(١) في المصدر هنا زيادة تركها المصنف اختصاراً ، وهي هكذا : وزعوا أن النور حي عالم قادر حساس دراك ، ومنه يكون الحركة والحياة ، والظلام ميت جاهل عاجز جماد جراد لا فعل لها •

واختلفوا في المزاج والخالص فزعم بعضهم أن النور داخل الظلمة والظلمة تلقاه بخشونة وغلظ فتأذى بها وأحب أن يرققها ويلينها ثم يتخلص منها ، وليس ذلك لاختلاف جسمها ، ^(١) ولكن كما أن المنشار جنسه حديد و صفيحته لينة و أسنانه خشنة فاللين في النور ، والخشونة في الظلمة ، وهما جنس واحد ، فتلطف للنور بلينة حتى يدخل تلك الفرج ، ^(٢) فما أمكنه إلا بتلك الخشونة ، فلا يتصور الوصول إلى كمال وجود إلا بلين و خشونة .

وقال بعضهم : بل الظلام احتال حتى تشبث بالنور من أسفل صفيحته فاجتهد النور حتى يتخلص منه ويدفعها عن نفسه فاعتمد عليه فلمحج ^(٣) فيه ، وذلك بمنزلة الإنسان الذي يريد الخروج من محل وقع فيه فيعتمد على رجله ليخرج فيزداد ولو جأ فيه ، ^(٤) فاحتاج النور إلى زمان ليعالج التخلص منه والتفرد بعالمه .

وقال بعضهم : إن النور إنما دخل الظلام اختياراً ليصلحها ويستخرج منها أجزاء صالحة لعالمه ، فلمّا دخل تشبث به زماناً فصار يفعل الجور والقبيح اضطراباً لا اختياراً ، ولو انفرد في عالمه ما كان يحصل منه إلا الخير المحض والحسن البحت ، وفرق بين الفعل الضروري وبين الفعل الاختياري انتهى . ^(٥)

ولتمييز ، وزعموا أن الشر يقع منه طباعاً وخرقا ، وزعموا أن النور جنس واحد ، وكذلك الظلام جنس واحد ، وأن إدراك النور إدراك متفق ، وأن سماعه وبصره وسائر حواسه شيء واحد ، فسمعه هو بصره ، وبصره هو حواسه ، وإنما قيل : سمع بصير لاختلاف التركيب ، لا لائهما في نفسيهما شيان مختلفان . وزعموا أن اللون هو الطعم ، وهو الرائحة وهو المذقة ، وإنما وجدته لونا لأن الظلمة خالطته ضرباً من المغالطة ، ووجده طعماً لأنها خالطته بخلاف ذلك الضرب ، وكذلك تقول في لون الظلمة وطعمها ورائحتها ومجستها ، وزعموا أن النور بياض كله (وأن الظلمة سواد كلها) لم يزل يلقي الظلمة بأسفل صفحته منه ، وأن الظلمة لم تزل تلقاه بأعلى صفحته منها .

(١) في المصدر : وليس ذلك لاختلاف جنسهما .

(٢) في نسخة : حتى يدخل فيما بين تلك الفرج .

(٣) لمحج إليه : لجأ . لمحج السيف : لبث في القيد فلا يخرج . بالمكان : لومه . وفي نسخة :

فولج فيه . وفي المصدر المطبوع بالقاهرة : فلمحج فيه .

(٤) وفي المصدر المطبوع بالقاهرة : فيزداد لوجها فيه .

(٥) الملل والنحل ٢ : ٨٩ - ٩١ ط القاهرة ، و ١٢٤ ط إيران .

وقد مرّمتنا القول في بيان اختلاف مذاهبهم وتطبيق الخبر عليها في كتاب التوحيد .^(١)

قوله عليه السلام : (أتاهاهم بزمزمة) الزمزمة : الصوت البعيد له دويّ ، والمراد أنّه أتاهاهم بكلام غير مفهوم بعيد عن الأذهان مبائن للحقّ . قوله عليه السلام : (فرقاً بينهما) لما كانت المهيئة نوعين : إحداهما ما أخلّ فيها بأصل الذبح ، والثانية ما أخلّ فيها بشرائط الذبح فأشار عليه السلام إلى الثانية بقوله : (فرقاً بينهما) والحاصل أنّ الحكمة فيه غرض يتعلّق بأديان الناس لأبداً ، وأشار إلى الأولى بقوله : (والمهيئة قد جمد فيها الدم) وتنفس البدن كناية عن العرق .

قوله عليه السلام : (إنّ من خرج من بطن أمّه أمس) حاصله أنّ الأنبياء يخبرون الناس بما كان وما يكون ، فلو كان كما زعمه السائل أنّي لهم علم ذلك ؟ . قوله : (فما ليس بشيء لا يقدر على أن يخلق شيئاً وهو ليس بشيء) هذا إبطال للشقّ الأوّل وهو أن يكون خلق نفسه ، وهو مبنيّ على ما يحكم به العقل من تقدّم العلّة على المعلول بالوجود ، ولما كان الشقّ الثاني متضمناً لما هو المطلوب وهو كون الصانع سوى هذه الممكنات الحادثة ، ولما هو غير المطلوب وهو كون صانعه مثله في الحدوث أبطال هذا بقوله : (وكذلك ما لم يكن فيكون) أي لا يمكن أن يكون صانعه شيئاً لم يكن فوجد ، وهو بحيث إذا سئل لا يعلم كيف ابتدأ نفسه ، لأنّ الممكن الذي اكتسب الوجود من غيره وهو في معرض الزوال لا يتأتّى منه إيجاد غيره .

ويحتمل أن يكون ضمير « ابتداءه » راجعاً إلى المعلول ، أي كيف يكون إنسان موجداً لإنسان آخر مع أنّه إذا سئل لا يعلم كيف كان ابتداء خلق هذا الآخر ، ويحتمل أن يكون على الوجه الأوّل دليلاً آخر على إبطال الشقّ الأوّل ، أي لا يكون للإنسان موجداً لنفسه وإلاّ لكان يعلم ابتداء خلقه . وقوله : (مع أنّنا لم نجد دليل آخر على إبطال ما سبق ، مبنيّاً على ما يحكم به العقل من أنّ التركيب والتأليف يوجب الاحتياج إلى المؤنّر .

ثمّ قال : فلو قيل : إنّ خالق الابن هو الأب ننقل الكلام إلى الأب حتّى

ينتهي إلى صانع غير مؤلف ولا مركب لا يحتاج إلى صانع آخر ، وإنما خصّ الأب لأنه أقرب الممكنات إليه ، ثم أبطل كون الأب خالقاً بوجه آخر وهو أنه لو كان خالقاً لابنه لخلقه على ما يريد ويشتيه ولملك حياته وبقائه إلى آخر ما ذكره عليه السلام .
 قوله : (يعذب المنكر لا لهيته) منكر كل من أصول الدين داخل في ذلك .
 قوله عليه السلام : (إن النار في الأجسام كأمّة) ظاهره يدل على مذهب الكمون والبروز ، ويمكن أن يكون المراد أنها جزؤ للمركبات ؛ أو لما كان من ملاقات الأجسام يحصل النار حكم بكمونها فيها مجازاً ، وحاصل ما ذكره عليه السلام من الفرق أن ما يعدم عند انطفاء السراج هو الضوء ، وأما جسم النار فهو يستحيل هواء ولا يعدم ، والروح ليس بعرض مثل الضوء حتى يعدم بتغير محله ولا يعود ، بل هو جسم باق بعد انفصاله عن البدن حتى يعود إليه ، ثم أزال عليه السلام استبعاده إعادة البدن وإعادة الروح إليه بقوله : (إن الذي خلق في الرحم) .

قوله عليه السلام : (فترى الأرض) أي ترتفع ، وظاهر الخبر انعدام الصور ثم عودها بعد فناءها وبقاء مواد الأبدان .

قوله عليه السلام : (لا ينكر من نفسه شيئاً) أي يعرف أجزاء بدنه كما كان لم يتغير شيء منها . قوله عليه السلام : (قيد رمح) بالكسر أي قدره .
 قوله : (وقال بعضهم : انتظروا) لعل في هذا التبسيم مصلحة ، وأحدهما قول المعصوم ، والآخر قول غيره ، ويحتمل أن يكون بعضهم ينسون وبعضهم ينتظرون ، وكل معصوم ذكر حال بعضهم .

قوله عليه السلام : (ثم تحرق الأرض) أي تذهب تحتها . قوله : (ولا وراء ذلك سعة ولا ضيق) أي سوى السماوات ، أي ليس بين تلك الفضاء المظلم وبين السماء شيء ، والله يعلم .
 ٣ - يد : الدقاق ، عن أبي القاسم العلوي ، عن البرمكي ، عن الحسين بن الحسن ، عن إبراهيم بن هاشم القمي ، عن العباس بن عمرو الفقيمي ، عن هشام بن الحكم في حديث الزنديق الذي أتى أباعبدالله عليه السلام ^(١) فكان من قول أبي عبدالله عليه السلام له : لا يخلو

(١) قد أخرج المصنف مواضع من الحديث عن التوحيد والاحتجاج في كتاب التوحيد ونصل في تفسيره وشرح مضللاته ، فمن شاء التفصيل فليراجع هناك .

قولك : إنهما اثنان من أن يكونا قديمين قويتين ، أو يكونا ضعيفين ، أو يكون أحدهما قويتاً والآخر ضعيفاً ، فإن كانا قويتين فلم لا يدفع كل واحد منهما صاحبه وينفرد بالتدبير ؟ وإن زعمت أن أحدهما قوي والآخر ضعيف ثبت أنه واحد كما نقول ، للعجز الظاهر في الثاني ، وإن قلت : إنهما اثنان لم يخلو ^(١) من أن يكونا متفقين من كل جهة ، أو مفترقين من كل جهة ، فلمّا رأينا الخلق منتظماً والفلك جارياً ^(٢) واختلاف الليل والنهار والشمس والقمر دلّ صحة الأمر والتدبير واتلاف الأمر على أن المدبّر واحد ؛ ثم يلزمك إن ادّعت اثنين فلا بدّ من فرجة بينهما ^(٣) حتى يكونا اثنين فصارت الفرجة ثالثاً بينهما قديماً معهما فليزِمك ثلاثة ، وإن ادّعت ثلاثة لزمك ما قلنا في الاثنين حتى يكون بينهما فرجتان فيكون خمسة ، ثم يتناهي في العدد إلى ما لانهاية في الكثرة .

قال هشام : فكان من سؤال الزنديق أن قال : فما الدليل عليه ؟ ^(٤) قال أبو عبد الله عليه السلام : وجود الأفاعيل التي دلّت على أن صانعاً صنعها ، ألا ترى أنك إذا نظرت إلى بناء مشيّد مبني علمت أن له بانياً وإن كنت لم تر الباني ولم تشاهده ؟ قال : فما هو ؟ قال : هو شيء بخلاف الأشياء ، أرجع بقولي : شيء إلى إثبات معنى وأنه شيء بحقيقة الشئيّة ، غير أنه لا جسم ولا صورة ، ولا يحس ولا يجس ، ولا يدرك بالحواس الخمس ، لا تدركه الأوهام ، ولا تنقصه الدهور ، ولا يغيره الزمان . ^(٥)

قال السائل : فتقول : إنه سميع بصير ؟ قال : هو سميع بصير ، سميع بغير

(١) في نسخة وفي الكافي : لم يخل .

(٢) في الكافي هنا زيادة وهي هذه : والتدبير واحداً .

(٣) في الكافي : ثم يلزمك إن ادّعت اثنين فرجة بينهما .

(٤) أي ما قلت دليل على وحدته فما الدليل على وجوده ؟

(٥) أخرجه الكليني إلى هنا في الأصول من الكافي في باب حدوث العالم بإسناده عن علي بن إبراهيم . وأخرج قوله : فتقول : « انه سميع بصير » إلى قوله : « ولا اختلاف المعنى » بإسناد تارة في باب آخر من صفات الذات ، وأخرى إلى قوله : « فعال لما يشاء » في باب إطلاق القول بأنه شيء ، وأخرج بعده إلى قوله : « العاجزين المحتاجين » في باب الإرادة أنها من صفات الفعل ، مع اختلاف في ألفاظه أو عزنا إلى بعضه .

جارحة ، وبصير بغير آلة ، بل يسمع بنفسه ، ويبصر بنفسه ، ليس قولي : إنه يسمع بنفسه ويبصر بنفسه ^(١) أنه شيء والنفس شيء آخر ، ولكن أردت عبارة عن نفسي إذ كنت مسؤولاً ، وإفهاماً لك إذ كنت سائلاً ، وأقول : يسمع بكله ، ^(٢) لا أن الكل منه له بعض ، ولكنني أردت إفهامك والتعبير عن نفسي ، وليس مرجعي في ذلك إلا إلى أنه السميع البصير العالم الخبير بالاختلاف الذات ولا اختلاف المعنى .

قال السائل : فما هو ؟ قال أبو عبد الله عليه السلام : هو الرب ، وهو المعبود ، وهو الله ، وليس قولي : (الله) إثبات هذه الحروف : ألف ، لام ، لاه ، ولكنني أرجع إلى معنى هو شيء خالق الأشياء وصانعها ، وقعت عليه هذه الحروف ، وهو المعنى الذي يسمي به الله والرحمن والرحيم والعزیز وأشباه ذلك من أسمائه ، وهو المعبود جل وعز .

قال السائل : فإننا لم نجد موهوماً إلا مخلوقاً . قال أبو عبد الله عليه السلام : لو كان ذلك كما تقول لكان التوحيد عبثاً مرتفعاً ، لأننا لم نكلف أن نعتقد غير موهوم ، ولكننا نقول : كل موهوم بالحواس مدرك ، فما تحدّه الحواس ^(٣) وتمثله فهو مخلوق ، ولا بدّ من إثبات صانع للأشياء خارج من الجهتين المذمومتين : إحداها النفی إذ كان النفی هو الإبطال والعدم ، والجهة الثانية التشبيه من صفة المخلوق الظاهر التركيب والتأليف ، ^(٤) فلم يكن بدّ من إثبات الصانع لوجود المصنوعين ، والاضطرار منهم إليه ثبت ^(٥) أنهم مصنوعون ، وأنّ صانعهم غيرهم وليس مثلهم إذ كان مثلهم شيئاً بهم في ظاهر التركيب والتأليف وفيما يجري عليهم من حدوثهم بعد أن لم يكونوا ، وتنقلهم من صغر إلى كبر وسواد إلى بياض وقوّة إلى ضعف وأحوال موجودة لأحاجة بنا إلى تفسيرها لثباتها وجودها .

(١) في الكافي : ليس قولي : أنه سميع يسمع بنفسه وبصير يبصر بنفسه هـ .

(٢) في الكافي : فأقول : أنه سميع بكله .

(٣) في نسخة : مدرك مما تحدّه الحواس . وفي المصدر : مدرك بها تحدّه الحواس . وفي

هامشه : مدرك فما تحدّه الحواس خل وفي الكافي : مدرك به تحدّه الحواس .

(٤) في الكافي : والجهة الثانية التشبيه ، أذا كان التشبيه هو صفة المخلوق الظاهر التركيب والتأليف .

(٥) في هامش التوحيد : يثبت خل .

ج ١٠ باب احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين - ١٩٧-

قال السائل : فقد حدّثته إذ أثبتّ وجوده ، قال أبو عبد الله عليه السلام : لم أحّدّه ولكن أثبتّه ، إذ لم يكن بين الإثبات والنفي منزلة .

قال السائل : فله إنسيّة ومائيّة ؟ قال : نعم لا يثبت الشيء إلا بالإنسيّة ومائيّة .^(١)

قال السائل : فله كيفيّة ؟^(٢) قال : لا ، لأنّ الكيفيّة جهة الصفة والإحاطة ،

(١) قال المصنف في مرآة العقول ١ : ٦٠ قوله : (فله إنسيّة ومائيّة) أي وجود منتزع وحقيقة ينتزع منها الوجود ؛ فأجاب وقال : نعم لا يثبت الشيء أي لا يكون موجوداً إلا بالإنسيّة ومائيّة ، أي مع وجود حقيقة ينتزع الوجود منها . وقال بعض المحققين : و ينبغي أن يعلم أن الوجود يطلق على المنتزع المغلوط بالحقيقة العينية حيناً وعلى مصحح الانتزاع ، والمنتزع غير الحقيقة في كل موجود والمصحح في الأول تعالى حقيقة العينية وإن دلنا عليه غيره ، والمصحح في غيره تعالى مغاير للحقيقة والمبينة ، فالعني الأول مشترك بين الوجودات كلها ، والعني الثاني في الواجب عين الحقيقة الواجبة ، والمراد هنا العني الأول لاشعار السؤال بالمغايرة وكذا الجواب ، لقوله : (لا يثبت الشيء إلا بالإنسيّة ومائيّة) حيث جعل الكل مشتركاً فيه ، والمشارك فيه إنسيّة مغايرة للمائيّة . وقال بعضهم : قوله : (فله إنسيّة ومائيّة) أي إذا ثبت أن هذا المفهوم العام المشترك التصوري الذهني خارج عن وجوده الخاص وذاته فاذن له إنسيّة مخصصة ومائيّة غير مطلق الوجود هو بهما ، فقال عليه السلام : نعم لا يوجد الشيء إلا بنحو خاص من الوجود والمائيّة ، لا بمجرد الأمر العام . واعلم أن للماهية معنيين : أحدهما ما بالآراء الوجود كما يقال : وجود السكن زائد على ماهيته ، والماهية بهذا المعنى مما يعرضه الموم والاشتراك ، فليست له تعالى ماهية بهذا المعنى ؛ وثانيهما ما به الشيء هو هو ، وهذا يصح له .

(٢) سأل ذلك لما رأى في الشاهد كل ماله إنسيّة ومائيّة فله كيفيّة ، فأجاب بنفي الكيفيّة عنه تعالى بأنها صفة كمالية متقررة زائدة على ذات ما اتصف بها ، والبارئ جل شأنه مستغن بذاته عن كمال زائد ، ووصف الكيفيّة بالإحاطة لأنها بما تغشى الذات الموصوفة بها كاللبياض للجسم ، والنور للأرض ، والعلم للنفس ، والظاهر أنه سأل عن الكيفيات الجسمانية ، أو عن مطلق الصفات الزائدة ، ولما نفى عليه السلام جهة الكيفيّة والصفة الزائدة عنه وعلم أن ههنا مولة الإقدام قال : لا بد من الخروج من جهة التعميل وهو نفى الصفات بالكلية والوقوع في طرف سلوب هذه الأوصاف الإلهية ونقائضها ، ومن جهة التشبيه وهو جعل صفاتها كصفات المخلوقين ، لأن من نفى عنه معاني الصفات فقد أنكر وجود ذاته وعلمه وقدرته وإرادته وسمعه وبصره ، ورفع ربوبيته وكونه ربا ومبدعاً عما يقوّمها إلهاً خالقاً واثقاً ، ومن شبهه بغيره بأن زعم أن وجوده كوجود غيره وعلمه كعلمهم وقدرته كقدرتهم فقد أثبتّه بصفة المخلوقين الذين لا يستحقون الربوبية ، ولكن لا بد أن يثبت له علم لا يماثل شيئاً من العلوم ، وهكذا في سائر الصفات الوجودية ، وهذا هو المراد بقوله : له كيفيّة لا يستحقها غيره ، والا فليس شيء من صفاته من مقولة كيف التي هي من الاجناس ، حتى يلزم أن تكون صفته التي هي عين ذاته مركبة من جنس وفصل ، فتكون ذاتة مركبة كما قيل . وقال بعض المحققين في قوله : (لأن الكيفيّة جهة الصفة والإحاطة) : أي الكيفيّة حال الشيء باعتبار الاتصاف بالصفة والانحفاظ والتحصيل بها ، لأن الاتصاف فعلية من القوة ، فهو بين الفعلية بالصفة الموجودة أو بعدمها ، وهو في ذاته بين بين خال من الفعليتين ، فعلية وجوده وتحصله محفوظة بالكيفيّة ، ولا بد له من مهية أخرى ، فإذا هو مؤتلف مصنوع تعالى عن ذلك . قاله المصنف في مرآة العقول .

ولكن لا بدّ من الخروج من جهة التعطيل والتشبيه ، لأنّ من نفاه أنكره ودفع ربوبيّته وأبطله ، ومن شبهه بغيره فقد أثبتّه بصفة المخلوقين المصنوعين الذين لا يستحقّون الربوبيّة ، ولكن لا بدّ من إثبات ذات بلا كيفيّة لا يستحقّها غيره ^(١) لا يشارك فيها ولا يحاط بها ولا يعلمها غيره .

قال السائل : فيعاني الأشياء بنفسه ؟ ^(٢) قال أبو عبد الله عليه السلام : هو أجلّ من أن يعاني الأشياء ^(٣) بمباشرة ومعالجة ، لأنّ ذلك صفة المخلوق الذي لا تجيء الأشياء إليه ^(٤) إلّا بالمباشرة والمعالجة ، وهو تعالى نافذ الإرادة والمشيّة ، فعّال لما يشاء .

قال السائل : فله رضى وسخط ؟ قال أبو عبد الله عليه السلام : نعم ، وليس ذلك على ما يوجد في المخلوقين ، وذلك أنّ الرضى والسخط دخّال يدخل عليه فينقله من حال إلى حال ، وذلك صفة المخلوقين العاجزين المحتاجين ، ^(٥) وهو تبارك وتعالى العزيز الرحيم لا حاجة به إلى شيء ممّا خلق ، وخلقّه جميعاً محتاجون إليه ، وإنّما خلق الأشياء من غير حاجة ولا سبب اختراعاً وابتداعاً .

قال السائل : فقلّوه : « الرحمن على العرش استوى » ؟ قال أبو عبد الله عليه السلام : بذلك وصف نفسه ، وكذلك هو مستول على العرش ، بائن من خلقه ، من غير أن يكون العرش حاملاً له ، ولا أن يكون العرش حاوياً له ، ولا أنّ العرش محتازله ، ولكنّا نقول : هو حامل العرش ، وممسك العرش ، ونقول من ذلك ما قال : « وسع كرسيّه السموات والأرض » فثبتنا من العرش والكرسيّ ما ثبتته ، ونفيّا أن يكون العرش أو الكرسيّ

(١) الضمير في لا يستحقّها واجبة إلى الذات ، وفي الكافي : ولا بدّ من إثبات أن له كيفية لا يستحقّها غيره .

(٢) عانى الشيء : قاساه وعالجه . وفي نسخة من الكتاب والمصدر : فيعاني الأشياء بنفسه .

(٣) في نسخة من الكتاب والمصدر : هو أجلّ من أن يعاني الأشياء بمباشرة ومعالجة .

(٤) في المصدر والكافي : لا تجيء الأشياء له .

(٥) في الكافي : وذلك أنّ الرضا حال تدخل عليه فتقلبه من حال ، لأنّ المخلوق أجوف معتمل مركّب ، للأشياء فيه مدخل ، وخالقنا لا مدخل للأشياء فيه لانه واحد واحد الذات واحد المعنى ، فراضه ثوابه وسخطه عقابه ، من غير شيء يتداخله فيهيجه وينقله من حال إلى حال ، لأنّ ذلك من صفة المخلوقين العاجزين المحتاجين .

جاءياً له ، و أن يكون عز وجل محتاجاً إلى مكان أو إلى شيء مما خلق ، بل خلقه محتاجون إليه .

قال السائل : فما الفرق بين أن ترفعوا أيديكم إلى السماء وبين أن تخفضوها نحو الأرض ؟ قال أبو عبد الله عليه السلام : ذلك في علمه وإحاطته وقدرته سواء ، ولكنه عز وجل أمر أوليائه وعباده برفع أيديهم إلى السماء نحو العرش لأنه جعله معدن الرزق ، فثبتنا ما ثبتته القرآن والأخبار عن الرسول عليه السلام حين قال : « ارفعوا أيديكم إلى الله عز وجل » وهذا يجمع عليه فرق الأمة كلها .

قال السائل : فمن أين أثبت أنبياء ورسل ؟ قال أبو عبد الله عليه السلام : إننا لما أثبتنا أن لنا خالقاً صانعاً متعالياً عنا وعن جميع ما خلق وكان ذلك الصانع حكيماً ^(١) لم يجز أن يشاهده خلقه ولا يلامسوه ، ولا يباشرهم ولا يباشره ، ويحاجهم ويحاجوه ^(٢) فثبت أن له سفراء في خلقه وعباده يدلونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تركه فناؤهم ، فثبت الآمرون والناهون عن الحكيم العليم في خلقه ، وثبت عند ذلك أن له معبرين وهم الأنبياء وصفوته من خلقه ، حكماء مؤدبين بالحكمة ، مبعوثين بها ، غير مشاركين للناس في أحوالهم على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب ، مؤيدون من عند الحكيم ^(٣) العليم بالحكمة والدلائل والبراهين والشواهد : من إحياء الموتى ، وإبراء الأكهم والأبرص ، فلا تخلو أرض الله ^(٤) من حجة يكون معه علم يدل على صدق مقال الرسول وجوب عدالته . ^(٥)

أقول : في بعض نسخ التوحيد بعد قوله : (فرق الأمة كلها) زيادة : قال السائل

(١) في الكافي : حكيماً متعالياً .

(٢) حكى في هامش المصدر عن نسخة : ولا يحاجهم ولا يحاجوه .

(٣) في المصدر : مؤيدون من عند الله الحكيم .

(٤) في الكافي : غير مشاركين للناس على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب في شيء من أحوالهم ، مؤيدون من عند الحكيم العليم بالحكمة ، ثم ثبت ذلك في كل دهر وزمان مما أتت به الرسل والأنبياء من الدلائل والبرهان ، لكيلا تغلوا أرض الله من حجة الله .

(٥) التوحيد : ص ٢٤٨-٢٥٣ .

فتقول : إنه ينزل إلى السماء الدنيا ؟ قال أبو عبد الله عليه السلام : نقول ذلك لأن الروايات قد صحّت به والأخبار .

قال السائل : وإذا نزل أنيس قد حال عن العرش ، وحوّله عن العرش انتقال ؟ ^(١)
قال أبو عبد الله عليه السلام : ليس ذلك على ما يوجد من المخلوق الذي ينتقل باختلاف الحال عليه والملافة والسأمة ، وناقل ينقله ويحوّله من حال إلى حال ، بل هو تبارك وتعالى لا يحدث عليه الحال ، ولا يجري عليه الحدوث ، فلا يكون نزوله كنزول المخلوق الذي متى تنحى عن مكان خلا منه المكان الأولى ، ولكنه ينزل إلى سماء الدنيا بغير معاناة ولا حركة فيكون هو كما في السماء السابعة على العرش كذلك هو في سماء الدنيا ، إنما يكشف عن عظمته ويرى أواياه نفسه حيث شاء ، ويكشف ما شاء من قدرته ، ومنظره في القرب والبعد سواء . ^(٢)

أقول : وفي تلك النسخة التي فيها تلك الزيادة زيادة أخرى بعد تمام الخبر ومعنى هذه : قال مصنف هذا الكتاب قوله عليه السلام : (إنه على العرش) ليس بمعنى التمكن فيه ، ولكنه بمعنى التعالى عليه بالقدرة ، يقال : فلان على خير ، واستعانه على عمل كذا وكذا ، ليس بمعنى التمكن فيه والاستقرار عليه ، ^(٣) ولكن ذلك بمعنى التمكن منه والقدرة عليه .

وقوله : (في النزول) ليس بمعنى الانتقال وقطع المسافة ، ولكنه على معنى إنزال الأمر منه إلى سماء الدنيا ، لأن العرش هو المكان الذي ينتهى إليه بأعمال العباد من السدرة المنتهى إليه ، وقد يجعل الله عز وجل ^(٤) السماء الدنيا في الثلث الأخير من الليل وفي ليالي الجمعة مسافة الأعمال في ارتفاعها أقرب منها في سائر الأوقات إلى العرش .

(١) في المصدر : وحوّله عن العرش صفة حدثت ؟

(٢) التوحيد : ص ٢٥٤ .

(٣) في المصدر : والاستواء عليه .

(٤) في المصدر : وقد جعل الله .

وقوله : (يري أوليائه نفسه) فإنه يعني بإظهار بدائع فطرته ، ^(١) فقد جرت العادة بأن يقال للسلطان إذا أظهر قوة و قدرة و خيلاً و رجلاً : قد أظهر نفسه ؛ وعلى ذلك دلّ الكلام ^(٢) ومجاز اللفظ . انتهى . ^(٣)

أقول : قد مضى تفاسير أجزاء الخبر في كتاب التوحيد ، ^(٤) وهذا الخبر جزء من الخبر السابق أيضاً فلا تغفل .

٤ - من كتاب الغرر للسيد المرتضى رضي الله عنه : قيل : إن الجعد بن درهم ^(٥) جعل في قارورة ماء و تراباً فاستحال دوداً و هواماً فقال لأصحابه : أنا خلقت ذلك ، لأنني كنت سبب كونه ، فبلغ ذلك جعفر بن محمد ^(٦) فقال : ليقول : كم هي ؟ و كم الذكران منه و الإناث إن كان خلقه ؟ و كم وزن كل واحد منهن ؟ وليأمر الذي سعى إلى هذا الوجه أن يرجع إلى غيره ، فانقطع و هرب .

٥ - قب : يونس في حديثه قال : سأل ابن أبي العوجاء أبا عبد الله عليه السلام : لما اختلفت منسيات الناس فمات بعضهم بالبطن و بعضهم بالسل ؟ فقال عليه السلام : لو كانت العلّة واحدة أمن الناس حتّى تجيء تلك العلّة بعينها ، فأحبّ الله أن لا يؤمن على حال .

(١) والدليل على ان الرؤية ليست بمعناه الحقيقي قوله عليه السلام بعد ذلك : (وكان ذلك الصانع حكيماً لم يجز أن يشاهده خلقه) .

(٢) في المصدر : وذلك على مستعار الكلام ومجاز اللفظ .

(٣) التوحيد : ص ٢٥٤ .

(٤) راجع ج ٣ ص ٣٠ و ٢٣٠ - ٢٤٠ و ٢٥٨ و ج ٤ ص ٦٦ و ٦٩ .

(٥) ترجمه ابن حجر في لسان الميزان ٢ : ٥٥ : قال : الجعد بن درهم عداده في التابعين ، مبتدع ضال ، زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى ، فقتل على ذلك بالعراق يوم النهر والقصة مشهورة ، وللجعد أخبار كثيرة في الزندقة : منها انه جعل في قارورة تراباً و ماء فاستحال دوداً و هواماً ، فقال : أنا خلقت هذا لأنني كنت سبب كونه ، فبلغ ذلك جعفر بن محمد فقال : ليقول : كم هو ؟ و كم الذكران منه و الاناث إن خلقه ، وليأمر الذي يسعى إلى هذا أن يرجع إلى غيره ، فبلغه ذلك فرجع .

قال : ولم يميل القلب إلى الخضرة أكثر مما يميل إلى غيرها ؟ قال : من قبل أن الله تعالى خلق القلب أخضر ، ومن شأن الشيء أن يميل إلى شكله .

ويروي أنه لما جاء إلى أبي عبد الله عليه السلام قال له : ما اسمك ؟ فلم يجبه ، وأقبل عليه السلام على غيره ، فانكفاً راجعاً إلى أصحابه ، فقالوا : ما وراءك ؟ قال : شرّ ابتدأني ، فسألني عن اسمي ، فإن كنت قلت : عبد الكريم فيقول : من هذا الكريم الذي أنت عبده ؟ فإمّا أقرّ بمليك ، وإمّا أظهر منّي ما أكنتم ، فقالوا : انصرف عنه ، فلمّا انصرف قال عليه السلام : وأقبل ابن أبي العوجاء إلى أصحابه محجوجاً قد ظهر عليه ذلّة الغلبة فقال من قال منهم : إن هذه للحجبة الدامغة ، صدق وإن لم يكن خير يرجى ولا شرّ يتقى فالناس شرعٌ سواء ، وإن يكن منقلب إلى ثواب وعقاب فقد هلكنا ؛ فقال ابن أبي العوجاء لأصحابه : أو ليس بابن الذي نكل بالخلق ، ^(١) وأمر بالخلق ، وشوّه عوراتهم ، وفرّق أموالهم ، وحرّم نساءهم ؟ ^(٢)

بيان : لعلّ الخضرة في القلب كناية عن كونه مأموراً بالعلم والحكمة ومحلاً لأزهار المعرفة ، وقد مرّ في كتاب التوحيد أن الخضرة صورة ومثال للمعرفة .

٦ - فس : روي أنه لما سأل رجل من الزنادقة أباجعفر الأحول فقال : أخبرني عن قول الله تعالى : « فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى و ثلاث و رباع فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة » وقال تعالى في آخر السورة : « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كلّ الميل » فين القولين فرق ، فقال أبوجعفر الأحول : فلم يكن في ذلك عندي جواب ، فقدمت المدينة فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فسألته عن الآيتين فقال : أمّا قوله : « فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة » فإنما عني في النفقة ، وقوله : « ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم » فإنما عني في المودة ، فإنه لا يقدر أحد أن يعدل بين امرأتين في المودة ؛ فرجع أبوجعفر الأحول إلى الرجل فأخبره ، فقال : هذا حملته من الحجاز . ^(٣)

(١) نكل به : صنع به صنيعاً يحذر غيره إذا رآه .

(٢) مناقب آل أبي طالب : ص ٣٣٢ .

(٣) تفسير القمي : ص ١٤٣ سورة النساء .

٧ - ك : عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن حماد بن عيسى ، عن الحسين بن المختار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام لا يبي حنيفة : ^(١) يا أبا حنيفة ما تقول في بيت سقط على قوم و بقي منهم صبيان : أحدهما حر ، و الآخر مملوك لصاحبه فلم يعرف الحر من المملوك ؟ فقال أبو حنيفة : يعتق نصف هذا ، و يعتق نصف هذا ، و يقسم المال بينهما ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : ليس كذلك و لكنّه

(١) هو النعمان بن ثابت بن زوطى امام أهل السنة و فقيهم و عظيمهم ، قال الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١٣ : ٢٢٣-٢٢٤ أبو حنيفة النعمان بن ثابت أبو حنيفة النعماني ، و فقيه أهل العراق ، هو من أهل الكوفة ، نقله أبو جعفر المنصور الى بغداد فاقام بها حتى مات ، و دفن بالجانب الشرقي منها في مقبرة الغيزران ، ثم حكى بطريقه عن عمر بن حماد بن أبي حنيفة انه قال : أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى ، فأما زوطى فانه من أهل كابل ، و ولد ثابت على الإسلام ، و كان زوطى مملوكا لبنى تيم الله بن ثعلبة فاعتق ، فولأه لبنى تيم الله ثم لبنى قتل ، و كان أبو حنيفة خرازا و دكانه معروف في دار عمرو بن حريث . و حكى بطريقه عن أبي جعفر انه قال : كان أبو حنيفة اسمه عتيك بن زوطرة ، فسوى نفسه نعمان و أباه ثابتا ، ثم فصل في ترجمته و مناقبه و ما قيل في تقه و عبادته و ورعه و جوده و سماحته و وفور عقله الى أن قال : و قد سقنا عن أيوب السخنياني و سفيان الثوري و سفيان بن عيينة و أبي بكر بن عياش و غيرهم من الائمة اخبارا كثيرة تتضمن تقريب ابي حنيفة والمدح له و الثناء عليه ، و المحفوظ عند نقلة الحديث عن الائمة المتقدمين و هؤلاء المذكورين منهم ابي حنيفة خلاف ذلك ، و كلامهم فيه كثير لامور شنيعة حفظت عليه متعلق بعضها بأصول الديانات ، و بعضها بالفروع : ثم ذكر القوم الذين ردوا على أبي حنيفة وهم : أيوب السخنياني ، و جرير بن حازم ، و همام بن يحيى ، و حماد بن سلمة ، و حماد بن زيد ، و أبو عوانة ، و عبد الوارث ، و سوار العبدي القاضي ، و يزيد بن زريع ، و علي بن عاصم ، و مالك بن انس ، و جعفر ابن محمد عليه السلام ، و عمر بن قيس ، و أبو عبد الرحمن المقرئ ، و سعيد بن عبد العزيز ، و الاوزاعي ، و عبد الله بن المبارك ، و أبو اسحاق الفزاري ، و يوسف بن أسباط ، و محمد بن جابر ، و سفيان الثوري ، و سفيان بن عيينة ، و حماد بن أبي سليمان ، و ابن أبي ليلى ، و حفص بن غياث ، و أبو بكر بن عياش ، و شريك بن عبد الله ، و وكيع بن الجراح ، و رقية بن مصقلة ، و الفضل بن موسى ، و عيسى بن يونس ، و العجاج بن أرطاة ، و مالك بن مغول ، و القاسم بن حبيب ، و ابن شبرمة .

ثم ذكر ما ردوا عليه ما حكى عنه في الايمان ، و القول بخلق القرآن ، و ما حكى عنه من مستشعات الالفاظ و الافعال ، و ما قاله العلماء في ذم رأيه و التحذير عنه بما يطول ذكره و يبلغ ٥٣ صفحة . قلت : ولد سنة ثمانين و مات في سنة خمسين و مائة ، و له من الكتب : كتاب الفقه الاكبر ، و كتاب العالم و التعلم ، و كتاب الرد على القدريّة ، و رسالته الى البستي .

يقرع ، فمن أصابته القرعة فهو الحرّ ، و يعتق هذا فيجعل مولى له .^(١)

٨ - ختص : محمد بن عبيد ، عن حماد ، عن محمد بن مسلم قال : دخل أبو حنيفة على أبي عبد الله عليه السلام فقال : إني رأيت ابنك موسى يصلي والناس يمرّون بين يديه فلا ينهاهم وفيه ما فيه ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : ادع ، فلمّا جاءه قال : يا بني إنّ أبا حنيفة يذكرك أنّك تصلي والناس يمرّون بين يديك فلا تنهاهم ، قال : نعم يا أبا ، إنّ الذي كنت أصلي له كان أقرب إليّ منهم ، يقول الله تعالى : « ونحن أقرب إليه من حبل الوريد » قال : فضمّه أبو عبد الله عليه السلام إلى نفسه وقال : بأبي أنت وأمي يا مودع الأسرار .

فقال أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا حنيفة القتل عندكم أشدّ أم الزنا ؟ فقال : بل القتل قال : فكيف أمر الله تعالى في القتل بالشاهدين وفي الزنا بأربعة ؟ كيف يدرك هذا بالقياس ؟ يا أبا حنيفة ترك الصلاة أشدّ أم ترك الصيام ؟ فقال : بل ترك الصلاة ، قال : فكيف تقضي المرأة صياها ولا تقضي صلاتها ؟ كيف يدرك هذا بالقياس ؟ ويحك يا أبا حنيفة النساء أضعف عن المكاسب أم الرجال ؟ فقال : بل النساء ، قال : فكيف جعل الله تعالى للمرأة سهماً وللرجل سهمين ؟ كيف يدرك هذا بالقياس ؟ يا أبا حنيفة الغائط أقدر أم المنى ؟ قال : بل الغائط ، قال : فكيف يستنجى من الغائط ويغتسل من المنى ؟ كيف يدرك هذا بالقياس ؟ تقول : سأ نزل مثل ما أنزل الله ؟ قال : أعوذ بالله أن أقوله . قال : بلى تقوله أنت وأصحابك من حيث لا تعلمون .

قال أبو حنيفة : جعلت فداك حدّني بحديث أرويه عنك ، قال : حدّني أبي محمد بن عليّ ، عن أبيه عليّ بن الحسين ، عن جدّه الحسين بن عليّ ، عن أبيه عليّ بن أبي طالب صلوات الله عليهم أجمعين قال : قال رسول الله عليه السلام : إنّ الله أخذ ميثاق أهل البيت^(٢) من أعلى عليّين ، وأخذ طينة شيعتنا منه ، ولو جهد أهل السماء وأهل الأرض أن يغيّروا من ذلك شيئاً ما استطاعوه . قال : فبكى أبو حنيفة بكاءً شديداً وبكى أصحابه ثم خرج وخرجوا .^(٣)

(١) الفروع ٢ : ٢٧٥ .

(٢) استظهر في هامش نسختين أن الصحيح : إنّ الله أخذ طينة أهل البيت .

(٣) الاختصاص : مخطوط . وأخرج الكليني صدقته الحديث بإسناده عن علي بن إبراهيم رفعه عن

محمد بن مسلم في الفروع من الكافي ١ : ٨٢ .

ج ١٠ باب احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين - ٢٠٥-

٩- ع ، ل : الطالقاني ، عن الحسن بن علي العدوي ، عن عباد بن صيب ، عن أبيه ، عن جده ، عن الربيع صاحب المنصور قال : حضر أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام مجلس المنصور يوماً و عنده رجل من الهند يقرء كتب الطب ، فجعل أبو عبد الله الصادق جعفر بن محمد عليه السلام ينصت لقراءته ، فلمّا فرغ الهندي قال له : يا أبا عبد الله أريد ممّا معي شيئاً ؟ قال : لا ، فإنّ مامعي خير ممّا معك .

قال : وما هو ؟ قال : أدوي الحارّ بالبارد ، والبارد بالحارّ ، والرطب باليابس ، واليابس بالرطب ، وأردّ الأمر كلّهُ إلى الله عزّ وجلّ ، وأستعمل ما قاله رسول الله ﷺ : (واعلم أنّ المعدة بيت الداء والحمية هي الدواء) وأعوذ البدن ما اعتاد . فقال الهندي : وهل الطبّ إلّا هذا ؟ فقال الصادق عليه السلام : أفراني عن كتب الطبّ أخذت ؟ قال : نعم ، قال : لا والله ما أخذت إلّا عن الله سبحانه ، فأخبرني أنا أعلم بالطبّ أم أنت ؟ فقال الهندي : لا بل أنا .

قال الصادق عليه السلام : فأسألك شيئاً ، قال : سل ، قال : أخبرني يا هندي كم كان في الرأس شؤون ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ جعل الشعر عليه من فوقه ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ خلت الجبهة من الشعر ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ كان لها تخطيط وأساور ؟ قال : لا أعلم .

قال : فلمّ كان الحاجبان من فوق العينين ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ جعلت العينان كاللوزتين ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ جعل الأنف فيما بينهما ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ كان ثقب الأنف في أسفله ؟ قال : لا أعلم .

قال : فلمّ جعلت الشفة والشارب من فوق الفم ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ احتدّ السنّ ، وعرض الضرس ، وطال الناب ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ جعلت اللحية للرجال ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ خلت الكفّان من الشعر ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ خلا الظفر والشعر من الحياة ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ كان القلب كحَبّ الصنوبر ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ كانت الربة قطعيتين ، وجعل حرّكتها في موضعها ؟ قال : لا أعلم . قال : فلمّ كانت الكبد حذاء ؟ قال : لا أعلم .

قال : فلم كانت الكلية كحَبِّ اللّوِيَّا ؛ قال : لا أعلم . قال : فلم جعل طيِّ الركبتيْن إلى خلف ؛ قال لا أعلم . قال : فلم تَخَصَّصْتَ القدم ؛ قال : لا أعلم .
فقال الصادق عليه السلام : لكنِّي أعلم ، قال : فأجب . قال الصادق عليه السلام : كان في الرأس شؤون لأنَّ المجوِّف إذا كان بلا فصل أسرع إليه الصّداع ، فإذا جعل ذافصول كان الصّداع منه أبعد . وجعل الشعر من فوقه لتوصل بوصوله الأدهان إلى الدماغ ، و يخرج بأطرافه البخار منه ، ويردّ الحرّ والبرد الواردين عليه . و خلّت الجبهة من الشعر لأنّها مصبُّ النور إلى العينين . وجعل فيها التخطيط والأساور ليحتبس العرق الوارد من الرأس عن العين قدر ما يميّطه ^(١) الإنسان عن نفسه ، كالأُنْهَار في الأرض التي تحتبس المياه . وجعل العاجبان من فوق العينان ليراد عليهما ^(٢) من النور قدر الكفاف ، ألا ترى يا هندي أنَّ من غلبه النور جعل يده على عينيه ليرد عليهما قدر كفايتهما منه ؛ وجعل الأنف فيما بينهما ليقسّم النور قسمين إلى كلّ عين سواء . وكانت العين كاللوزة ليجري فيها المليل بالدواء ، ويخرج منها الداء ، ولو كانت مربعة أو مدوّرة ماجرى فيها المليل ، وما وصل إليها دواء ، ولا خرج منها داء . وجعل ثقب الأنف في أسفلها لتنزل منه الأدواء المنحدرة من الدماغ ، ويصعد فيه الأرياح ^(٣) إلى المشام ، ولو كان في أعلاه لما أنزل داء ، ولا وجد رائحة . وجعل الشارب والشفة فوق الفم لحبس ما ينزل من الدماغ عن الفم لئلا يتنفّص ^(٤) على الإنسان طعامه و شرابه فيميّطه عن نفسه . وجعلت اللّحية للرجال ليستغني بها عن الكشف في المنظر ويعلم بها الذكر من الأنثى . وجعل السنّ حاداً لأنّ به يقع العَضّ . وجعل الضرس عريضاً لأنّ به يقع الطحن والمضغ . وكان الناب طويلاً ليسند ^(٥) الأضراس والأسنان كالأسطوانة في البناء .

(١) أي يتعاه ويبعده عن نفسه .

(٢) في نسخة : ليرد عليهما . وفي أخرى : ليوردا .

(٣) في نسخة : ويصعد فيه الروائح . وفي أخرى وكذا الملل : الأرياح .

(٤) أي لئلا يتكدر على الإنسان طعامه و شرابه . وفي نسخة : لكيلا يتنفّص .

(٥) في نسخة : ليشد الأضراس . وفي الملل : ليشد الأضراس . وفي النسخ : ليشهد

الأضراس .

و خلا الكفّان من الشعر لأنّ بهما يقع اللمس ، فلو كان فيهما شعر مادري الإنسان ما يقابله و يلمسه .^(١) و خلا الشعر والظفر من الحياة لأنّ طولهما سمج^(٢) و قصّهما حسن ، فلو كان فيهما حياة لألم الإنسان لقصّهما .^(٣) و كان القلب كعب الصنوبر لأنّه منكس فجعل رأسه دقيقاً ليدخل في الرية فتروّح عنه ببردها ، لئلاّ يشيط الدماغ بحرّه .

و جعلت الرية قطعتين ليدخل بين مضاعطها فيتروّح عنه بحرّكتها . و كانت الكبد حذاء لتثقل المعدة و يقع جميعها عليها فيعصرها ليخرج ما فيها من البخار . و جعلت الكلية كعب اللّوبيا لأنّ عليها مصبّ المنى نقطة بعد نقطة ، فلو كانت مربعة أو مدوّرة احتبست النقطة الأولى إلى الثانية^(٤) فلا يلتدّ بخرجها الحيّ ، إذ المنى ينزل من فقاّر الظهر إلى الكلية ، فهي كالوددة تنقبض و تنبسط ، ترميه أو لا فأولاً إلى المثانة كالبنطقة من القوس . و جعل طيّ الركبة إلى خلف لأنّ الإنسان يمشي إلى ما بين يديه فيعتدل الحركات ،^(٥) ولولا ذلك لسقط في المشي ؛ و جعلت القدم مخرصة لأنّ الشيء إذا وقع على الأرض جميعه ثقل ثقل حجر الرحى ، فإذا كان على حرفه دفعه الصبي^(٦) و إذا وقع على وجهه صعب نقله على الرجل .

فقال له الهنديّ : من أين لك هذا العلم ؟ فقال عليه السلام : أخذته عن آبائي عليه السلام عن رسول الله ﷺ ، عن جبرئيل ، عن ربّ العالمين جلّ جلاله الذي خلق الأجساد و الأرواح . فقال الهنديّ : صدقت و أنا أشهد أن لا إله إلاّ الله ، و أنّ محمداً رسول الله و عبده ، و أنّك أعلم أهل زمانك .^(٧)

بيان : قال ابن سينا في التشريح : أمّا الجمجمة فهي من سبعة أعظم : أربعة

(١) في نسخة : مادري الإنسان ما يلمسه و يلمسه .

(٢) في نسخة : لان طولهما وسخ . وفي اللل : لان طولهما وسخ يتبع .

(٣) في نسخة : لالم الإنسان بقصهما .

(٤) في نسخة و في الفصّل : احتبست النطفة الاولى إلى الثانية .

(٥) في نسخة : فيعتدل الحركتان .

(٦) في نسخة و في الفصّل : دفعه الصبي .

(٧) علل الشرائع : ٤٤ ، الفصّل ٢ : ٩٧ .

كالجدران ، و واحد كالقاعدة ، و الباقيات يتألف منها القحف ، و بعضها موصول إلى بعض بدروز يقال لها الشؤون . وقال الجوهرى : السرّ واحد أسرار الكفّ والعجبة وهي خطوطها ، و جمع الجمع أساير . وقال : رجل مخصر القدمين : إذا كانت قدمه تمسّ الأرض من مقدّمها وعقبها ، وتخوى أخمصها مع دقّة فيه .

قوله : (بوصوله) أي بسبب وصول الشعر إلى الدماغ تصل إليه الأدهان ، ولعلّه كان بدله «بأصوله» لمقابلة قوله : «بأطرافه» .

قوله : (في المنظر) متعلّق بقوله : (يستغني) أي ليستغني في النظر بسبب اللّحية عن كشف العورة لاستعلام كونه ذكراً أو أنثى .

قوله عليه السلام : ليسند الأضراس و الأسنان لعلّ ذلك لكونه طويلاً يمنع وقوع الأسنان بعضها على بعض في بعض الأحوال ، كما أنّ الأسطوانة تمنع وقوع السقف ؛ أولكونه أقوى و أثبت من سائر الأسنان فيحفظ سائرهما بالالتصاق به ، كما يجعل بين الأسطوانتين المشبّتين في الأرض أخشاب دقاق فتمسكها . وقال الجوهرى : شاط السمن : إذا نضج حتّى يحترق .

قوله : (لأنّ الإنسان يمشي إلى ما بين يديه) لعلّ المعنى أنّ الإنسان يميل في المشي إلى قدّامه بأعلى بدنه ، وإنّما ينحني أعاليه إلى هذه الجهة كحالة الركوع مثلاً ، فلمّا كان طيّ الرّكبة من قدّامه أيضاً لكان يقع على وجهه ، فجعلت الأعلى مائلة إلى القدّام و الأسافل مائلة إلى الخلف لتعتدل الحركات ، فلا يقع في المشي ولا في الركوع و أمثالهما ، فقوله : (يمشي إلى ما بين يديه) أي مائلاً إلى ما بين يديه ، وسيأتي مزيد توضيح لهذا الخبر في كتاب السماء والعالم إن شاء الله تعالى .

١٠ - كنز : روى الشيخ المفيد قدّس الله روحه بإسناده إلى محمد بن السائب الكلبي قال : لمّا قدم الصادق عليه السلام العراق نزل الحيرة فدخل عليه أبو حنيفة وسأله عن مسائل وكان ممّا سأله أن قال له : جعلت فدائك ما الأمر بالمعروف ؟ فقال عليه السلام : المعروف يا أبا حنيفة المعروف في أهل السماء المعروف في أهل الأرض وذاك أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام . قال : جعلت فدائك فما المنكر ؟ قال : اللّذان ظلّما حقّه و ابتزّاه (١) أمره ،

(١) ابتز منه الشيء : استلبه قهراً .

وحلّا الناس على كتفه . قال : ألا ما هو أن ترى الرجل على معاصي الله فتنهأ عنها ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : ليس ذلك أمر بمعروف ولا نهي عن منكر إنما ذاك خير قدّمه . قال أبو حنيفة : أخبرني جعلت فداك عن قول الله عز وجل : « ثمّ لتسألن يومئذ عن النعيم » قال : فما هو عندك يا أبا حنيفة ؟ قال ، الأمن في السرب ، وصحة البدن ، والقوت الحاضر .^(١) فقال : يا أبا حنيفة لئن وقفك الله أو أوقفك يوم القيامة حتّى يسألك عن كلّ أكلة أكلتها وشربة شربتها ليطولنّ وقوفك .

قال : فما النعيم جعلت فداك ؟ قال : النعيم نحن ؛ الذين أنقذ الله الناس بنا من الضلالة ، وبصرهم بنا من العمى ، وعلمهم بنا من الجهل . قال : جعلت فداك فكيف كان القرآن جديداً أبداً ؟ قال : لأنّه لم يجعل لزمان دون زمان فتخلقه الأيّام ، ولو كان كذلك لفنى القرآن قبل فناء العالم .^(٢)

١١ - شا : جعفر بن محمد بن قولويه ، عن الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن العباس بن عمر والفقيمي أنّ ابن أبي العوجاء و ابن طالوت وابن الأعمى وابن المقفّع في نفر من الزنادقة كانوا مجتمعين في الموسم بالمسجد الحرام ، وأبو عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام فيه إذ ذاك يفتي الناس ، ويفسر لهم القرآن ، ويجيب عن المسائل بالحجج والبيّنات ، فقال القوم لابن أبي العوجاء : هل لك في تغليب هذا الجالس و سؤاله عما يفضحه عند هؤلاء المحيطين به ؟ فقد ترى فتنة الناس به ، و يفسّر لهم القرآن و يجيب عن المسائل به ، و هو علامة زمانه ؛ فقال لهم ابن أبي العوجاء : نعم ، ثمّ تقدّم ففرّق الناس و قال : أبا عبد الله إنّ المجالس أمانات ، ولا بدّ لكلّ من كان به سعال أن يسعل ، فتأذن لي في السؤال ؟

فقال أبو عبد الله عليه السلام : سل إن شئت ، فقال ابن أبي العوجاء : إلى كم تدوسون هذا اليبدر ،^(٣) وتلوزون بهذا الحجر ، و تعبدون هذا البيت المرفوع بالطوب والمدر ، وتهرلون حوله

(١) في نسخة : والعمون الحاضر .

(٢) كنز جامع الفوائد : مخطوط .

(٣) داس الشىء ، وطئه برجله . اليبدر : الوضع الذى يجمع فيه العصيد ويداس .

هرولة البعير إذا نفر؟ من فكر في هذا وقد ر علم أنه فعل غير حكيم ولا ذي نظر؛ فقل
فإنك رأس هذا الأمر وسنانه، وأبوك أسه ونظامه .

فقال له الصادق عليه السلام: إن من أضله الله وأعمى قلبه استوخم الحق ولم
يستعذبه، وصار الشيطان وليه وربّه، ويورده موارد الهلكة^(١) ولا يصدره، وهذا
بيت استعبد الله به خلقه ليختبر طاعتهم في إتيانه، فحشهم على تعظيمه وزيارته، وجعله
قبلة للمصلين له، فهو شعبة من رضوانه، وطريق يؤدي إلى غفرانه، منصوب على استواء
الكمال، ومجمع العظمة والجلال، خلقه الله تعالى قبل دحو الأَرْض بألفي عام، فأحقّ
من أطيع فيما أمر وانتهى عما زجر الله المنشىء للأرواح والصور .

فقال له ابن أبي العوجاء: ذكرت أبا عبد الله فأحلت على غائب . فقال الصادق عليه السلام:
كيف يكون يا بلك غائباً من هو مع خلقه شاهد، وإليهم أقرب من حبل الوريد،
يسمع كلامهم، و يعلم أسرارهم، لا يخلو منه مكان، ولا يشغل به مكان، ولا يكون
من مكان أقرب من مكان، يشهد له بذلك آثاره، ويدلّ عليه أفعاله، والذي بعثه
بالآيات المحكّمة والبراهين الواضحة محمد ﷺ جاءنا بهذه العبادة فإن شككت في
شيء من أمره فسل عنه أو ضعه لك .

قال: فأبلس ابن أبي العوجاء ولم يدر ما يقول، وانصرف من بين يديه، فقال
لأصحابه: سألتكم أن تلتمسوا لي جرة فألقيتُموني على جرة.^(٢)
فقالوا له: اسكت فوالله لقد فضحتنا بحيرتك وانقطاعك، وما رأينا أحقر منك
اليوم في مجلسه .

فقال: أبي تقولون هذا؟ إنه ابن من خلق رؤوس من ترون - وأوماً بيده إلى
أهل المطوسم - .^(٣)

(١) في المصدر: يورده مناهل الهلكة .

(٢) في المصدر: سألتكم أن تلتمسوا لي غيرة فألقيتُموني على جرة .

(٣) الارشاد: ٣٠٠ . وأخرجه المصنف عن الاحتجاج وعن الامالي والعلل والتوحيد في
باب اثبات الصانع، وله ذيل راجع ج ٣ ص ٣٣-٣٥ . وأخرجه الكراچكي في كنز القوائد ص ٢٢٠
باسناده عن أبي الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن بن شاذان القمي رضى الله عنه عن خال أمه
أبي القاسم جعفر بن محمد بن قولويه .

بيان : الطوب بالضم : الآجر ، ويقال : طعام وخيم أي غير موافق . واستوخمه : لم يستمره .^(١)

و قوله : (الله المنشيء) خبر لقوله : أحق . ويقال : أبلس أي يش وتحيّر . و الجمرة بالفتح : النار المتقدمة ، والحصة . والمراد بالأول الثاني ، والثاني الأول . أي سألتكم أن تطلبوا لي حصة اللعب بها و أرميها فألقيتوني في نار متقدمة لم يمكنني التخلص منها .

١٢ - شا : روي أن أباشاكر الديصاني وقف ذات يوم في مجلس أبي عبد الله عليه السلام فقال له : إنك لأحد النجوم الزواهر ، وكان آباؤك بدوراً بواهر ، وأمهاتك عقيلات عباهر ،^(٢) وعنصرك من أكرم العناصر ، وإذا ذكر العلماء فعليك تننى العناصر ، خبّرنا أيها البحر الزاخر : ما الدليل على حدوث العالم ؟ .

فقال أبو عبد الله عليه السلام : من أقرب الدليل على ذلك ما أذكره لك ؛ ثم دعا بديضة ثم وضعها في راحته^(٣) وقال : هذا حصن ملموم داخله غرقى^(٤) رقيق يطيف به كالفضة السائلة و الذهب المائعة ، أتشك في ذلك ؟ فقال أبوشاكر : لاشك فيه . قال أبو عبد الله عليه السلام : ثم إنه تنفلق عن صورة كالتاوس ، أدخله شيء غير ما عرفت ؛ قال : لا . قال : فهذا الدليل على حدوث العالم قال أبوشاكر : دلت يا أبا عبد الله^(٥) فأوضحت وقلت فأحسنيت ، وذكرت فأوجزت ، وقد علمت أننا لا نقبل إلا ما أدر كناه بأبصارنا ، أو سمعناه بآذاننا ، أو ذقناه بأفواهنا ، أو شممناه بآنفنا ، أو لمسناه ببشرتنا . فقال أبو عبد الله عليه السلام : ذكرت الحواس الخمس وهي لا تنفع في الاستنباط إلا بدليل ، كما لا تقطع الظلمة بغير مصباح .

(١) هكذا في النسخ ، والصحيح : لم يستمره .

(٢) العقيلة من النساء : الكريمة المخدرة . قال الفيروز آبادي في القاموس : العباهر : المثلى ، الجسم والعظيم . والناهم الطويل من كل شيء . والعبهرة : الجامعة للحسن في الجسم والخلق .

(٣) في المصدر : ما أظهره لك ، ثم دعا بديضة فوضعها في راحته .

(٤) الملموم : المجتمع المستدير . الفرقى : القشرة الملصقة ببياض البيض ، وبياض البيض الذي يؤكل .

(٥) في المصدر : دلت يا أبا عبد الله فأوضحت .

يريد به عليه السلام أن الحواس بغير عقل لا يوصل إلى معرفة الغامبات ، وأن الذي أراه من حدوث الصورة معقول بني العلم به على محسوس .^(١)
أقول : قد مرّ شرح الخبر في كتاب التوحيد .^(٢)

١٣ - قب : أبو جعفر الطوسي في الأمالي وأبو نعيم في الحلية وصاحب الروضة بالإسناد - والرواية يزيد بعضها على بعض - عن محمد الصيرفي ، وعن عبد الرحمن بن سالم أنه دخل ابن شبرمة^(٣) وأبو حنيفة على الصادق عليه السلام فقال لأبي حنيفة : اتق الله ولا تنس الدين برأيك ، فإن أول من قاس إبليس ، إذ أمره الله تعالى بالسجود فقال : أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ، ثم قال : هل تحسن أن تقبس رأسك من جسدك ؟ قال : لا . قال : فأخبرني عن الملوحة في العينين ، والمرارة في الأذنين ، والبرودة في المنخرين ، والعذوبة في الشفتين لأي شيء جعل ذلك ؟ قال : لا أدري .

فقال عليه السلام : إن الله تعالى خلق العينين فجعلهما شحمتين ، وجعل الملوحة فيهما مناً على بني آدم ، ولولا ذلك لذابتا ؛ وجعل المرارة في الأذنين منماً منه على بني آدم ولولا ذلك لقمحت الدواب فأكلت دماغه ؛ وجعل الماء في المنخرين ليصعد النفس وينزل ويجد منه الريح الطيبة والرديئة ؛ وجعل العذوبة في الشفتين ليجد ابن آدم لذّة مطعمه ومشربه .

ثم قال له : أخبرني عن كلمة أولها شرك وآخرها إيمان . قال : لا أدري . قال : « لا إله إلا الله » ثم قال : أيما أعظم عند الله تعالى القتل أو الزنا ؟ فقال : بل القتل . قال : فإن الله تعالى قدرني في القتل بشاهدين ولم يرض في الزنا إلا بأربعة .
ثم قال : إن الشاهد على الزنا شهد على اثنين ، وفي القتل على واحد ، لأن القتل فعل واحد ، والزنا فعلان . ثم قال : أيما أعظم عند الله تعالى : الصوم أو الصلاة ؟

(١) الارشاد : ٣٠١ .

(٢) جامع ج ٣ ص ٣٢ وج ٤ ص ١٤١ .

(٣) بضم الشين وسكون اليا ، وضم الراء هو عبد الله بن شبرمة بن طفيل بن حسان الضبي ، هذه الشيخ في رجاله من اصحاب الامامين : السجاد والصادق عليهما السلام ، كان من فقهاء العامة العاملين بالقياس ، وكان قاضياً للمصنوع على سواد الكوفة ، وثقه ابن حجر في التقریب : ٢٧٠ ، مات في سنة ١٤٤ .

ج ١٠ باب احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين - ٢١٣ -

قال : لا بل الصلاة ، قال : فما بال المرأة إذا حاضت تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة ؟
ثم قال : لأنها تخرج إلى صلاة فتداومها ولا تخرج إلى صوم . ثم قال : المرأة أضعف
أم الرجل ؟ قال : المرأة . قال : فما بال المرأة وهي ضعيفة لها سهم واحد ، والرجل قوي
له سهمان . ثم قال : لأن الرجل يجبر على الإنفاق على المرأة ، ولا تجبر المرأة على
الإنفاق على الرجل .

ثم قال : البول أقدر أم المنى ؟ قال : البول . قال : يجب على قياسك أن يجب
الغسل من البول دون المنى ، وقد أوجب الله تعالى الغسل من المنى دون البول . ثم
قال : لأن المنى اختيار ويخرج من جميع الجسد ويكون في الأيام ، والبول ضرورة
ويكون في اليوم مرّات . قال أبو حنيفة : كيف يخرج من جميع الجسد والله يقول : « يخرج
من بين الصلب والترائب » قال أبو عبد الله عليه السلام : فهل قال : لا يخرج من غير هذين
الموضعين ؟

ثم قال عليه السلام : لم لا تحيض المرأة إذا حبلى ؟ قال : لا أدري ، قال عليه السلام والصلاة :
حبس الله تعالى الدم فجعله غذاءً للولد . ثم قال عليه السلام : أين مقعد الكتاتين ؟ قال : لا
أدري ، قال : مقعدهما على الناجدين ، والفم الدواة ، واللسان القلم ، والريق المداد .
ثم قال : لم يضع الرجل يده على مقدم رأسه عند المصيبة والمرأة على خدّها ؟ قال :
لا أدري ، فقال عليه السلام : اقتداءً بآدم وحواء حيث أهبطا من الجنة ، أما ترى أن من
شأن الرجل الاكتاب^(١) عند المصيبة ، ومن شأن المرأة رفعها رأسها إلى السماء
إذا بكت .

ثم قال عليه السلام : ما ترى في رجل كان له عبد فتزوج وزوج عبده في ليلة واحدة
ثم سافرا وجعلا امرأتيهما في بيت واحد فسقط البيت عليهما فقتل المرأتين وبقي الغلامان ،
أيتهم في رأيك المالك ؟ وأيتهم المملوك ؟ وأيتهم الوارث ؟ وأيتهم الموروث ؟ ثم قال :
فما ترى في رجل أعمى فقأ عين صحيح ، وأقطع قطع يد رجل كيف يقام عليهما الحد ؟
ثم قال عليه السلام : فأخبرني عن قول الله تعالى لموسى وهارون حين بعثهما إلى فرعون : « لعلّه
يتذكر أو يخشى » لعل منك شك ؟ قال : نعم ، قال : وكذلك من الله شك إذ قال : « لعلّه »

(١) في نسخة : الاكتاب .

ثم قال أخبرني عن قول الله تعالى : « وقد رنا فيها السير سيرا فيها ليالي وأياماً آمنين » أي موضع هو ؟ قال : هو ما بين مكة والمدينة ، قال عليه السلام : نشدكم بالله هل تسيرون بين مكة والمدينة لاتأمنون على دماءكم من القتل ، وعلى أموالكم من السرقة ؟ ثم قال : وأخبرني عن قول الله تعالى : « ومن دخله كان آمناً » أي موضع هو ؟ قال : ذاك بيت الله الحرام ، فقال : نشدكم بالله هل تعلمون أن عبد الله بن الزبير وسعيد بن جبيرة دخلاه فلم يأمنوا القتل ؟ قال : فاعفني يا ابن رسول الله ؟ قال : فأنت الذي تقول : سأ نزل مثل ما أنزل الله ، قال : أعوذ بالله من هذا القول ؟ قال : إذا سئلت فما تصنع ؟ قال : أجب عن الكتاب ، أو السنة ، أو الاجتهاد ، قال : إذا اجتهدت من رأيك وجب على المسلمين قبوله ؟ قال : نعم ، قال : وكذلك وجب قبول ما أنزل الله تعالى ، فكأنك قلت : سأ نزل مثل ما أنزل الله تعالى .

١٤ - وفي حديث محمد بن مسلم أن الصادق عليه السلام قال لأبي حنيفة : أخبرني عن هاتين النكتتين اللتين في يدي حمارك ، ليس ينبت عليهما شعر ؟ قال أبو حنيفة : خلق كخلق أذنك في جسدك وعينيك . فقال له : ترى هذا قياساً ، إن الله تعالى خلق أذني لا سمع بهما ، وخلق عيني لا بصر بهما ، فهذا لما خلقه في جميع الدواب وما ينتفع به ؟ فانصرف أبو حنيفة معتباً .^(١)

فقلت : أخبرني ماهي ؟ قال : إن الله تعالى يقول في كتابه : « لقد خلقنا الإنسان في كبد » يعني منتصباً في بطن أمه ، غذاؤه من غذائها مما تأكل وتشرب أمه ، ههنا ميثاقه بين عينيه ، فإذا أذن الله عز وجل في ولادته أتاه ملك يقال له حيوان ، فزجره زجرة انقلب ونسي الميثاق ، وخلق جميع البهائم في بطون أمهاتهن منكوسة مؤخره إلى مقدم أمه ، كما يأخذ الإنسان في بطن أمه ، فهاتان النكتتان السوداء واللتان ترى ما بين الدواب هو موضع عيونها^(٢) في بطن أمهاتها ، فليس ينبت عليه الشعر ، وهو لجميع البهائم ما خلا البعير ، فإن عنق البعير طال فتقدم رأسه بين يديه ورجليه .^(٣)

(١) أي فانصرف ملوماً . (٢) في نسخة : هو موضع انوفها .

(٣) مناقب آل أبي طالب : ج ٢ ص ٢٨ - ٣٣٠ .

ج ١٠ باب احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين - ٢١٥ -

بيان : قوله عليه السلام : (لأنها تخرج إلى صلاة) لعله مبني على وجهين : أحدهما أن الصلاة فعلٌ و الصوم تركٌ ، والثاني أن الصلاة تكون دائماً و الصوم يكون في السنة مرة ؛ ويمكن أن يقره يخرج - بالحاء المهملة - قوله عليه السلام : (فما بال الناس يغتسلون من الجنابة) لما حكم أبوحنيفة بأرجسية البول بناءً على ما رآه من طهارة محل المنى بالفرك ^(١) ألزم عليه السلام ذلك ، وإلا فالمنى أرجس عندنا . قوله عليه السلام : (أما ترى أن من شأن الرجل) أي علة هذا أيضاً مثل علة تلك ، أي أكب آدم عليه السلام عند هبوطه ، ورفع حواء رأسها عند خروجها . وسيأتي شرح تلك العلة في مواضعها إن شاء الله تعالى .

١٥ - قب : ابن جرير بن رستم الطبري ، عن إسماعيل الطوسي ، عن أحمد البصري عن أبيه ، عن أبي خنيس الكوفي قال : حضرت مجلس الصادق عليه الصلاة والسلام وعنده جماعة من النصاري فقالوا : فضل موسى وعيسى ومحمد ﷺ سواء لأنهم صلوات الله عليهم أصحاب الشرائع و الكتب ؛ فقال الصادق عليه السلام : إن محمداً ﷺ أفضل منهما وأعلم ولقد أعطاه الله تبارك وتعالى من العلم ما لم يعط غيره ؛ فقالوا آية من كتاب الله تعالى نزلت في هذا ؛ قال عليه السلام : نعم قوله تعالى : « وكتبنا له في الألواح من كل شيء » وقوله تعالى لعيسى : « وليبيننّ لكم بعض الذي تختلفون فيه » وقوله تعالى للسيد المصطفى عليه السلام : « وجئنا بك شهيداً على هؤلاء » نزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء » وقوله تعالى : « ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عدداً » فهو والله أعلم منهما ولو حضر موسى وعيسى بحضرتي و سألتني لأجبتكما وسألتكما ما أجابا ^(٢)

١٦ - ختص : ابن الوليد ، عن الصفار ، والحسن بن متيل ، ^(٣) عن إبراهيم بن هاشم ، عن إبراهيم بن محمد الهمداني ، عن السيار ، عن داود الرقي قال : سألتني

(١) فرك الشيء عن الثوب : حكاه حتى تفتت .

(٢) مناقب آل أبي طالب : ج ٢ ص ٣٣٧ .

(٣) بضم الهم او فتحه وتشديد اللاء هو الحسن بن متيل الدقاق القمي وجه من وجوه أصحابنا كثير الحديث ، له كتاب نوادر ، يروى عنه محمد بن الحسن بن الوليد ومحمد بن قولويه ، ترجمه الشيخ في رجاله والنجاشي في فهرسته .

بعض الخوارج عن قول الله تبارك وتعالى : « ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين » الآية ، ما الذي أحل الله من ذلك ؟ وما الذي حرّم الله ؟ قال : فلم يكن عندي في ذلك شيء ، فحججت فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت : جعلت فداك إن رجلاً من الخوارج سألني عن كذا وكذا ، فقال عليه السلام : إن الله عز وجل أحل في الأضحية بمنى الضأن والمعز الأهلية ، وحرّم فيها الجبلية ، وذلك قوله عز وجل : « ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين » وإن الله عز وجل أحل في الأضحية بمنى الإبل العرب ، وحرّم فيها البغاتي ، وأحل فيها البقر الأهلية ، وحرّم فيها الجبلية ، وذلك قوله عز وجل : « ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين » قال : فانصرفت إلى صاحبي فأخبرته بهذا الجواب ، فقال : هذا شيء حملته الإبل من الحجاز .^(١)

١٧ - كنز الفوائد للكراجكي : ذكروا أن أباحنيفة أكل طعاماً مع الإمام الصادق جعفر بن محمد عليهما الصلاة والسلام فلما رفع الصادق عليه السلام يده من أكله قال : الحمد لله رب العالمين ، اللهم هذا منك ومن رسولك ﷺ ؛ فقال أبو حنيفة : يا أبا عبد الله أجعلت مع الله شريكاً ؟ فقال عليه السلام له : ويلك إن الله تبارك يقول في كتابه : « وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله » ويقول عز وجل في موضع آخر : « ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله » فقال أبو حنيفة : والله لكأنني ما قرأتها قط من كتاب الله ولا سمعتها إلا في هذا الوقت . فقال أبو عبد الله عليه السلام : بلى قد قرأتها وسمعتها ولكن الله تعالى أنزل فيك وفي أشباهك : « أم على قلوب أقفالها » وقال تعالى : « كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » :^(٢)

١٨ - كتاب الاستدراك : بإسناده عن الحسين بن محمد بن عامر بإسناده أن أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه الصلاة والسلام استحضره المنصور في مجلس غاص بأهله^(٣) فأمره بالجلوس ، فأتى مليئاً ثم رفع رأسه وقال له : يا جعفر إن النبي ﷺ قال

(١) الاختصاص مخطوط .

(٢) كنز الفوائد : ١٩٦ .

(٣) غص المكان بهم : امتلاء وضاق عليهم .

لأبيك علي بن أبي طالب عليه السلام يوماً : « لولا أن تقول فيك طوائف من أمّتي ما قالت النصارى في المسيح لقلت فيك قولاً لا نمرّ به لاء إلا أخذوا من تراب قدميك يستشفون به » وقال علي عليه السلام : « يهلك في أثنان : حب مفرط ، ومبغض مفرط » فالاعتذار منه أن لا يرضى بما يقول فيه المفرط ، ولعمري أن عيسى بن مريم عليه السلام لو سكّت عما قالت فيه النصارى لعدّ به الله ، وقد نعلم ما يقال فيك من الزور والبهتان ، وإمساكك عنّ يقول ذلك فيك ورضاك به سخط الديّان ، زعم أوغاد الشام وأوباش العراق ^(١) أنك حبر الدهر وناموسه ، وحجّة الطعوب وترجمانه ، وعيبة علمه ^(٢) وميزان قسطه ، و مصباحه الذي يقطع به الطالب عرض الظلمة إلى فضاء النور ، وإن الله تبارك وتعالى لا يقبل من عامل جهل حقك في الدنيا عملاً ، ولا يرفع له يوم القيامة وزناً ، فنسبوك إلى غير حدّك ، وقالوا فيك ما ليس فيك ، فقل فإنّ أوّل من قال الحقّ لجحدك ، وأوّل من صدّقه عليه أبوك عليه السلام ، فأنت حريّ بأن تقتصّ آثارهما ، ^(٣) وتسلك سبيلهما .

فقال أبو عبد الله عليه السلام : أنا فرع من فروع الزيتونة ، وقنديل من قناديل بيت النبوة ، وسليل الرسالة ، وأديب السفارة ، وريبب الكرام البررة ، ومصباح من مصابيح المشكاة التي فيها نور النور ، وصفوة الكلمة الباقية في عقب المصطفين إلى يوم الحشر . فالتفت المنصور إلى جلسائه فقال : قد أحالني على بحر موج لا يدرك طرفه ، ولا يبلغ عمقه ، تفرّق فيه السباح ، ويحار فيه العلماء ، ويضيق بالسامع عرض الفضاء ، هذا الشجا ^(٤) المعترض في حلوق الخلفاء الذي لا يحلّ قتله ، ولا يجوز نفيه ، ولولا ما تجمّعني وإيّاه من شجرة مباركة طاب أصلها وبسق فرعها ^(٥) وعذب ثمرها بوركت في

(١) الاوغاد جمع الوغد ، الضيف المقل ، الاحقّ الدين . الاوباش : سفلة الناس وأغلاطهم .

(٢) الحبر : الزينة والسرور والنمة . العالم الصالح . وميس الدين . وفي نسخة : إنك خير الدهر . الناموس : صاحب السر المطلع على باطن امرك ، العاذق . والعيبة : ما تجعل في الثياب كالصندوق .

(٣) اقتس أثره : اتبعه . وفي نسخة : فأنت حريّ بأن تقف آثارهما .

(٤) الشجا : ما اعتراض في الحلق من عظم وغيره .

(٥) أي ارتفعت أغصانها .

الذّرّ وتقدّست في الزبر لكان منّي إليه ما لا يحمد في العواقب ، لما يبلغني من شدّة عيبه لنا ، وسوء القول فينا .

فقال أبو عبد الله عليه السلام : لا تقبل في ذي رحمك وأهل الدعة من أهلك ^(١) قول من حرّم الله عليه الجنّة وجعل مأواه النار ، فإنّ النّمام شاهد زور ، وشريك إبليس في الإغراء بين الناس ، وقد قال الله تبارك وتعالى : « يا أيّها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ ، الآية » ، ونحن لك أنصار وأعوان ، ولملكك دعائم وأركان ، ما أمرت بالمعروف والإحسان ، وأمضيت في الرعيّة أحكام القرآن ، وأرغمت بطاعتك أنف الشيطان ، وإن كان يجب عليك في سعة فهمك وكرم حلمك ومعرفتك بأدب الله أن تعمل من قطعك وتعطي من حرملك ، وتعفو عمن ظلمك ، فإنّ المكافئ ليس بالواصل ، إنّما الواصل من إذا قطعت رحمه وصلها ، فصل يزد الله في عمره ويخفف عنك الحساب يوم حشره .

فقال أبو جعفر المنصور : قد قبلت عذرك لصدّقك ، و صفحت عنك لقدرك ، فحدّثني عن نفسك بحديث أتعتّ به ، ويكون لي زاجر صدق عن الموبقات . فقال أبو عبد الله عليه السلام : عليك بالحلم فإنّه ركن العلم ، وأملك نفسك عند أسباب القدرة ، فإنّك إن فعلت كلّ ما تقدّر عليه كنت كمن شقّى غيظاً ، أو أبدى حقداً ، أو يجب أن يذكر بالصولة ، واعلم أنّك إن عاقبت مستحقاً لم يكن غاية ما توصف به إلّا العدل ، ولا أعلم حالاً أفضل من حال العدل ، والحال التي توجب الشكر أفضل من الحال التي توجب الصبر .

فقال أبو جعفر المنصور : وعظمت فأحسننت و قلت فأوجزت ، فحدّثني عن فضل جدّك عليّ بن أبي طالب عليه الصلاة والسلام حديثاً لم تروه العامّة . فقال أبو عبد الله عليه السلام : حدّثني أبي ، عن جدّي أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : ليلة أسري بي إلى السماء فتح لي في بصري غلوة ^(٢) كمثال ما يرى الراكب خرق الإبرة مسيرة يوم ، و عهد إليّ ربّي في عليّ ثلاث كلمات ، فقال : يا عجل ، فقلت : لبّيك ربّي ، فقال : إنّ عليّاً

(١) في نسخة : وأهل الرعة من أهلك .

(٢) الغلوة المرة من غلا : الغاية وهي رمية سهم أبعد ما تقدّر عليه .

ج ١٠ باب احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين - ٢١٩ -

إمام المتقين ، وقائد الغر المحجلين ، ويعسوب المؤمنين ،^(١) والمال يعسوب الظلمة ، وهو الكلمة التي ألزمتها المتقين ، وكانوا أحقّ بها وأهلها فبشّره بذلك ؛ قال : فبشّره النبي صلى الله عليه وآله بذلك فقال : يا رسول الله وإنّي أذكر هناك ؛ فقال : نعم إنك لتذكر في الرفيع الأعلى . فقال المنصور : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .^(٢)

١٩ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن علي بن عاصم ،^(٣) عن سليمان بن داود الشاذكوني ،^(٤) عن حفص بن غياث^(٥) قال : كنت عند سيّد الجعافر جعفر بن محمد علقمّة لما أقدمه المنصور فأناّه ابن أبي العوجاء وكان ملحداً فقال له : ما تقول في هذه الآية : «كلمنا نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها» ؛ هب هذه الجلود عصمت فعذّبت فما بال الغير يعذّب ؟ قال أبو عبد الله عليه السلام : ويحك هي هي ، وهي غيرها . قال : اعقلني هذا القول . فقال : له أرأيت لو أن رجلاً عمداً إلى لبنة فكسّرها ثم صب عليها الماء وجبلها^(٦) ثم ردّها إلى هيئتها الأولى ، ألم تكن هي هي وهي غيرها ؟ فقال : بلى أمتع الله بك .^(٧)

(١) قال الجزوي في النهاية : أصل الفرة : البياض الذي في وجه الفرس ، ومنه الحديث : «مر محجلون من آثار الوضوء» الفرجع الاغر من الفرة بياض الوجه ، يريد : بياض وجوههم بنور الوضوء يوم القيامة . وقال : المحجل هو الذي يرتفع البياض في قوامه إلى موضع القيد ويجاور الاوساخ ، ومنه الحديث : «أمتي الفر المحجلون» أي يبيض مواضع الوضوء من الايدي والاقدام ، استمار اثر الوضوء في الوجه واليدين والرجلين للانسان من البياض الذي يكون في وجه الفرس ويديه ورجليه . وقال : اليسوب : السيد والرئيس والمقدم وأصله فعل النحل .
(٢) الاستدراك لم يظهر المصنف بنسخته ، ووجد أخباراً مأخوذة منه يخط الشيخ الفاضل محمد بن علي العجمي ، وذكر انه نقلها من خط الشهيد رفع الله درجته . هكذا قال في مقدمته على الكتاب . راجع ج ١ ص ٢٩ ، وذكره في مصنفات الشهيد رحمه الله ، ولكن المنقول من خط الشهيد انه بعض قدماء الاصحاب ، وانه لم يظهر له اسمه ولا شيء من حاله ، نعم يروى عن الشيخ ابن قولويه فهو من معاصري المفيد . راجع الذريعة ٢ : ٢٢ .

(٣) وصفه في المصدر بالزفرى .

(٤) في المصدر : أبو أيوب الشاذكوني المنقري قلت : قد اسلفنا ترجمته .

(٥) وصفه في المصدر بالقاضي ، قلت : هو حفص بن غياث بن طلق بن معاوية النخعي ابو عمر الكوفي القاضي الفقيه ، ترجمه الشيخ في رجاله وفهرسته ، و عدّه من اصحاب الباقر والصادق عليهما السلام ، وقال النجاشي : ولي القضاء ببغداد الشرقية لهارون ، ثم ولاء قضاء الكوفة ومات بها سنة ١٩٤ له كتاب ؛ وصرح الشيخ والكشي بانه عامي المذهب ، وله ترجمة في تراجم العامة .
(٦) جبل التراب : صب عليه الماء ووعكه طيناً .

(٧) أي أطال عمره . المجالس والاخبار : ص ٢٠ .

٢٠ - أقول : وجدت بخط بعض الأفاضل نقلاً من خط الشهيد رفع الله درجته قال : قال أبو حنيفة النعمان بن ثابت جئت إلى حجّام بمنى ليعلق رأسي ، فقال : ادن ميامنك ، واستقبل القبلة ، وسمّ الله ؛ فتعلّمت منه ثلاث خصال لم تكن عندي ، فقلت له : مملوك أنت أم حرّ ؟ فقال : مملوك ، قلت : لمن ؟ قال : لجعفر بن محمد العلوي عليه السلام ، قلت : أشاهد هوأم غائب ؟ قال : شاهد ؛ فصرت إلى بابهِ واستأذنت عليه فحجّمني ، وجاء قومٌ من أهل الكوفة فاستأذنوا فأذن لهم ، فدخلت معهم ، فلمّا صرت عنده قلت له : يا ابن رسول الله لو أرسلت إلى أهل الكوفة فنهيتهم أن يشتموا أصحاب محمد عليه السلام ، فأبى ، فتركته بها أكثر من عشرة آلاف يشتمونهم ، فقال : لا يقبلون منّي ، فقلت : ومن لا يقبل منك وأنت ابن رسول الله عليه السلام ؟ فقال : أنت ممن لم تقبل منّي ، دخلت داري بغير إذني وجلست بغير أُمري ، وتكلّمت بغير رأيي ، وقد بلغني أنّك تقول بالقياس ، قلت : نعم به أقول ، قال : ويحك يا نعمان أوّل من قاس الله تعالى إبليس حين أمره بالسجود لآدم عليه السلام وقال : خلقتني من نار وخلقته من طين ، أيّما أكبر يا نعمان القتل ، أو الزنا ؟ قلت : القتل ، قال : فلمّ جعل الله في القتل شاهدين ، و في الزنا أربعة ؛ أينقاس لك هذا ؟ قلت : لا .

قال : فأيّما أكبر البول أو المنى ؟ قلت : البول ، قال : فلمّ أمر الله في البول بالوضوء ، و في المنى بالفسل ؛ أينقاس لك هذا ؟ قلت : لا . قال : فأيّما أكبر الصلاة أو الصيام ؟ قلت : الصلاة ، قال : فلمّ وجب على الحائض أن تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة ؛ أينقاس لك هذا ؟ قلت : لا . قال : فأيّما أضعف المرأة أم الرجل ؟ قلت : المرأة ، قال : فلمّ جعل الله تعالى في الميراث للرجل سهمين ، و للمرأة سهماً ؛ أينقاس لك هذا ؟ قلت : لا .

قال : فلمّ حكم الله تعالى فيمن سرق عشرة دراهم بالقطع ، وإذا قطع رجل يد رجل فعليه ديتها خمسة آلاف درهم ؛ أينقاس لك هذا ؟ قلت : لا . قال : وقد بلغني أنّك تفسّر آية في كتاب الله وهي : ثمّ لتستلنّ يومئذ عن النعيم ، أنّه الطعام الطيّب و الماء البارد في اليوم الصائف . قلت : نعم ، قال له : دعاك

ج ١٠ باب احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين - ٢٢١ -

رجل وأطعمك طعاماً طيباً، وأسقاك ماءً بارداً، ثم امتنّ عليك به ما كنت تنسبه إليه؟ قلت: إلى البخل، قال: أفبخل الله تعالى؟ قلت: فمأهو؟ قال: حبناً أهل البيت. ٢١ - ومنه: قال: دخل طاوس^(١) على الصادق صلوات الله عليه فقال له: يا طاوس ناشدتك الله هل علمت أحداً أقبل للعذر من الله تعالى؟ قال: اللهم لا، قال: هل علمت أحداً أصدق ممن قال: لا أقدر وهو لا يقدر؟ قال: اللهم لا. قال: فلم لا يقبل من لا أقبل للعذر منه ممن لا أصدق في القول منه؟ فنفض ثوبه فقال: ما بيني وبين الحقّ عداوة.

٢٢ - دعائم الاسلام: روينا عن جعفر بن محمد صلوات الله عليهما أنه قال لأبي حنيفة وقد دخل عليه فقال له: يا نعمان ما الذي تعتمد عليه فيما لم تجد فيه نصّاً في كتاب الله ولا خبراً عن الرسول ﷺ؟ قال: أقيسه على ما وجدت من ذلك، قال له: أوّل من قاس إبليس، فأخطأ إذ أمره الله عزّ وجلّ بالسجود لآدم عليه السلام. فقال: أناخير منه خلقتني من نار وخلقته من طين، فرأى أن النار أشرف عنصراً من الطين فخلّده ذلك في العذاب الممين، يا نعمان أيّهما أطهر المنى أو البول؟ قال: المنى، قال: فقد جعل الله عزّ وجلّ في البول الوضوء، وفي المنى الغسل ولو كان يحمل على القياس لكان الغسل في البول.

وأيّهما أعظم عند الله الزنا أم قتل النفس؟ قال: قتل النفس، قال: فقد جعل الله عزّ وجلّ في قتل النفس الشاهدين، وفي الزنا أربعة، ولو كان على القياس لكان الأربعة الشهداء في القتل، لأنّه أعظم. وأيّهما أعظم عند الله الصلاة أم الصوم؟ قال: الصلاة، قال: فقد أمر رسول الله ﷺ الحائض بأن تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة، ولو كان على القياس لكان الواجب أن تقضي الصلاة؛ فاتق الله يا نعمان ولا تنس فإنا نقف غداً نعلن وأنت ومن خالفنا بين يدي الله عزّ وجلّ فيسألنا عن قولنا ويسألهم عن قولهم، فنقول: قلنا: قال الله وقال رسول الله ﷺ، وتقول أنت وأصحابك: رأينا وقسنا، فيفعل الله بنا وبكم ما يشاء.

(١) هو طاوس بن كيسان اليماني أبو عبد الرحمن العميري مولا هم الفارسي، يقال: اسمه ذكوان، وطاوس لقب، ترجمه ابن حجر في التقريب: ٢٤١ وقال: ثقة فقيه فاضل، مات سنة ست ومائة، وقيل: بعد ذلك. قلت: أورده الشيخ في رجاله في أصحاب الإمام السجاد عليه السلام

٢٣- وروينا عن بعض الأئمة الطاهرين عليهم السلام والصلاة أنه قال : أتى أبو حنيفة إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه أفضل الصلاة والسلام ، فخرج إليه يتوكؤ على عصا ، فقال له أبو حنيفة : ماهذه العصا يا أبا عبد الله ؟ ما بلغ بك من السن ما كنت تحتاج إليها ، قال : أجل ولكنّها عصا رسول الله ﷺ فأردت أن أتبرك بها ، قال : أمّا إنّي لو علمت ذلك وأنّها عصا رسول الله ﷺ لقمّت وقبّلتها . فقال أبو عبد الله عليه الصلاة والسلام : سبحان الله وحسر عن ذراعه ^(١) وقال : والله يا نعمان لقد علمت أن هذا من شعر رسول الله ﷺ ومن بشره فما قبّلته ! فتناول أبو حنيفة ليقبّل يده فاستلّ كتمّه وجذب يده ودخل منزله

﴿باب ١٤﴾

﴿ما بين عليه السلام من المسائل في اصول الدين و فروعه﴾

﴿ برواية الأعمش ﴾

١- ل : حدّ ثنا أحمد بن محمد بن الهيثم العجلي ، وأحمد بن الحسن القطبان ، و محمد بن أحمد السناني ، والحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هشام المكتب ، و عبد الله بن محمد الصانع ، و علي بن عبد الله الورّاق رضي الله عنهم قالوا : حدّ ثنا أبو العباس أحمد بن يحيى ابن زكريّا القطبان قال : حدّ ثنا بكر بن عبد الله بن حبيب ، قال : حدّ ثنا تميم بن بهلول قال : حدّ ثني أبو معاوية ، عن الأعمش ^(٢) ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : هذه شرايع الدين لمن تمسك بها وأراد الله تعالى هداه : إسباغ الوضوء كما أمر الله عزّ وجلّ في كتابه الناطق ، غسل الوجه واليدين إلى المرفقين ، ومسح الرأس والقدمين إلى الكعبين - مرّة مرّة ومرّتان جائز - ولا ينقض الوضوء إلّا البول والريح والنوم والغائط والجنابة ، ومن مسح على الخفين فقد خالف الله تعالى ورسوله ﷺ وكتابه ، ووضوؤه لم يتم ، وصلاته غير مجزية .

(١) أي كشف عن ذراعه .

(٢) هو سليمان بن مهران الاسدي الكاهلي أبو محمد الكوفي الأعمش ، ترجمه العامة في كتبهم واثنوا عليه ثناء جميلاً ، قال ابن حجر في التّريب : ثقة حافظ عارف بالقراءة ووع ، لكنه يدلس ، مات سنة سبع وأربعين أوثمان (أي بعد المائة) وكان مولده أول إحدى وستين سنة .

و الأغسال منها : غسل الجنابة ، و الحيض ، و غسل الميّت ، و غسل من مسّ الميّت بعد ما يبرد ، و غسل من غسل الميّت ، و غسل يوم الجمعة ، و غسل العيدين ، و غسل دخول مكة ، و غسل دخول المدينة ، و غسل الزيارة ، و غسل الإحرام ، و غسل يوم عرفة ، و غسل ليلة سبع عشرة من شهر رمضان ، و غسل ليلة تسع عشرة من شهر رمضان ، و غسل ليلة إحدى و عشرين منه ، و ليلة ثلاث و عشرين منه ؛ أمّا الفرض فغسل الجنابة ؛ و غسل الجنابة و الحيض واحد .

و صلاة الفريضة : الظهر أربع ركعات ، والعصر أربع ركعات ؛ و المغرب ثلاث ركعات ، و العشاء الآخرة أربع ركعات ، و الفجر ركعتان ، فجملة الصلوات المفروضة سبع عشرة ركعة . و السنة أربع و ثلاثون ركعة ، منها أربع ركعات بعد المغرب ، لا تقصير فيها^(١) في سفر و لأحضر ، و ركعتان من جلوس بعد العشاء الآخرة تعدّ أن بركة ، و ثمان ركعات في السحر و هي صلاة الليل ، و الشفع ركعتان ، و الوتر ركعة ، و ركعتا الفجر بعد الوتر ، و ثمان ركعات قبل الظهر ، و ثمان ركعات قبل العصر . و الصلاة تستحبّ في أوّل الأوقات . و فضل الجماعة على الفرد بأربعة و عشرين . و لا صلاة خلف الفاجر . و لا يقتدى إلا بأهل الولاية . و لا يصلى في جلود المبتة وإن دبغت سبعين مرة و لا في جلود السباع . و لا يسجد إلا على الأرض ، أو ما أنبت الأرض إلا المأكول و القطن و الكتان . و يقال في افتتاح الصلاة : تعالى عرشك ، و لا يقال : تعالى جدك . و لا يقال في التشهد الأوّل : السلام علينا و على عباد الله الصالحين ، لأنّ تحليل الصلاة هو التسليم و إذا قلت هذا فقد سلّمت . و التقصير في ثمانية فرائض ، و هو بريدان . و إذا قصّرت أفطرت . و من لم يقصّر في السفر لم تجز صلاته ، لأنّه قد زاد في فرض الله عزّ وجلّ . و القنوت في جميع الصلوات سنّة واجبة في الركعة الثانية قبل الركوع و بعد القراءة . و الصلاة على الميّت خمس تكبيرات ، فمن نقص منها فقد خالف السنة . و الميّت يسأل^(٢) من قبل رجله سلاً ، و المرأة تؤخذ بالعرض من قبل اللحد . و القبور ترتب

(١) في نسخة : لا يقصر فيها في سفر و لأحضر .

(٢) سل الشيء من الشيء : انتزعه و أخرجه برفق .

ولانسئم . والإجهار ببسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة واجب . وفرائض الصلاة سبع : الوقت ، والطهور ، والتوجه ، والقبلة ، والركوع ، والسجود ، والدعاء .
والزكاة فريضة واجبة على كل مائتي درهم خمسة دراهم ، ولا تجب فيما دون ذلك من الفضة . ولا تجب على مال زكاة حتى يحول عليه الحول من يوم ملكه صاحبه . ولا يحل أن تدفع الزكاة إلا إلى أهل الولاية والمعرفة . وتجب على الذهب الزكاة إذا بلغ عشرين مثقالاً فيكون فيه نصف دينار . وتجب على الحنطة والشعير والتمر والزبيب - إذا بلغ خمسة أوساق - العشر إن كان سقي سقياً^(١) ، وإن سقي بالدوالي فعليه نصف العشر ؛ والوسق ستون صاعاً . والصاع أربعة أمداد . وتجب على الغنم الزكاة إذا بلغت أربعين شاة^(٢) فتكون فيها شاة ، فإذا بلغت مائة وعشرين وتزيد واحدة فتكون فيها شاتان إلى مائتين ، فإن زادت واحدة ففيها ثلاث شياة إلى ثلاثمائة ، ثم بعد ذلك تكون في كل مائة شاة شاة . وتجب على البقر الزكاة إذا بلغت ثلاثين بقرة تبعية حولية ، فتكون فيها تبيع حولي إلى أن تبلغ أربعين بقرة ، ثم يكون فيها مسنة إلى ستين ، ففيها تبيعان إلى أن تبلغ سبعين ، ففيها تبيع ومسنة إلى أن تبلغ ثمانين^(٣) ثم يكون فيها مستتان إلى تسعين ، ثم يكون فيها ثلاث تباع ، ثم بعد ذلك في كل ثلاثين بقرة تبيع ، وفي كل أربعين مسنة . ويجب على الإبل الزكاة إذا بلغت خمسة فيكون فيها شاة ، فإذا بلغت عشرة فشاتان ، فإذا بلغت خمسة عشر فثلاث شياة ، فإذا بلغت عشرين فأربع شياة ، فإذا بلغت خمساً وعشرين فخمس شياة ، فإذا زادت واحدة ففيها بنت مخاض ، فإذا بلغت خمساً وثلاثين وزادت واحدة ففيها بنت لبون ، فإذا بلغت خمساً وأربعين وزادت واحدة ففيها حقة ، فإذا بلغت ستين وزادت واحدة ففيها جذعة إلى ثمانين ، فإن زادت واحدة ففيها ثني إلى تسعين^(٤) ، فإذا بلغت تسعين

(١) السبح : الماء الجاري الظاهر .

(٢) في نسخة : إذا بلغت أربعين شاة .

(٣) المصدر وعدة من النسخ خالية عن تلك الجملة ، نعم ذكرت في هامش نسختين مصححتين واعلمت عليها علامة > ظ > أي الظاهر لزومها .

(٤) قال الصنف في الهامش : موافق لمذهب ابني بابويه حيث قالوا : في إحدى وثمانين ثني وسيأتي الكلام فيه وفيما بعده في محله .

ج ١٠ باب ما بين الصادق عليه السلام من المسائل برواية الأعمش - ٢٢٥-

ففيها ابتالبون ، فإن زادت واحدة إلى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الفحل ، فإذا كثرت الإبل ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة ؛ ويستقط الغنم بعد ذلك ؛ ويرجع إلى أسنان الإبل .^(١)

وزكاة الفطرة واجبة على كل رأس صغير أو كبير ، حر أو عبد ، ذكر أو أنثى أربعة أمداد من الحنطة والشعير والتمر والزبيب وهو صاع تام ، ولا يجوز دفع ذلك أجمع إلا إلى أهل الولاية والمعرفة .

وأكثر أيام الحيض عشرة أيام ، وأقلها ثلاثة أيام ، والمستحاضة تغتسل وتحتشي وتصلّي ، والحائض تترك الصلاة ولا تقضيها ، وتترك الصوم وتقضيه .

وصيام شهر رمضان فريضة يصام لرؤيته ، ويفطر لرؤيته . ولا يصلّي التطوع في جماعة لأن ذلك بدعة وضلالة ، وكل ضلالة في النار . وصوم ثلاثة أيام في كل شهر سنة ، وهو صوم خمسين بينهما أربعة : الخميس الأول في العشر الأول ،^(٢) والأربعاء من العشر الأوسط ، والخميس الأخير من العشر الأخير . وصوم شعبان حسن لمن صامه لأن الصالحين قد صاموه ورغبوا فيه ، وكان رسول الله ﷺ يصل شعبان بشهر رمضان . والفائت من شهر رمضان إن قضى متفرقاً جاز ، وإن قضى متتابعاً فهو أفضل .

وحج البيت واجب لمن استطاع إليه سبيلاً ، وهو الزاد والراحلة مع صحة البدن وأن يكون للإنسان ما يخلفه على عياله وما يرجع إليه بعد حجته ،^(٣) ولا يجوز الحج إلا تمتعاً ، ولا يجوز الإقرا ن والإفراد إلا لمن كان أهله حاضري المسجد الحرام ولا يجوز الإحرام قبل بلوغ الميقات ، ولا يجوز تأخيره عن الميقات إلا لمرض أو تقيّة ، وقد قال الله عز وجل : « وأتموا الحج والعمرة لله » وتماها اجتناب الرفث والفسوق والجدال في الحج . ولا يعجز في النسك البعصي لأنه ناقص ، ويجوز الموجه إذا لم يوجد غيره وفرائض الحج : الإحرام ، والتلبية الأربع ، وهي : « لبيك اللهم

(١) سيأني شرح ألفاظ الحديث في كتاب الزكاة .

(٢) في نسخة : من العشر الاول .

(٣) د د : وما يرجع إليه من بعد حجته .

لبيك ، لبيك لاشريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك لاشريك لك ، والطواف بالبيت للعمرة فريضة ، وركعتاه عند مقام إبراهيم عليه السلام فريضة . والسعي بين الصفا والمروة فريضة . وطواف الحج فريضة ، وركعتاه عند المقام فريضة ، والسعي بين الصفا والمروة فريضة ، وطواف النساء فريضة ، ولا يسمى بعده بين الصفا والمروة ^(١) والوقوف بالمشعر فريضة ، والهدي للتمتع فريضة ، فأما الوقوف بعرفة فهو سنة واجبة ، والحلق سنة ، ورمي الجمار سنة .

والجهاد واجب مع إمام عادل . ومن قتل دون ماله فهو شهيد . ولا يحل قتل أحد من الكفار والنصاب في دار التقيّة إلّا قاتل أو ساع في فساد ، وذلك إذا لم تخف على نفسك ولا على أصحابك . واستعمال التقيّة في دار التقيّة واجب ، ولا حث ولا كفارة على من حلف تقيّة يدفع بذلك ظلماً عن نفسه .

والطلاق للسنة على ما ذكره الله عز وجل في كتابه وسنة نبيه ، ولا يجوز طلاق لغير السنة ، وكل طلاق مخالف للكتاب فليس بطلاق ، كما أن كل نكاح يخالف السنة فليس بنكاح . ولا يجمع بين أكثر من أربع حرائر ، وإذا طلقت المرأة للعدة ثلاث مرّات لم يحل للرجل حتّى تنكح زوجاً غيره ، وقد قال عليه السلام : واتقوا تزويج المطلقات ثلاثاً في موضع واحد ، فإنّهن ذوات أزواج .
والصلاة على النبي صلى الله عليه وآله واجبة في كل المواطن وعند العطاس والرياح وغير ذلك . ^(٢)

وحبّ أولياء الله واجب ، والولاية لهم واجبة ، والبراءة من أعدائهم واجبة ، ومن الذين ظلموا آل محمد صلى الله عليه وآله عليهم ، وهتكوا حجابهم ، وأخذوا من فاطمة عليها السلام فدك ، ^(٣) ومنعوا ميراثها ، وغصبوها وزوجها حقوقهما ، وهمّوا بإحراق بيتها ، وأسسوا الظلم ، وغسروا سنة رسول الله صلى الله عليه وآله ، والبراءة من الناكثين والقاسطين والمارقين

(١) في المصدر : وركتاه عند المقام فريضة ، وبعدهما السعي بين الصفا والمروة فريضة ، وطواف النساء فريضة ، وركتاه عند المقام فريضة ، ولا يسمى بعده بين الصفا والمروة .

(٢) في الوسائل : وعند العطاس والذبائح وغير ذلك .

(٣) في المصدر وفي نسخة : وأخذوا من فاطمة عليها السلام فدكا .

ج ١٠ باب ما بين الصادق عليه السلام من المسائل برواية الأعمش - ٢٢٧-

واجبة ، والبراءة من الأنصاب والأزلام أممة الضلال وقادة الجور كلهم أولهم وآخرهم واجبة ، والبراءة من أشقى الأولين والآخرين شقيق عاقر ناقة نمود قاتل أمير المؤمنين عليه السلام واجبة ، والبراءة من جميع قتلة أهل البيت عليه السلام واجبة .

والولاية للمؤمنين الذين لم يغيروا ولم يبدلوا بعد نبيهم واجبة ، مثل سلمان الفارسي ، وأبي ذر الغفاري ، والمقداد بن الأسود الكندي ، وعمار بن ياسر ، وجابر ابن عبد الله الأنصاري ، وحذيفة بن اليمان ، وأبي الهيثم بن التيهان ، وسهل بن حنيف ، وأبي أيوب الأنصاري ، وعبد الله بن الصامت ، وعبد الله بن الصامت ، وخزيمة بن ثابت ذي الشهادتين ، وأبي سعيد الخدري ومن نحا نحوهم وفعل مثل فعلهم ، والولاية لأتباعهم والمقتدين بهم وبهداهم واجبة .

وبر الوالدين واجب ، فإن كانا مشركين فلا نطعمهما ولا نغيرهما في المعصية ، فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . والأنبياء وأوصياؤهم لا ذنوب لهم لأنهم معصومون مطهرون . وتحليل المتعتين واجب كما أنزلهما الله تعالى عز وجل في كتابه وسنههما رسول الله : متعة الحج ، ومتعة النساء . والفرائض على ما أنزل الله تبارك وتعالى .

والعقيقة للولد الذكر والأنثى يوم السابع ، ويسمى الولد يوم السابع ، ويحلق رأسه ، ويتصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة ، والله عز وجل لا يكلف نفساً إلا وسعها ، ولا يكلفها فوق طاقتها .

وأفعال العباد مخلوقة خلق تقدير لا خلق تكوين ، والله خالق كل شيء ، ولا تقول ^(١) بالجبر ولا بالتفويض ، ولا يأخذ الله عز وجل البري بالسقيم ، ولا يعذب الله عز وجل الأطفال بذنوب الآباء ، فإنه تعالى قال في محكم كتابه : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » وقال عز وجل : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » ^(٢) والله عز وجل أن يعفو ويتفضل ، وليس له عز وجل أن يعذب ولا يفرض الله عز وجل على عباده طاعة من يعلم أنه يغويهم ويضلهم ولا يختار لرسالته ولا بصطفي من عباده من يعلم أنه يكفر به ويبعد الشيطان دونه ، ولا يتخذ على خلقه حجة إلا معصوماً ،

(١) كذا في النسخ والظاهر : ولا تقول .

(٢) في المصدر زيادة وهي : « وأن سعيه سوف يرى » قلت : قد تقدم الكلام في أفعال العباد والجبر والتفويض وغيرهما في كتاب التوحيد .

والإسلام غير الإيمان ، وكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً . ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن . ولا يزني الزاني وهو مؤمن . وأصحاب الحدود مسلمون ، لا مؤمنون ولا كفرون ، فإن الله تبارك وتعالى لا يدخل النار مؤمناً وقد وعده الجنة ، ولا يخرج من النار كافراً وقد وعده النار ^(١) والخلود فيها ، ويغفر مادون ذلك لمن يشاء ، فأصحاب الحدود فساق لأمؤمنون ولا كفرون ، ولا يغفدون في النار ويخرجون منها يوماً ما ، والشفاعة جائزة لهم وللمستضعفين إذا ارتضى الله عز وجل دينهم .

والقرآن كلام الله تعالى ليس بخالق ولا مخلوق . والدار اليوم دار تقيّة وهي دار الإسراء لا دار كفر ولا دار إيمان ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على من أمكنه ولم يخف على نفسه ولا على أصحابه . والإيمان هو أداء الفرائض واجتناب الكبائر ، والإيمان هو معرفة بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان ، والإقرار بعذاب القبر ومنكر ونكير والبعث بعد الموت والحساب والصراط والميزان ، ولا إيمان بالله إلا بالبراءة من أعداء الله عز وجل .

والتكبير في العيدين واجب ، أمّا في الفطر ففي خمس صلوات يبتدئ به من صلاة المغرب ليلة الفطر إلى صلاة العصر من يوم الفطر ، وهو أن يقال : « الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله والله أكبر ، الله أكبر والله الحمد ، الله أكبر على ما هدانا ، والحمد لله على ما أبلانا » لقوله عز وجل : « ولتكمّلوا العدّة ولتكبّروا الله على ما هداكم » وفي الأضحية بالأضحية في دبر عشر صلوات ، يبتدئ به من صلاة الظهر يوم النحر إلى صلاة الغداة يوم الثالث ، وبمنى دبر خمس عشرة صلاة ، يبتدئ به من صلاة الظهر يوم النحر إلى صلاة الغداة يوم الرابع ، ويزاد في هذا التكبير « والله أكبر على ما رزقنا من بهيمة الأنعام » .

والنفساء لا تقعد أكثر من عشرين يوماً إلا أن تطهر قبل ذلك ، وإن لم تطهر بعد العشرين اغتسلت واحتشمت وعملت عمل المستحاضة . والشراب فكل ما أسكر كثيره فقليله وكثيره حرام .

(١) في المصدر : وقد أوعده النار .

و كل ذي ناب من السباع و ذي مخلب من الطير فأكله حرام . و الطحال حرام لأنه دم ، والجري والمارماهي و الطافي والزميز حرام^(١) . وكل سمك لا يكون له فلولس فأكله حرام ، و يؤكل من البيض ما اختلف طرفاه ، ولا يؤكل ما استوى طرفاه . و يؤكل من الجراد ما استقل بالطيران ،^(٢) ولا يؤكل منه الدي^(٣) لأنه لا يستقل بالطيران . و ذكاة السمك والجراد أخذه .

و الكبائر محرمة ، وهي : الشرك بالله عز وجل ، و قتل النفس التي حرم الله تعالى ، و عقوق الوالدين ، و الفرار من الزحف ، و أكل مال اليتيم ظلماً ، و أكل الربا بعد البيئة ، و قذف المحصنات . و بعد ذلك : الزنا ، واللواط ، و السرقة ، و أكل الميتة ، و الدم ، و لحم الخنزير ، و ما أهل لغير الله به من غير ضرورة ، و أكل السمك ، و البخس في المكيل والميزان ، و الميسر ، و شهادة الزور ، و اليأس من روح الله ، و الأمن من مكر الله ، و القنوط من رحمة الله ، و ترك معاونة المظلومين ، و الركون إلى الظالمين ، و اليمين الغموس ،^(٤) و حبس الحقوق من غير عسر ، و استعمال الكبر والتجبر ، و الكذب ، و الإسراف ، و التبذير ، و الخيانة ، و الاستخفاف بالحج ، و المحاربة لأولياء الله عز وجل . و الملاهي التي تصد عن ذكر الله تبارك و تعالى مكرهة ، كالغناء و ضرب الأوتار ، و الإصرار على صفائر الذنوب . ثم قال عليه السلام : إن في هذا البلاغاً لقوم عابدين .

قال الصدوق : الكبائر هي سبع ، و بعدها فكل ذنب كبير بالإضافة إلى ما هو أصغر منه ، و صغير بالإضافة إلى ما هو أكبر منه ، و هذا معنى ما ذكره الصادق عليه السلام في هذا الحديث من ذكر الكبائر الزائدة على السبع ولا قوة إلا بالله .^(٥)

أقول : أجزاء الخبر مشروحة مفرقة على الأبواب المناسبة لها .

(١) الجري والجري : نوع من السمك النهري الطويل المعروف بالعنكليس ، و يدعونه في مصر ثمان الماء ، و ليس له عظم الاعظم الرأس و السلسلة الطافي : السمك الذي يموت في الماء فيعلو ويظهر . الزميز : نوع من السمك له شوك نائي على ظهره ، و أكثر ما يكون في المياه العذبة .

(٢) استقل الطائر في طيرانه : ارتفع .

(٣) الدي : اصفر الجراد .

(٤) اليمين الغموس هي اليمين الكاذبة الفاجرة كالتي يقطع بها العالف مال غيره ، سميت غموساً لأنها تنفس صاحبها في الأثم ثم في النار ، و فعل للمبالغة . قاله الجوزي في النهاية .

(٥) الخصال ٢ : ١٥٠ - ١٥٥ .

﴿باب ١٥﴾

﴿احتجاجات اصحابه عليه السلام على المخالفين﴾

١ - ختص : يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير قال : قال أبو حنيفة لأبي جعفر مؤمن الطاق : ما تقول في الطلاق الثلاث ؟ قال : أ على خلاف الكتاب والسنة ؟ قال : نعم ؛ قال أبو جعفر : لا يجوز ذلك ، قال أبو حنيفة : ولم لا يجوز ذلك ؟ قال : لأن التزويج عقدٌ عُقد بالطاعة فلا يحل بالمعصية ، وإذا لم يجز التزويج بجهة المعصية لم يجز الطلاق بجهة المعصية ، وفي إجازة ذلك طعن على الله عز وجل فيما أمر به وعلى رسوله فيما سن ، لأنه إذا كان العمل بخلافهما فلا معنى لهما ، وفي قولنا من شذ عنهم رداً إليهما وهو صاغر . قال أبو حنيفة : قد جَوَزَ العلماء ذلك ، قال أبو جعفر : ليس العلماء الذين جَوَزُوا للعبد العمل بالمعصية ، واستعمال سنة الشيطان في دين الله ، ولا عالم أكبر من الكتاب والسنة فلم تجوزون للعبد الجمع بين ما فرق الله من الطلاق الثلاث في وقت واحد ولا تجوزون له الجمع بين ما فرق الله من الصلوات الخمس ؛ وفي تجويز ذلك تعطيل الكتاب وهدم السنة ، وقد قال الله جل وعز : « ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه » .

ما تقول بأبوحنيفة في رجل قال : إنه طالق امرأته على سنة الشيطان ؟ أيجوز له ذلك الطلاق ؟ قال أبو حنيفة : فقد خالف السنة ، وبانت منه امرأته ، وعصى ربه . قال أبو جعفر : فهو كما قلنا ، إذا خالف سنة الله عمل بسنة الشيطان ، ومن أمضى بسنته فهو على ملته ليس له في دين الله نصيب . قال أبو حنيفة : هذا عمر بن الخطاب وهو من أفضل أئمة المسلمين قال : إن الله جل ثناؤه جعل لكم في الطلاق أناة فاستعجلتموه ، وأجزنا لكم ما استعجلتموه . قال أبو جعفر : إن عمر كان لا يعرف أحكام الدين ، قال أبو حنيفة : وكيف ذلك ؟ قال أبو جعفر : ما أقول فيه ما تنكره ، أما أول ذلك فإنه قال : لا يصلي الجنب حتى يجد الماء ولو سنة ! والأمة على خلاف ذلك ، وأتاه أبو كيف

العائذي^(١) فقال : يا أمير المؤمنين إني غبت فقدمت وقد تزوجت امرأتي ، فقال : إن كان قد دخل بها فهو أحقّ بها ، وإن لم يكن دخل بها فأنت أولى بها ، وهذا حكم لا يعرف ، والأمة على خلافه .

وقضى في رجل غاب عن أهله أربع سنين أنها تتزوج إن شاءت ، والأمة على خلاف ذلك ، إنها لا تتزوج أبداً حتى تقوم البيّنة أنه مات أو طلقها ؛ وأنه قتل سبعة نفر من أهل اليمن برجل واحد ، وقال : لولا ما عليه أهل صنعا لقتلتهم به ، والأمة على خلافه ؛ وأتني بامرأة حبلى شهدوا عليها بالفاحشة فأمر برجمها ، فقال له علي عليه السلام : إن كان لك المسبيل عليها فما سبيلك علي ما في بطنها ؟ فقال : لولا علي لهلك عمر ؛ وأتني بمجنونة قد زنت فأمر برجمها ، فقال له علي عليه السلام : أما علمت أن القلم قد رفع عنها حتى تصح ؟ فقال : لولا علي لهلك عمر ؛ وإنه لم يدر الكلالة فسأل النبي صلى الله عليه وآله عنها فأخبره بها فلم يفهم عنه ، فسأل ابنته حفصة أن تسأل النبي عن الكلالة فسألته ، فقال لها : أبوك أمرك بهذا ؟ قالت : نعم ، فقال لها : إن أباك لا يفهمها حتى يموت ؛ فمن لم يعرف الكلالة كيف يعرف أحكام الدين ؟^(٢)

٢ - أقول : قال السيد رضي الله عنه في كتاب الفصول : أخبرني الشيخ أدا الله عزّه مرسلًا قال : مرّ الفضال بن الحسن بن فضال الكوفي^(٣) بأبي حنيفة وهو في جمع كثير يملئ عليهم شيئاً من فقهه وحديثه ، فقال لصاحب كان معه : والله لا أبرح أو أخجل أباحنيفة ، قال صاحبه : إن أباحنيفة تمنّ قد علت حاله^(٤) وظهرت حجّته ، قال : مه هل رأيت حجّة كافر علت على مؤمن ؟ ثمّ دنا منه فسلم عليه فردّ و ردّ القوم السلام بأجمعهم ، فقال : يا أباحنيفة رحلك الله إن لي أخاً يقول : إن خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) في نسخة : البماندي . ولم تقف على صحيحه ولا على ترجمته .

(٢) للعليفة الثاني أضاف هذه من شواذ الآراء ، ونوادرها ؛ وسيأتي الإيضاح إليها في محله ولقد فصل العلامة الأيمن في كتابه القيم «الفدير» فيها وخرجها من كتب العامة راجع ج ٦ ص ٨٣ - ٣٢٢ .

(٣) في المصدر : فضال بن الحسن بن فضال الكوفي .

(٤) في المصدر : ان أباحنيفة ممن قد علمت حاله و منزلته .

علي بن أبي طالب عليه السلام، وأنا أقول : إنَّ أبا بكر خير الناس وبعده عمر ، ^(١) فما تقول أنت رحمك الله ؟ فأطرق ملياً ثم رفع رأسه فقال : كفى بمكانهما من رسول الله صلى الله عليه وآله كرمًا وفخرًا ، أما علمت أنهما ضجيعاه في قبره ، فأَيُّ حجة أوضح لك من هذه ؟ فقال له فضال : إنني قد قلت ذلك لأخي ، فقال : والله لئن كان الموضع لرسول الله صلى الله عليه وآله دونهما فقد ظلما بدفنهما في موضع ليس لهما فيه حق ، وإن كان الموضع لهما فوهباه لرسول الله صلى الله عليه وآله فقد أساء وما أحسنا إذ رجعا في هبتهما و نكثا عهدهما ؛ فأطرق أبوحنيفة ساعة ثم قال له : لم يكن له ولا لهما خاصة ، ولكنهما نظرا في حق عائشة وحفصة فاستحسنا الدفن في ذلك الموضع بحقوق ابنتيهما ، فقال له فضال قد قلت له ذلك فقال : أنت تعلم أن النبي صلى الله عليه وآله مات عن تسع حشايا ، ونظرنا فإذا لكل واحدة منهن تسع الثمن ، ثم نظرنا في تسع الثمن فإذا هو شبر في شبر فكيف يستحق الرجلان أكثر من ذلك ؟ وبعد فما بال حفصة وعائشة ترثان رسول الله صلى الله عليه وآله وفاطمة بنته تمنع الميراث ؟ فقال أبوحنيفة : يا قوم نحسوه عنِّي فإنَّه والله رافضي خبيث . ^(٢)

٣ - و مما حكى الشيخ رحمه الله قال : قال الحارث بن عبد الله الربيعي ^(٣) : كنت جالسا في مجلس المنصور وهو بالجسر الأكبر وسوار القاضي عنده ، ^(٤) والسيد الحميري ينشده :

إنَّ الإله الذي لا شيء يشبهه * أتاكم الملك للدنيا وللدين
أتاكم الله ملكاً لازواله * حتَّى يقاد إليكم صاحب الصين
وصاحب الهند مأخوذ برمته * وصاحب الترك محبوس على هون
حتَّى أتى على القصيدة والمنصور مسرور . فقال : سوار إنَّ هذا والله يا أمير

(١) في المصدر : ان ابا بكر خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وبعده عمر .

(٢) الفصول المختارة : ص ٤٢ و ٤٣ . وأخرجه الكراچكى في كنز الفوائد : ص ١٣٥ والطبرسى

ايضا في الاحتجاج ص ٢٠٨ و ٢٠٧ .

(٣) في المصدر : الحارث بن عبيد الله الربيعي .

(٤) هو سوار بن عبيد الله بن قدامة ، ولاء ابو جعفر القضاء بالبصرة سنة ١٣٨ ، وبقى على

القضاء إلى ان مات وهو امير البصرة وقاضيا سنة ١٥٦ .

ج ١٠ باب احتجاجات أصحاب الصادق عليه السلام على المخالفين - ٢٣٣ -

المؤمنين يعطيك بلسانه ما ليس في قلبه ، والله إن القوم الذين يدين بحبهم لغيركم ، وإنه لينطوي على عداوتكم ؛ فقال السيد : والله إنه لكاذب ، وإنني في مدحتك صادق ، وإنه حمله العسد إذرك على هذه الحال ، وإن أنقطاعي إليكم ومودتي لكم أهل البيت لمعرق فيها من أبوي ، وإن هذا وقومه لأعداؤكم في الجاهلية والإسلام ، وقد أنزل الله عز وجل على نبيه عليه الصلاة والسلام في أهل بيت هذا : « إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون » فقال المنصور : صدقت .

فقال سوار : يا أمير المؤمنين إنه يقول بالرجعة ، ويتناول الشيخين بالسب والوقعة فيهما ، فقال السيد : أمّا قوله : إنني أقول بالرجعة فإنني أقول بذلك على ما قال الله تعالى : « يوم نحشر من كل أمة فوجاً ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون » وقد قال في موضع آخر : « وحشرناهم فلم تغادر منهم أحداً » فعلمنا أن ههنا حشرين : أحدهما عام ، والآخر خاص ، وقال سبحانه : « ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل » وقال تعالى : « فأما لله مائة عام ثم بعثه » وقال تعالى : « ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم » فهذا كتاب الله تعالى ، وقد قال رسول الله ﷺ : « يحشر المتكبرون في صور الذر يوم القيامة » وقال ﷺ : « لم يجر في بني إسرائيل شيء إلا ويكون في أمّتي مثله حتّى الخسف والمسخ والقذف » وقال حذيفة : والله ما أبعد أن يمسح الله عز وجل كثيراً من هذه الأمة قردة وخنازير . فالرجعة التي أذهب إليها ما نطق به القرآن^(١) وجاءت به السنة ، وإنني لأعتقد أن الله عز وجل يرد هذا - يعني سواراً - إلى الدنيا كلباً أو قرداً أو خنزيراً أو ذرة ، فإنه والله متجبر متكبر كافر ! قال فضحك المنصور وأنشأ السيد يقول :

جائيت سواراً أباشملة^(٢) ☆ عند الإمام الحاكم العادل

فقال قولاً خطلاً كله^(٣) ☆ عند الوري الحافي والناعل

(١) في المصدر : فالرجعة التي نذهب إليها هي ما نطق به القرآن .

(٢) في نسخة : أباشملة .

(٣) في المصدر : فقال قولاً خطلاً كله .

ماذب عمّا قلت من وصمة * في أهله بل لجّ في الباطل
و بان للمنصور صدقي كما * قد بان كذب الأ نوك الجاهل^(١)
يبغض ذا العرش ومن يصطفى * من رسله بالنير الفاضل
ويشأ الحبر الجواد الذي * فضل بالفضل على الفاضل
ويعتدي بالحكم في معشر * أدا واحقوق الرسل للراسل
فبين الله تنزايقه * فصار مثل الهامم الهامل^(٢)
فقال المنصور : كف عنه ، فقال السيد : يا أمير المؤمنين البادى ، أظلم ، يكف
عني حتّى أكف عنه ، فقال المنصور لسوآر : قد تكلم بكلام فيه نصفه ، كف عنه حتّى
لا يهجوك .^(٣)

﴿باب ١٦﴾

﴿احتجاجات موسى بن جعفر عليهما السلام على ارباب الملل والخلفاء﴾
﴿وبعض ما روى عنه من جوامع العلوم﴾

١ - يد : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، و محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن ابن
هاشم ، عن محمد بن حمّاد ، عن الحسن بن إبراهيم ، عن يونس ، عن هشام بن الحكم ،
عن جاثليق من جثالة النصارى يقال له بريهة ، قد مكث جاثليق في النصرانية سبعين
سنة ، فكان يطلب الإسلام ويطلب من يحيى عليه من يقره كتبه ويعرف المسيح بصفاته
ودلائله وآياته ، قال : و عرف بذلك حتّى اشتهر في النصارى و المسلمين واليهود و
المجوس حتّى افتخرت به النصارى وقالت : لو لم يكن في دين النصرانية^(٤) إلّا
بريهة لأجزأنا ، و كان طالباً للحقّ والإسلام مع ذلك ، وكانت معه امرأة تخدمه طال

(١) الاوك : الاحق .

(٢) الهامم : المتعير . الهامل : الابل التي تركت سدى ، اى مسبية ليلاً ونهاراً . وفى المصدر :
فصار مثل الهامم الهامل .

(٣) الفصول المختارة ١ : ٥٢ - ٥٩ .

(٤) فى المصدر : لو لم يكن فى الدين النصرانية .

مكشها معه ، وكان يُسر إليها ضعف النصرانية وضعف حجتها ، قال : فعرفت ذلك منه ، فضرب بريهة الأمر ظهر البطن^(١) وأقبل يسأل عن أئمة المسلمين^(٢) وعن صلحاءهم وعلمائهم وأهل الحجة منهم ، وكان يستقرى فرقة فرقة لا يجد عند القوم شيئاً ، وقال : لو كانت أئمتكم أئمة على الحق لكان عندكم بعض الحق : فوصفت له الشيعة ووصف له هشام بن الحكم .

فقال يونس بن عبد الرحمن فقال لي هشام : بينما أنا على دكاني على باب الكرخ جالس وعندي قوم يقرؤون عليّ القرآن فإذا أنا بفوج النصارى معه مابن القسيسين إلى غيرهم نحو من مائة رجل عليهم السواد والبرانس ، والجائليق الأكبر فيهم بريهة ، حتى نزلوا^(٣) حول دكاني ، وجعل لبريهة كرسي يجلس عليه ، فقامت الأساقفة والرهابة على عصيتهم ، وعلى رؤوسهم برانسهم ، فقال بريهة : مابقي في المسلمين أحد ممن يذكر بالعلم بالكلام إلّا وقد ناظرته في النصرانية فما عندهم شيء ، فقد جئت أناظرك في الإسلام ، قال : فضحك هشام فقال : يا بريهة إن كنت تريد مني آيات كآيات المسيح فليس أنا بالمسيح ولا مثله ولا أدانيه ، ذلك روح طيبة خميسة مرتفعة ، آياته ظاهرة ، وعلاماته قائمة ؛ فقال بريهة : فأعجبني الكلام والوصف .

قال هشام : إن أردت الحجاج فههنا^(٤) قال بريهة : نعم فأني أسألك : مانسبة نبيكم هذا من المسيح نسبة الأبدان ؟ قال هشام : ابن عم جد له أمه ، لأنه من واد إسحاق ، وتجد عليه السلام من ولد إسماعيل .

قال بريهة : وكيف تنسبه إلى أبيه ؟ قال هشام : إن أردت نسبته عندكم فأخبركم^(٥) ، وإن أردت نسبته عندنا أخبرتك ؟ قال بريهة : أريد نسبته عندنا ، و

(١) قلب الامر ظهوراً لبطن أي أنعم تديره .

(٢) في المصدر : وأقبل يسأل فرق المسلمين والمختلفين في من أعلمكم ؟ و أنهل يسأل عن أئمة المسلمين .

(٣) في نسختين : حتى برکوا .

(٤) في نسختين : فها هين .

(٥) في المصدر : أخبرتك .

ظننت أنه إذا نسبه نسبنا أغلبه ، قلت : فانسبه بالنسبة التي نسبته بها ، قال هشام : نعم يقولون : إنه قديم من قديم ، فأَيُّهما الأب و أَيُّهما الابن ؟ قال بريهة : الذي نزل إلى الأرض الابن ، ^(١) قال بريهة : الابن رسول الأب ، قال هشام : إنَّ الأب أحكم من الابن ، لأنَّ الخلق خلق الأب ، ^(٢) قال بريهة : إنَّ الخلق خلق الأب و خلق الابن ، قال هشام ما منعهما أن ينزلا جميعاً كما خلقا إذا اشتركا ؟ قال بريهة : كيف يشتركان و هما شيء واحد ؛ إنما يفترقان بالاسم ؛ قال هشام : إنما يجتمعان بالاسم ، قال بريهة : جهل هذا الكلام ، قال هشام : عرف هذا الكلام ، قال بريهة : إنَّ الابن متصل بالأب ، قال هشام : إن الابن منفصل من الأب ، قال بريهة : هذا خلاف ما يعقله الناس قال هشام : إن كان ما يعقله الناس شاهداً لنا و علينا ^(٣) فقد غلبتك ، لأنَّ الأب كان و لم يكن الابن ، ^(٤) فنقول هكذا يا بريهة ؟ قال : لا ما أقول هكذا ، قال : فلم استشهدت قوماً لا تقبل شهادتهم لنفسك ؟ قال بريهة : إنَّ الأب اسم و الابن اسم بقدره القديم . ^(٥) قال هشام : الاسمان قديمان كقدم الأب و الابن ؟ قال بريهة : لا و لكنَّ الأسماء معدنة ، قال : فقد جعلت الأب ابناً و الابن أباً ، إن كان الابن أحدث هذه الأسماء دون الأب فهو الأب ، وإن كان الأب أحدث هذه الأسماء فهو الابن و الابن أب ، ^(٦) و ليس ههنا ابن ، قال بريهة : إنَّ الابن اسم للروح حين نزلت إلى الأرض ، قال هشام : فحين لم تنزل إلى الأرض فاسمها ماهو ؟ قال بريهة : فاسمها ابن نزلت أولم تنزل ، قال هشام : فقبل النزول هذه الروح اسمها كلها واحدة ، أو اسمها اثنان ؟ قال بريهة : هي كلها واحدة روح واحدة ، قال : رضيت أن تجعل بعضها ابناً و بعضها أباً ؟ قال بريهة : لا ، لأنَّ اسم الأب و اسم الابن واحد ، قال هشام : فالابن أبوالأب ، و الابن أبوالابن ، فالأب و الابن واحد ، قال الأساقفة بلسانها لبريهة : ما مرُّ بك مثل ذاقط تقوم ، فتحيّر

(١) في المصدر زيادة وهي هذه : قال هشام الذي نزل إلى الأرض الابن .

(٢) فتفرده بالخلقة يدل على أنه الواجب و الابن الذي لم يخلق هو الممكن .

(٣) في المصدر : شاهداً لنا و عليك . (٤) أي هكذا يعرف الناس .

(٥) في المصدر : يقدر به القديم .

(٦) > : و إن كان الابن أحدث هذه الاسماء دون الابن فهو الاب و الابن أب .

بريئة وذهب يقوم^(١) فتعلق به هشام قال : ما يمنعك من الإسلام ؟ أفي قلبك حزازة فقلها ، وإلا سألتك عن النصرانية مسألة واحدة تبين عليها ليلتك^(٢) هذه فتصبح وليست لك همّة غيري ؟ قالت الأساقفة : لا ترد هذه المسألة لعلها تشكل ، قال بريئة : قلها يا أبا الحكم .

قال هشام : أفرأيتك الابن يعلم ما عند الأب ؟ قال : نعم ،^(٣) قال : أفرأيتك الأب يعلم كل ما عند الابن ؟ قال : نعم ، قال : أفرأيتك تخبر عن الابن ، أيقدر على كل ما يقدر عليه الأب ؟ قال : نعم ، قال : أفرأيتك عن الأب أيقدر على كل ما يقدر عليه الابن ؟ قال : نعم ، قال : فكيف يكون واحد منهما ابن صاحبه وهما متساويان ؟ وكيف يظلم كل واحد منهما صاحبه ؟ قال بريئة ليس منهما ظلم^(٤) ، قال هشام : من الحق بينهما أن يكون الابن أب الأب ، والأب ابن الابن ، بت عليها يا بريئة . وافترق النصارى وهم يتمنون أن لا يكونوا رأوا هشاماً ولأصحابه .

قال : فرجع بريئة مغتماً مهتماً حتّى صار إلى منزله ، فقالت امرأته التي تخدمه : مالي أراك مهتماً مغتماً ؟ فحكى لها الكلام الذي كان بينه وبين هشام ، فقالت لبريئة : ويحك أتريد أن يكون على حق أو على باطل ؟ قال بريئة : بل على الحق ، فقالت له : أينما وجدت الحق فمِلْ إليه ، وإياك واللّجاجة فإنّ اللّجاجة شكّ ، والشكّ شؤم ، وأهله في النار .

قال : فصوّب قولها وعزم على القدوّ على هشام ، قال : ففدا إليه^(٥) و ليس معه أحد من أصحابه ، فقال : يا هشام ألك من تصدر عن رأيهِ فترجع إلى قوله وتدين بطاعته ؟ قال هشام : نعم يا بريئة ، قال : وما صفته ؟ قال هشام : في نسبه أو دينه ؟ قال فيهما جميعاً صفة نسبه وصفة دينه ، قال هشام : أمّا النسب خير الأنساب : رأس العرب

(١) في المصدر : فذهب ليقوم . (٢) في نسخة : تلّبت عليها ليلتك .

(٣) في نسخة هنا زيادة وهي هذه : قال : فالأب يعلم ما يعلم الابن .

(٤) في نسخة : ليس بينهما ظلم .

(٥) في هامش المصدر : ففدا عليه خ .

وصفوة قريش ، وفاضل بني هاشم ، كل من نازعه في نسبه وجده أفضل منه ، لأن قريشاً أفضل العرب ، وبني هاشم أفضل القريش ، وأفضل بني هاشم خاصتهم ودينهم ^(١) وسيدهم ، وكذلك ولد السيد أفضل من ولد غيره ، وهذا من ولد السيد ؛ قال : فصاف دينه ، قال هشام : شراعه أو صفة بدنه وطهارته ؛ قال صفة بدنه وطهارته ، قال هشام : معصوم فلا يعصي وسخي فلا يبخل ، وشجاع فلا يجبن ، وما استودع من العلم فلا يجهل ، حافظ للدين قائم بما فرض عليه من عترة الأنبياء وجامع علم الأنبياء ، يحلم عند الغضب ، وينصف عند الظلم ، ويعين عند الرضى وينصف من العدو والولي ، ولا يسألك شططاً ^(٢) في عدوه ولا يمنع إفادة وليه ، يعمل بالكتاب ، ويحدث بالأعجوبات من أهل الطهارات ، يحكي قول الأئمة الأصفياء ، لم ينقض له حجة ، ولم يجعل مسألة ، يفتي في كل سنة ويجلو كل مدلهمة ^(٣) ، قال بريهة : وصفت المسيح في صفاته ، وأثبتته بحججه وآياته إلا أن الشخص بائن عن شخصه ، والوصف قائم بوصفه ، فإن يصدق الوصف تؤمن بالشخص ، قال هشام : إن تؤمن ترشد ، وإن تتبع الحق لا تؤنب .

ثم قال هشام : يا بريهة ما من حجة أقامها الله على أول خلقه إلا أقامها في وسط خلقه و آخر خلقه ، فلا تبطل الحجج ولا تذهب الملل ، ولا تذهب السنن ، قال بريهة : ما أشبه هذا بالحق وأقربه بالصدق ؛ هذه صفة الحكماء يقيمون من الحججة ما ينفون به الشبهة ، قال هشام : نعم ؛ فارتحلا حتى أتيا المدينة والمرأة معهما وهما يريدان أبا عبد الله عليه السلام فلقيهما موسى بن جعفر عليه السلام فحكى له هشام الحكاية ، فلما فرغ قال موسى بن جعفر عليه السلام : يا بريهة كيف علمك بكتابك ؛ قال : أنا به عالم ، قال : كيف تقتك بتأويله ؛ قال : ما أوثقني بعلمي به ؛ قال : فابتدأ موسى عليه السلام يقرأ الانجيل ^(٥) ، قال بريهة : والمسيح لقد كان يقرأها هكذا ، وما قرأ هذه القراءة إلا المسيح ؛ قال بريهة :

(١) في نسخة : « فتبينهم » بدل « ودينهم » .

(٢) في نسخة : ولا نسأله شططاً ، وفي أخرى : ولا يسلك . وفي المصدر : ولا يسأل .

(٣) المدلهمة : شدة الظلمة ، من ادلهم الليل : اشتد سواده .

(٤) في نسخة : والوصف قائم بنفسه .

(٥) في المصدر : فابتدأ موسى بن جعفر عليه السلام بقراءة الانجيل .

إيّاك كنت أطلب منذ خمسين سنة أو مثلك ، قال : فأمن وحسن إيمانه ، وآمنت المرأة وحسن إيمانها .

قال : فدخل هشام وبرية و المرأة على أبي عبد الله عليه السلام فحكى هشام الحكاية والكلام الذي جرى بين موسى عليه السلام وبرية ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : « ذرّية بعضها من بعض والله سميعٌ عليمٌ » قال برية : جعلت فداك أننى لكم التوراة والإنجيل و كتب الأنبياء ؛ قال : هي عندنا ورثة من عندهم ، نقرؤها كما قرؤوها ، ونقولها كما قالوها ، إن الله لا يجعل حجة في أرضه يسأل عن شيء فيقول : لا أدري ، فلزم برية أبا عبد الله عليه السلام حتى مات أبو عبد الله عليه السلام ، ثم لزم موسى بن جعفر عليه السلام حتى مات في زمانه ، فغسله وكفنه بيده ،^(١) وقال : هذا حوارى من حوارى المسيح يعرف حق الله عليه ، فتمنّى أكثر أصحابه أن يكونوا مثله .^(٢)

بيان : قال الفيروز آبادي : الجائليق بفتح الاء المثلثة : رئيس للنصارى في بلاد الإسلام بمدينة السلام ، ويكون تحت يد بطريق أنطاكية ، ثم المطران تحت يده ، ثم الأسقف يكون في كل بلد من تحت المطران ، ثم القسيس ثم الشماس .

قوله : (خميسة) أي جامعة ، نسب الجوع إلى الروح مجازاً ، والمراد أنّه كان مرتاضاً لله ؛ أو كناية عن الخفاء ، أي مخفية كيفية حدوثها عن الخلق ، وقيل : ساكنة مطمئنة ، من خمص الجرح : إذا سكن ورهه .

قوله : (إن أردت الحجاج فهمنا) في بعض النسخ «فها هيّن» فكلمة ها للإجابة ، وهيّن خبر مبتدأ محذوف ، أي هو عندنا هيّن يسير .

قوله : (إنما يجتمعان بالاسم) أي العقل يحكم بمغائرة الشخصين واستحالة اتّحادهما ، وإنما اجتماعهما باسم واحد كالقديم والإله والخالق ونحوها ؛ أو المعنى أنّه لا يعقل اتّحادهما إلا باتّحاد اسمهما ، واختلاف الاسم دليل على تغيّر

(١) في المصدر : وألحده بيده . وفي نسخة من الكتاب : فذله بيده ولحده بيده .

(٢) التوحيد : ٢٧٨ - ٢٨٤ .

المسميات ، والأول أوجه ، فقال بربته : هذا الكلام مجهول غير معقول ، قال هشام : بل هو معروف عند العقلاء موجبه ، فقال : إن الابن متصل بالأب ، أي متّحد معه ، فقال : بل الابن يكون جزءاً من الأب منفصلاً منه ، فكيف يجوز اتّحاده به ؟

قوله : (هذا خلاف ما يعقله الناس) لعلّه بنى الكلام على المغالطة فإنّ الناس يقولون : إن الابن متّصل بالأب غير منفصل عنه ، أي هو متّحد معه في الحقيقة مرتبط به يشتركان في الأحوال غالباً ، فحمله على الوحدة الحقيقيّة ، فغيّر هشام الكلام إلى مالا يحتمل المغالطة ،^(١) فقال : لو كان شهادة الناس حجة فهم يحكمون بأنّ الأب متقدّم رجوده زماناً على وجود الابن فلم لا تقول به ؟ .

قوله : (بقدرة القديم) أي حصل هذان الاسمان بقدرة القديم ، فسأله هشام عن قدم الاسمين فقال : لا بل هما محدثان ، فاستدلّ هشام على بطلان الاتّحاد بمنبّهات فسأله عن محدث الأسماء ، ثمّ قال : إن قلت : إنّ المحدث هو الابن دون الأب فالحكم بالاتّحاد يقتضي أن يكون الأب أيضاً محدثاً وهو خلاف الفرض ، وكذا العكس ، فأراد التفصّي عن ذلك فقال : الروح لمّا نزلت إلى الأرض سمّيت بالابن ، ثمّ ندم عن ذلك ورجع وقال : قبل النزول أيضاً كانت ابناً .

ويحتمل أن يكون مراده أنّها من حيث النزول والاتّصال بالبدن سمّيت ابناً فسبب التسمية حادث ، والتسمية قديم ، فسأله هشام : هل كان قبل النزول شيئان لهما اسمان ؟ فقال : لا بل كانت روح واحدة ، ولمّا كان كلامه متهافناً متناقضاً وجهه هشام بأنّه يكون بعضه مسمّى بالابن ، وبعضه مسمّى بالأب ، فلم يرض بذلك فحكم باتّحاد الاسمين أيضاً كاتّحاد المسمّيين ؛ ويحتمل أن يكون مراده بالاسم ههنا المسمّى فقال هشام : الابن أمر إضافي لا بدّ له من أب والحكم بالاتّحاد يقتضي أن يكون الابن أباً للأب ، والحال أنّ الأب لا بدّ أن يكون أباً لابن فكيف يكون الأب والابن واحداً ؟ ولا يبعد أن يكون في الأصل : « فالابن ابن الأب » أي البنوة الإضافيّة تقتضي

(١) بل استدّل على ما كان يصده من إثبات أن الابن منفصل عن الاب بغير فهم الناس وشهادتهم بعد ما أبان بربته أن قول الناس حجة ، فقال : إن كان ما يعقله الناس شاهداً لنا وعليك فقد غلبتك لأن الاب كان ولم يكن الابن ، فكان الابن منفصلاً عن الاب لأن الناس يحكمون بعدونه بعده .

أباً ، والأبوة تقتضي ابناً فكيف تحكم باتحادهما ؛ أو اتّحاد الاسمين على الاحتمال الأول مع تغاير المفهومين ؟ فقلوه : فالأب و الابن واحد استفهام على الإنكار .
قوله : (وهما متساويان) حاصل الكلام أن الحكم بأن أحدهما ابن والآخر أب يقتضي فرقاً بينهما حتى يحكم على أحدهما بالأبوة التي هي أقوى وفيها جهة العليّة ، وعلى الآخر بالبنوة التي هي أضعف وفيها جهة المعلوليّة ، فإذا حكمت بأنّهما متساويان من جميع الجهات لا يتأتى هذا الحكم ، وأمّا الظلم فهو من حيث إنّ الأبوة شرافة ، وبحكم الاتّحاد يتصف الابن بأبوة الأب وهذا ظلم للأب ، وكذا العكس ، والحكم بالظلم من الطرفين أيضاً مبنيّ على الاتّحاد . ويحتمل أن يكون المراد غصب ما هو حقّ له ، سواء كان أشرف أم لا .

٢ - ف : من كلام موسى بن جعفر عليه السلام مع الرشيد في خبر طويل ذكرنا منه موضع الحاجة إليه : دخل إليه وقد عمد على القبض عليه لأشياء كذبت عليه عنده ، فأخرج طوماراً طويلاً^(١) فيه مذاهب و شناعة^(٢) نسبها إلى شيعة فقراء ثمّ قال له : يا أميرالمؤمنين نحن أهل بيت منينا بالتقوى علينا^(٣) وربنا غفورٌ ستورٌ ، أبى أن يكشف أسرار عبادته إلّا في وقت محاسبته ، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلّا من أتى الله بقلب سليم .

ثمّ قال : حدّثني أبي ، عن أبيه ، عن عليّ ، عن النبيّ صلوات الله عليهم : الرحم إذا مسّت الرحم اضطربت ثمّ سكنت ؛ فإن رأى أميرالمؤمنين أن تمسّ رحمي رحمه ويصافحني فعل . فتحوّل عند ذلك عن سريره و مدّ يمينه إلى موسى فأخذه بيمينه ثمّ ضمّه إلى صدره فاعتنقه وأقعدّه عن يمينه ، وقال : أشهد أنك صادق ، وأبوك صادق ، وجدك صادق ، ورسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - صادق ، ولقد دخلت وأنا أشدّ الناس عليك حنقاً وغضباً لما رقيّ إليّ فيك ،^(٤) فلمّا تكلمت بما تكلمت وصافحني

(١) في نسخة : فأعطاه طوماراً طويلاً .

(٢) الشناعة بالضم : القبح .

(٣) منى بكذا : امتحن واختبره . تقول عليه القول : ابتدعه كذباً .

(٤) حنق بفتح النون وكسره : شدة الإغتياب . رقيّ إلى فيك أى وصل ورفع إلى فيك .

سري عني ، ^(١) وتحول غضبي عليك رضى . وسكت ساعة ثم قال له :
أريد أن أسألك عن العباس و علي بما صار علي أولى بميراث رسول الله ﷺ
من العباس ، والعباس عم رسول الله ﷺ وصنوابيه ؛ ^(٢) فقال له موسى : اغفني ، قال :
لا والله لا أعفيتك ^(٣) فأجبنى ، قال : فإن لم تغفني فأمنني ، قال : أمنتك ، قال : إن
النبي ﷺ لم يورث من قدر على الهجرة فلم يهاجر (و خ ل) إن أباك العباس
آمن ولم يهاجر ، و إن علياً آمن و هاجر ، وقال الله : « الذين آمنوا ولم
يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا » فالتمع لون هارون وتغير وقال :
مالكم لاتنسبون إلى علي وهو أبوكم ، و تنسبون إلى رسول الله ﷺ وهو جدكم ؟
فقال موسى ﷺ : إن الله نسب المسيح عيسى بن مريم إلى خليله إبراهيم بأمة مريم
البكر البتول التي لم يمسسها بشر في قوله تعالى : « ومن ذريته داود وسليمان وأيوب
ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين » و ذكرىا ويحيى وعيسى و
إلياس كل من الصالحين ، فنسبه بأمة وحدها إلى خليله إبراهيم كمناسب داود و
سليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون بأبائهم وأمهاتهم فضيلة لعيسى ومنزلة
رفيعة بأمة وحدها ، و ذلك قوله تعالى في قصة مريم : « إن الله اصطفك وطهرك
اصطفك على نساء العالمين » بالمسيح من غير بشر ، وكذلك اصطفى ربنا فاطمة عليها السلام
وطهرها وفضلها على نساء العالمين بالحسن والحسين سيدي شباب أهل الجنة .

فقال له هارون - وقد اضطرب وساء ما سمع - : من أين قلت : إن الإنسان يدخله
الفساد من قبل النساء ومن قبل الآباء لحال الخمس الذي لم يدفع إلى أهله ؟ فقال موسى
عليه السلام : هذه مسألة ما سألت عنها أحد من السلاطين غيرك أمير المؤمنين ^(٤) ولا تيم ولا عدي
ولا بنو أمية ، ولا سئل عنها أحد من آبائي فلا تكشفني عنها . ^(٥) قال : فإن الزندقة

(١) سري عنه : زال عنه ما كان يجده من الغضب أو الهم ؛ وسرى عنه أو عن قلبه : كشف
عنه الهم .

(٢) العنوا : الاخ الشفيق ، والا بن ، و الهم . والرد هنا الاول .

(٣) في نسخة : لا اعفيتك . وفي أخرى : لا اغضبك .

(٤) في المصدر : يا أمير المؤمنين .

(٥) في المصدر هنا زيادة وهي هذه : قال : فان بلغني عنك كشف هذا وجعت عما امنتك ، فقال

موسى عليه السلام : لك ذلك .

قد كثرت في الإسلام ، وهؤلاء الزنادقة الذين يرفعون إلينا في الأخبار ^(١) هم المنسوبون إليكم ، فما الزنديق عندكم أهل البيت ؟ فقال عليه السلام : الزنديق هو الراد على الله وعلى رسوله ، وهم الذين يحادّون الله ورسوله ، قال الله : « لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادّون من حادّ الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم » إلى آخر الآية ، وهم الملحدون عدلوا عن التوحيد إلى الإلحاد .

فقال هارون : أخبرني عن أوّل من ألحد وتزندق ؟ فقال موسى عليه السلام أوّل من ألحد وتزندق في السماء إبليس اللعين ، فاستكبر وافتخر على صفي الله ونبيّه آدم ، فقال اللعين : « أناخير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » فعنّا ^(٢) عن أمر ربّه وألحد فتوارث الإلحاد ذريّته إلى أن تقوم الساعة . فقال : ولا إبليس ذريّة ؟ فقال : نعم ، ألم تسمع إلى قول الله : « إلّا إبليس كان من الجنّ فسق عن أمر ربّه أفقتضونه وذريّته أولياء من دوني وهم لكم عدوّ بئس للظالمين بدلاً * ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلّين عضداً » لأنهم يضلّون ذريّة آدم بزخارفهم وكذبهم ، ويشهدون أن لا إله إلّا الله كما وصفهم الله في قوله تعالى : « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولنّ الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون » أي أنّهم لا يقولون ذلك إلّا تلقيناً وتأديباً وتسمية ، ومن لم يعلم وإن شهد كان شاكاً حاسداً معانداً ^(٣) ، ولذلك قالت العرب : من جهل أمراً عاداه ، ومن قصر عنه عابه وألحد فيه . لأنّه جاهل غير عالم . وكان له مع أبي يوسف القاضي ^(٤) كلام طويل ليس هذا موضعه .

ثمّ قال الرشيد : بحقّ آبائك لما اختصرت كلمات جامعة لما تجاريناه ، فقال : نعم ، وأني بدواة وقرطاس فكتب :

(١) في نسخة : في الاحيان .

(٢) في نسخة : فعصى .

(٣) > > : وان شهد كان شاكاً جاحداً معانداً .

(٤) > > : هو يعقوب بن ابراهيم بن حبيب بن خنيس بن سعد الصعابي صاحب أبي حنيفة ، وقد تقدم ترجمته في ج ٢ ص ٢٣٨ ، وتقدم في باب البدع والراى ماجرى بينه وبين أبي الحسن موسى عليه السلام بحضرة المهدي واجمع ج ٢ ص ٢٩٠ .

بسم الله الرحمن الرحيم جميع أمور الأديان أربعة : أمر لا اختلاف فيه وهو إجماع الأمة على الضرورة التي يضطرّون إليها ، الأخبار المجمع عليها ^(١) وهي الغاية المعروض عليها كل شبهة ، والمستنبط منها كل حادثة ؛ وأمرٌ يحتمل الشك والإنكار فسيبيله استيضاح أهله لمنتحليه بحجة من كتاب الله مجمع على تأويلها ؛ ^(٢) وسنة مجمع عليها لا اختلاف فيها ؛ وأقياس تعرف العقول عدله ويسع خاصة الأمة ^(٣) وعامتها الشك فيه والإنكار له ، وهذان الأمران من أمر التوحيد فمادونه وأرض الخدش فما فوقه ، فهذا المعروض الذي يعرض عليه أمر الدين ، فما ثبت لك برهانه اصطفيته ، ^(٤) وما غمض عليك صوابه نفيته ، فمن أورد واحدة من هذه الثلاث فهي الحجة البالغة التي ينسبها الله في قوله لنبيه : « قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهدسكم أجمعين » يبلغ الحجة البالغة الجاهل فيعلمها بجعله ، كما يعلمه العالم بعلمه ، لأن الله عدل لا يجرور ، يحتج على خلقه بما يعلمون ، ويدعوهم إلى ما يعرفون ، لا إلى ما يجهلون وينكرون . فأجازه الرشيد وردّه ، والخبر طويل . ^(٥)

أقول : سيأتي الخبر بإسناد آخر في أبواب تاريخه عليه السلام بتغيير ، واعلم أن عدم توريث من لم يهاجر غير مشهور بين علمائنا ، وسيأتي القول فيه في كتاب الميراث ، وقد مرّ شرح آخر الخبر في كتاب العلم . ^(٦)

٣ - يج : روي أن قوماً من اليهود قالوا للصادق عليه السلام : أي معجز يدل على نبوة محمد صلوات الله عليه وآله ؟ قال : كتابه المهيم الباهر لعقول الناظرين مع ما أعطي من الحلال

(١) في نسخة : والأخبار المجمع عليها .

(٢) > > : فسيبيله استنصاح (وفي نسخة : استيضاح) أهله لمنتحليه العجة من كتاب الله يجمع على تأويلها .

(٣) هكذا في النسخ ، والصحيح كما في المصدر وكذا في باب علل اختلاف الأخبار : ولا يسع خاصه الأمة .

(٤) في نسخة : استصفيته .

(٥) تحف العقول : ٤٠٤ - ٤٠٨ .

(٦) راجع ج ٢ : ص ٢٤٠ ، وأخرج هناك ذيل الخبر من كتاب الاختصاص . راجعه فإنه أوضح

وأخرج الطبرسي صدر الخبر في الاحتجاج ٢١١ - ٢١٣ مفصلاً راجع .

والحرام وغيرهما مما لو ذكرناه لطال شرحه ، فقال اليهود : كيف لنا أن نعلم أن هذا كما وصفت ؟ فقال لهم موسى بن جعفر عليه السلام - وهو صبي وكان حاضراً - : وكيف لنا بأن نعلم ما تذكرون من آيات موسى أنها على ما تصفون ؟ قالوا : علمنا ذلك بنقل الصادقين ؛ قال لهم موسى بن جعفر عليه السلام : فاعلموا صدق ما أنبأتكم به بخبر طفل لقنه الله تعالى من غير تعليم ولا معرفة عن الناقلين ، فقالوا : نشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وأنكم الأئمة الهادية والحجج من عند الله على خلقه . فوئب أبو عبد الله عليه السلام فقبل بين عيني موسى بن جعفر عليه السلام ثم قال : أنت القائم من بعدي . فلهذا قالت الواقعة : إن موسى بن جعفر عليهما السلام حيّ وأنه القائم ، ثم كساهم أبو عبد الله وهب لهم وانصرفوا مسلمين . ولا شبهة في ذلك لأن كل إمام يكون قائماً بعد أبيه ، فأما القائم الذي يملأ الأرض عدلاً فهو المهدي بن الحسن العسكري .

أقول : سيأتي احتجاجه عليه السلام على اليهود في بيان معجزات النبي صلى الله عليه وآله بطوله في أبواب معجزاته عليه السلام .

٤ - شى : عن الحسن بن علي بن النعمان قال : لما بنى المهدي في المسجد الحرام بقيت دار في ترييع المسجد فطلبها من أربابها فامتنعوا ، فسأل عن ذلك الفقهاء فكل قال له : إنه لا ينبغي أن تدخل شيئاً في المسجد الحرام غصباً ، فقال له علي بن يقطين : يا أمير المؤمنين لو كتبت إلى موسى بن جعفر عليه السلام لأخبرك بوجه الأمر في ذلك ، فكتب إلى والي المدينة أن سل موسى بن جعفر عليه السلام عن دار أردنا أن ندخلها في المسجد الحرام فامتنع علينا صاحبها فكيف المخرج من ذلك ؟ فقال ذلك لأبي الحسن عليه السلام فقال أبو الحسن عليه السلام : ولا بد من الجواب في هذا ؟ فقال له : الأمر لا بد منه ، فقال له اكتب : بسم الله الرحمن الرحيم إن كانت الكعبة هي النازلة بالناس فالناس أولى ببنيانها ، وإن كان الناس هم النازلون بفناء الكعبة فالكعبة أولى بفنائها . فلما أتى الكتاب المهدي أخذ الكتاب فقبله ، ثم أمر بهدم الدار ، فأنى أهل الدار أبا الحسن عليه السلام فسألوه أن يكتب

لهم إلى المهديّ كتاباً في ثمن دارهم ، فكتب إليه : أن ارضخ لهم شيئاً ، فأرضاهم .^(١)
بيان : الرضخ : العطاء القليل .
٥ - ف : قال عبدالله بن يحيى : كتبت إليه في دعاء : « الحمد لله منتهى علمه »
فكتب : لا تقولن منتهى علمه فإنه ليس لعلمه منتهى ولكن قل : « الحمد لله منتهى
رضاه » .^(٢)

٦ - وسأله رجل عن الجواد فقال : إن لكلامك وجهين : فإن كنت تسأل عن
المخلوق فإن الجواد الذي يؤدي ما افترض الله عليه ، والبخیل من بغل بما افترض الله
عليه ؛ وإن كنت تعني الخالق فهو الجواد إن أعطى وهو الجواد إن منع ، لأنه إن
أعطاك أعطاك ما ليس لك ، وإن منعك منعك ما ليس لك .^(٣)

٧ - وقال له وكيله : والله ما خنتك ، فقال له : خيانتك وتضييعك عليّ مالي
سواء ، والخيانة شرّهما عليك .^(٤)

٨ - وقال عليه السلام : من تكلم في الله هلك ، ومن طلب الرياسة هلك ، ومن دخله
العجب هلك .^(٥)

٩ - وقال : اشتدت مؤونة الدنيا والدين ، فأما مؤونة الدنيا فإنك لا تمتدّ
يدك إلى شيء منها إلا وجدت فاجراً قد سبقك إليه ، وأما مؤونة الآخرة فإنك لا
تجد أعواناً يعينونك عليه .^(٦)

١٠ - وقال : أربعة من الوسواس : أكل الطين ، وفتّ الطين ، وتقليم الأظفار
بالأسنان ، و أكل اللحية . وثلاث يجلين البصر : النظر إلى الخضرة ، والنظر إلى الماء
الجاري ، والنظر إلى الوجه الحسن .^(٧)

١١ - وقال عليه السلام : إذا كان الجور أغلب من الحق لم يعلم لأحد أن يظنّ
بأحد خيراً حتى يعرف ذلك منه .^(٨)

١٢ - وقال عليه السلام : ليس القبلة على الفم إلا للزوجة والولد الصغير .^(٩)

(١) تفسير العياشي : مخطوط .

(٣ و ٢) تحف العقول : ص ٤٠٨ .

(٤) في نسخة : والخيانة شرها عليك . تحف العقول : ص ٤٠٨ .

(٩-٥) تحف العقول : ص ٤٠٩ .

١٣- وقال عليه السلام: تفقهوا في دين الله، فإن الفقه مفتاح البصيرة، وتمام العبادة، والسبب إلى المنازل الرفيعة، والرتب الجليلة في الدين والدنيا، وفضل الفقيه على العابد كفضل الشمس على الكواكب، ومن لم يتفقه في دينه لم يرض الله له عملاً^(١).

١٤- وقال عليه السلام لعلي بن يقطين: كفارة عمل السلطان الإحسان إلى الإخوان^(٢).

١٥- وقال عليه السلام: إذا كان الإمام عادلاً كان له الأجر وعليك الشكر، وإذا كان جائراً كان عليه الوزر وعليك الصبر^(٣).

١٦- وقال أبو حنيفة: حججت في أيام أبي عبد الله الصادق عليه السلام فلما أتيت المدينة دخلت داره فجلست في الدهليز أنتظر إذنه إذ خرج صبي يدرج^(٤)، فقلت: يا غلام أين يضع الغريب الغائط من بلدكم؟ قال: على رسلك^(٥)، ثم جلس مستنداً إلى الحائط ثم قال: توق شطوط الأنهار، ومساقط الثمار، وأفنية المساجد، وقارعة الطريق^(٦)، وتوار خلف جدار، وشل ثوبك^(٧)، ولا تستقبل القبلة ولا تستدبرها، وضع حيث شئت. فأعجبني ما سمعت من الصبي فقلت له: ما اسمك؟ فقال: أنا موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام، فقلت له: يا غلام ممن المعصية؟ فقال: إن السيئات لا تدخل من إحدى ثلاث: إما أن تكون من الله - وليست منه - فلا ينبغي للرب أن يعذب العبد على ما لا يرتكب، وإما أن تكون منه ومن العبد - وليست كذلك - فلا ينبغي للمشير القوي أن يظلم الشريك الضعيف، وإما أن تكون من العبد - وهي منه - فإن عفا فبكرمه وجوده، وإن عاقب فبذنب العبد وجبريته.

قال أبو حنيفة: فأنصرفت ولم ألق أبا عبد الله عليه السلام واستغثت بما سمعت^(٨).

(٢٠١) تحف العقول : ص ٤١٠ .

(٣) تحف العقول : ص ٤١١ .

(٤) درج العبي : مشى .

(٥) أي على مهلك وتأن .

(٦) قارعة الطريق : أعلاه ومعظمه .

(٧) أي ارفع ثوبك؛ من شال يشول شولا .

(٨) تحف العقول : ٤١١ . ورواه الطبرسي أيضاً في الاحتجاج ص ٢١٠ - ٢١١ مع زيادة، وأخرجه المصنف في باب نفى الظلم والجور عنه تعالى، وروى ذيله الصدوق في التوحيد ص ٨٣ والعيون ص ٧٩ والامالي ص ٢٤٦ مسنداً، وأخرجه المصنف في كتاب العدل والعماد، راجع ج ٥ ص ٢٧٤ و٢٧٥ وأخرج صدره الكليني في الكافي والشيخ في التهذيب مسنداً، راجع الفروع ٦: ١ والتهذيب ٩: ١٠ .

١٧ - كنز الكراجكي : روى محمد بن سنان ، عن داود الرقي أن أبا حنيفة قال لابن أبي ليلى : مر بنا إلى موسى بن جعفر عليه السلام لنسأله عن أفاعيل العباد ، وذلك في حياة الصادق عليه السلام ، وموسى عليه السلام يومئذ غلام ، فلما صار إليه سلما عليه ثم قال له : أخبرنا عن أفاعيل العباد ممن هي ، فقال لهما : إن كانت أفاعيل العباد من الله دون خلقه فالله أعلى وأعز وأعدل من أن يعذب عبده على فعل نفسه . وإن كانت من الله ومن خلقه فإنه أعلى وأعز من أن يعذب عبده على فعل قد شاركهم فيه ، وإن كانت أفاعيل العباد من العباد فإن عذب فبعده ، وإن غفر فهو أهل التقوى وأهل المغفرة . ثم أنشأ يقول (شعر) :^(١)

لم تخل أفعالنا اللاتي نذم بها	✧	إحدى ثلاث معان حين نأتيها
إما تفرّد بارينا بصنعتها	✧	فيسقط الذمّ عنا حين ننشئها
أو كان يشركنا فيها فيلحقه	✧	ماسوف يلحقنا من لائم فيها
أولم يكن لإلهي في جنايتها	✧	ذنب فما الذنب إلا ذنب جانيها ^(٢)

أقول : سيأتي أكثر مناظراته واحتجاجاته في أبواب تاريخه صلوات الله عليه ، وكثير مما صدر عنه من جوامع العلوم في كتاب الروضة .

(١) ليست لفظة (شعر) في المصدر .

(٢) كنز الفوائد : ص ١٧١ .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٤٩ -

﴿ باب ١٧ ﴾

﴿ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام ﴾
 ﴿ بغير رواية الحميري ، نقلناها مجتمعة لما بينها وبين أخبار ﴾
 ﴿ الحميري من اختلاف يسير ، وفرقنا ما ورد برواية الحميري ﴾
 ﴿ (على الابواب) ﴾

١ - أخبرنا أحمد بن موسى بن جعفر بن أبي العباس قال : حدثنا أبو جعفر ابن يزيد بن النضر الخراساني من كتابه في جمادى الآخرة سنة إحدى وثمانين ومائتين قال : حدثنا علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، عن علي بن جعفر بن محمد ، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال : سألت أبي جعفر بن محمد عن رجل واقع امرأته قبل طواف النساء متعمداً ما عليه ؟ قال : يطوف وعليه بدنة .
 وسألته عن رجل أخذ وعليه ثلاثة حدود : الخمر ، والسرقه ، والزنا ، فما فيها من الحدود ؟ قال : يبدء بحد الخمر ، ثم السرقه ، ثم الزنا .
 وسألته عن خنثى دلس نفسه لامرأته ما عليه ؟ قال : يوجع ظهره وأذيق تمهيناً ، وعليه المهر كاملاً إن كان دخل بها ، وإن لم يكن دخل بها فعليه نصف المهر .

(١) هو علي بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام أبو الحسن المدني ، سكن الرض من نواحي المدينة فنسب ولده إليها ، كان راوية للحديث ، شديد الطريق ، شديد الورع ، كثير الفضل ، جليل القدر ، ثقة روى عن أبيه وأخيه وعن الرضا عليهم السلام ولزم أخاه موسى بن جعفر عليه السلام وروى عنه كثيراً . ويروى أيضاً عن محمد بن مسلم ، ومحمد بن عمر الجرجاني ، والحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن زيد بن الحسن ، له كتاب مناسك الحج ، وله كتاب في الحلال والحرام ، يروي تارة مبوياً وتارة غير مبوياً ، أما الأول فيرويه عبد الله بن جعفر الحميري في كتاب قرب الإسناد بإسناده عن عبد الله بن الحسن عن جده علي بن جعفر ، وأما الثاني فهو المشهور بسائل علي بن جعفر ، وهو الذي أخرجه المصنف بالإسناد وهذا يشتمل على مسائل كثيرة متعلقة بابواب الفقه قد أخرجها الشيخ الحر أيضاً في أبواب مناسبة في مسائل الشيعة ، يوجد من المسائل نسخة مصححة مستنسخة عن نسخة تاريخ كتابتها سنة ٦٨٦ ، في المكتبة الرضوية ، ويظهر من النجاشي أن ما يرويه الحميري هو غير المبوب ، وعلى أي فهو مترجم في كتب تراجم العامة والغاصة مشفوها بالتوثيق والثناء الجليل ، وفي رجال الكشي روايات تدل على مدحه وعظمته ، وأرخ وفاته ابن حجر في التقريب : ص ٣٦٩ سنة ٢١٠ ، يروي عنه جماعة كثيرة منهم :

المركبي بن علي البوفكي النيسابوري ، وعلي بن أسباط ، وموسى بن القاسم ، وحفيده *

وسألته عن ذبيحة اليهودي والنصراني هل تحل؟ قال : كل ممّا ذكر اسم الله عليه . (١)

وسألته عن رجل أصاب شاة في الصحراء هل تحل له : قال : قال رسول الله ﷺ : هي لك أو لأخيك أو لذئب ، خذها فعرّفها حيث أصبتها ، فإن عرفت فردّها على صاحبها ، وإن لم تعرفها فكلها ، وأنت ضامن لها إن جاء صاحبها ويطلبها أن تردّ عليه ثمنها .
وسألته عن رجل صام من ظهار ثم أبسر وقد بقي عليه من صومه يومان أو ثلاثة كيف يصنع ؟ قال : إن صام شهراً ودخل في الثاني أجزأه الصوم ويتمّ صومه ولاعتق عليه .
وسألته عن رجل تتابع عليه رمضان لم يصحّ فيهما ثم صحّ بعد ، كيف يصنع ؟ قال : يقضي الآخر بصوم و يقضي عن الأوّل بصدقة كل يوم مدّاً من طعام .
وسألته عن رجل خرج بطير من مكّة حتّى ورد به الكوفة كيف يصنع ؟ قال : يرده إلى مكّة ، وإن مات يتصدّق بثمنه .

وسألته عن رجل ترك طوافه حتّى قدم بلده و واقع النساء كيف يصنع ؟ قال : يبعث ببذنة إن كان تركه في حجّ بعث بها في حجّ ، وإن كان تركه في عمرة بعث في عمرة و وكل من يطوف عنه عمّا كان ترك من طوافه . (٢)

* عبد الله بن الحسن ، و محمد بن عبد الله بن مهران ، و أبو قتادة علي بن محمد بن حفص القمي ، و يعقوب بن يزيد ، و داود النهدي ، و محمد وأحمد أبناء ، و أحمد بن محمد بن عبد الله ، و أحمد بن موسى ، و علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ، و الحسن بن علي بن عثمان بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ، و الحسين بن زيد بن علي بن الحسين عليهم السلام أبو الحسين العلوي ، و حسين بن موسى بن جعفر عليه السلام ، و علي بن حمزة بن الحسن بن عبيد الله بن العباس بن أمير المؤمنين عليه السلام ، و محمد بن اسماعيل بن إبراهيم بن موسى بن جعفر عليه السلام ، و اسماعيل بن محمد بن إسحاق بن جعفر بن محمد عليه السلام ، و اسماعيل بن همام ، و سليمان بن جعفر ، و الحسين بن عيسى بن عبد الله ، و محمد بن الحسن بن عمار ، و عمر بن أبي معمر ، و عبد الجبار ، و موسى بن جعفر بن وهب ، و نصر بن علي الجهضمي ، و محمد بن الوليد و زكريا بن يحيى بن النعمان البصري ، و محمد بن هارون ، و الحسن (الحسين خ) بن سعيد ، و علي بن الحسين بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ، و النهيكى ، و أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي ، و عبد العظيم بن عبد الله ، و أحمد بن زيد ، و محمد بن علي بن جعفر ، و أبو سعيد الحسن بن علي بن زكريا بن يحيى بن صالح بن عاصم بن زفر .
(١) جواز أكل ذبيحة أهل الكتاب مما يخالف المشهور ، ويعمل على ما أمره المسلم بالذبح والتسمية ، فيكون الكتابي كالالة للمسلم أو يحمل على غير ذلك .
(٢) في نسخة : و كل من يطوف عنه ما كان ترك من طوافه .

ج ١٠ ماوصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٥١ -

وسألته عن رجل كان له أربع نسوة فمات إحداهن ، هل يصلح له أن يتزوج مكانها أخرى قبل أن تنقضي عدّة المتوفى ؟ قال : إذا مات فليتزوّج ما أحب .

وسألته عن صلاة الخوف كيف هي ؟ قال : يقوم الإمام فيصلّي ببعض أصحابه ركعة ، ثمّ يقوم في الثانية ويقوم أصحابه فيصلّون الثانية معه ، ثمّ يخفّفون وينصرفون ، ويأتي أصحابه الباقيون فيصلّون معه الثانية ، فإذا قعد في التشهد قاموا فصلّوا الثانية لأنفسهم ، ثمّ قعدوا فتشّهدوا معه ، ثمّ سلّم وانصرف وانصرفوا .

وسألته عن صلاة المغرب في الخوف كيف هي ؟ قال : يقوم الإمام فيصلّي ببعض أصحابه ركعة ، ثمّ يقوم في الثانية ويقومون فيصلّون ركعتين يخفّفون وينصرفون ، ويأتي أصحابه الباقيون فيصلّون معه الثانية ، ثمّ يقوم بهم في الثانية فيصلّي بهم فتكون للإمام الثالثة وللقوم الثانية ، ثمّ يقعد ويتشّهد ويتشّهدون معه ، ثمّ يقوم أصحابه والإمام قاعد فيصلّون الثالثة ويتشّهدون ، ثمّ يسلم ويسلمون .

وسألته عن المتعة في الحج من أين إحرامها وإحرام الحج ؟ قال : قد وقت رسول الله ﷺ لأهل العراق من العتيق ، ولأهل المدينة وما يليها من الشجرة ، ولأهل شام وما يليها من الجحفة ، ولأهل الطائف من قرن ، ولأهل اليمن من يلملم ، فليس ينبغي لأحد أن يعدو عن هذه المواقيت إلى غيرها .

وسألته عن الرجل هل يصلح له أن يصيد حمام الحرم في الحلّ فيذبحه فيدخله في الحرم فيأكله ؟ قال : لا يصلح أكل حمام الحرم على حال .

وسألته عن الرجل هل يصلح له أن يذتف إبطه في رمضان وهو صائم ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن الرجل أ يصلح له أن يصب الماء من فيه فيغسل به الشيء يكون في نوبه ؟

قال : لا بأس .

وسألته عن امرأة توفّي عنها زوجها وهي حامل فوضعت وتزوّجت قبل أن ينقضي أربعة أشهر وعشرأ ما حالها ؟ قال : إن كان دخل بها زوجها فرّق بينهما فاعتدت ما بقي عليها من زوجها الأوّل ، ثمّ اعتدت عدّة أخرى من الزوج الأخير ، ثمّ لا تحلّ له أبداً ؛ وإن تزوّجت غيره فإن لم يكن دخل بها فرّق بينهما واعتدت ما بقي عليها من عدتها من المتوفى عنها وهو خاطب من الخطاب .

وسألته عن الدبي^(١) من الجراد هل يحل له أكله؟ قال: لا يحل أكله حتى يطير.
وسألته عن رجل أتاه رجلان يخطبان ابنته فهوى الجد أن يزوجهما،
وهوى أبوها الآخر، أيهما أحق أن ينكح؟ قال: الذي هوى الجد أحق
بالجارية لأنها وأبائها لجدّها.

وسألته عن رجل كان له غنم وكان يعزل من جلودها الذي من الميت فاختلطت
فلم يعرف الذكي من الميت، هل يصلح له بيعه؟ قال: يبيعه^(٢) ممن يستعمل بيع الميتة
منه، ويأكل ثمنه ولا بأس.

وسألته عن المرأة هل يصلح^(٣) لها أن تعنق الرجل في شهر رمضان وهي صائمة،
فتقبل بعض جسده من غير شهوة؟ قال: لا بأس.

وسألته عن المرأة يصلح لها أن تمسح على الخمار؟ قال: لا يصلح حتى تمسح
على رأسها.

وسألته عن الصائم هل يصلح له أن يصب في أذنه الدهن؟ قال: إذا لم يدخل
حلقه فلا بأس.

وسألته عن رجل وطى جارية فباعها قبل أن تحيض، فوطئها الذي اشتراها
في ذلك الطهر فولدت له من الولد؟ قال: الولد للذي هي عنده، فليصر لقول رسول
الله ﷺ: «الولد للفراش».

وسألته عن امرأة أرضعت مملوكها ما حاله؟ قال: إذا أرضعت عتق^(٤).
وسألته عن المرأة هل يصلح لها أن تأكل من عقيقة ولدها؟ قال: لا يصلح لها الأكل
منه فليتصدق بها كلها.

وسألته عن مولود ترك أهله خلق رأسه في اليوم السابع هل عليه بعد ذلك حلقه
والصدقة بوزنه؟ قال: إذا مضى سبعة أيام فليس عليهم حلقه، إنما الحلق والعقيقة و
الاسم في اليوم السابع.

(١) الدبي: أصغر الجراد.

(٢) في نسخة: قال: به.

(٣) > > : هل يحل.

(٤) > > : إذا أرضعت عتق.

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٥٣ -

وسألته عن الحج مفرداً أو أفضل أو الإقرا ن ؟ قال : إقرا ن الحج أفضل من الإفراد .
وسألته عن المتعة والحج مفرداً وعن الإقرا ن أيهما أفضل ؟ قال : المتمتع أفضل
من المفرد ومن القارن السائق . ثم قال : إن المتعة هي التي في كتاب الله والتي أمر
بها رسول الله ﷺ ، ثم قال : إن المتعة دخلت في الحج إلى يوم القيامة . ثم شبك أصابعه
بعضها في بعض ، قال : كان ابن عباس يقول : من أبى حالفته .^(١)

وسألته عن الرجل يسجد فيضع يده على نعله هل يصلح ذلك له ؟ قال : لا بأس .
وسألته عن الرجل هل يصلح أن يزوج ابنته بغير إذنها ؟ قال : نعم ليس يكون
للولد مع الوالد أمر إلا أن تكون امرأة قد دخل بها قبل ذلك فتلك لا يجوز نكاحها إلا أن
تستأمر .^(٢)

وسألته عن الرجل هل يحل له أن يصلي خلف الإمام فوق دكان ؟ قال : إذا
كان مع القوم في الصف فلا بأس .

وسألته عن المرأة هل تصلح لها أن تصلي في ملحفة ومقنعة ولها درع ؟ قال : لا يصلح
لها إلا أن تلبس درعها .

وسألته عن المرأة هل يصلح لها أن تصلي في إزار وملحفة ومقنعة ولها درع ؟
قال : إذا وجدت فلا يصلح لها الصلاة إلا وعليها درع .

وسألته عن المرأة هل تصلح لها أن تصلي في إزار وملحفة تقنع بها ولها درع ؟
قال : لا يصلح لها أن تصلي حتى تلبس درعها .

وسألته عن الرجل هل يصلح له أن يؤم في سراويل و رداء ؟ قال : لا بأس .
وسألته عن قيام شهر رمضان^(٣) هل يصلح ؟ قال : لا يصلح إلا بقراءة القرآن ، تبده
فتقره فاتحة الكتاب ، ثم تنصت لقراءة الإمام ، فإذا أراد الركوع قرأت قل هو الله أحد
وغيرها ، ثم ركعت أنت إذا ركع ، فكبير^(٤) أنت في ركوعك وسجودك كما تفعل إذا
صليت وحدك ، وصلاتك وحدك أفضل .

(١) أي من أبي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ذلك حالفته .

(٢) استأمره : شاوره .

(٣) هو لا يخلو عن اضطراب ، ولعله سأل عن صلاة التراويح جماعة فقال : لا يصلح إلا بقراءة
القرآن ، أي فداً ، ثم بين حكم من كان في تقية . (٤) في نسخة : وكبر .

وسألته عن السراويل هل تجزي مكان الإزار؟ قال : نعم .
وسألته عن الرجل هل يصلح له أن يصلي في إزار وقلنسوة وهو يجد رداء؟ قال :
لا يصلح .
وسألته عن الرجل هل يصلح أن يؤم في سراويل و قلنسوة ؟ قال : لا يصلح .
وسألته عن المحرم هل يصلح له أن يعقد إزاره على عنقه في صلاته ؟ قال : لا
يصلح أن يعقد ولكن يثنيه ^(١) على عنقه ولا يعقده .
وسألته عن الرجل هل يصلح أن يجمع طرفي رداءه على يساره ؟ قال : لا يصلح
جمعهما على اليسار ولكن أجمعهما على يمينك أو دعمهما متفرقين .
وسألته عن الجري ^(٢) هل يحل أكله ؟ قال : إنما وجدنا في كتاب علي
أمير المؤمنين عليه السلام حرام ^(٣) .
وسألته عن رجل ضرب بعظم في أذنه فادعى أنه لا يسمع . قال : إذا كان الرجل
مسلماً صدق .
وسألته عن المكاريين الذين يختلفون إلى النيل هل عليهم تمام الصلاة ؟ قال :
إذا كان مختلفهم ^(٤) فليصوموا وليتموا الصلاة إلا أن يجد بهم السير فليفطروا و
ليقصروا .

(١) تنى الشيء : رد بضمه على بعض . عطفه . طواه .

(٢) تقدم معناه قريباً .

(٣) هذا الكتاب هو الصحيفة الجامعة التي هي إمام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
فيه كل حلال وحرام حتى أوش الغدش ، وكان طوله سبعين ذراعاً ويسمى كتاب الأحكام والسنن أيضاً ،
وصفه الأئمة عليهم السلام بذلك في روايات كثيرة ، كان هو وسائر كتبه عندهم عليهم السلام ، وقد نقل
البغاري عنه في صحيحه في باب كتابة العلم ج ١ ص ٣٨ و باب فكك الأسير ج ٤ ص ٨٤ و باب اثم
من عاهد ثم غدر ص ١٢٤ وفي باب اثم من تراء من مواليه ج ٨ ص ١٢٩ وفي باب العاقلة
ج ٩ ص ١٣ و باب لا يقتل المسلم بالكافر ص ١٦ ، وصنف أيضاً كتاباً في الديات يسمى بالصحيفة و
كتاب الفرائض . وراجع ما أوردنا ذيل ترجمة سليم بن قيس في مقدمة الكتاب : ص ١٥٦ و ١٥٧ .
(٤) المختلف : المكان الذي يتردد ويختلف إليه في عمله .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٥٥-

و سألته عن رجل نكح امرأته و هو صائم في شهر رمضان ما عليه ؟ قال : عليه القضاء وعتق رقبة ، فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين ، فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً ، فإن لم يجد فليستغفر الله .

وسألته عن الرجل هل يصلح له وهو صائم في رمضان أن يقلب الجارية فيضرب على بطنها وفخذها وعجزها ؟ قال : إن لم يفعل ذلك بشهوة فلا بأس به ، فأما الشهوة فلا يصلح .

و سألته عن الصدقة فيما هي ؟ قال : قال رسول الله ﷺ : في تسعة : الحنطة ، و الشعير ، والتمر ، والزبيب ، والذهب ، والفضة ، والإبل ، والبقر ، والغنم ، وعفي عما سوى ذلك

و سألته عن الرجل المسلم هل يصلح له أن يسبح في الأرض أو يترهب في بيت لا يخرج منه ؟ قال : لا .

وسألته عن الرجل يقع ثوبه على حارميت هل يصلح له الصلاة فيه قبل أن يغسله ؟ قال : ليس عليه غسله فليصل فيه فلا بأس .

وسألته عن الرجل يقع ثوبه على كلب ميت هل يصلح له الصلاة فيه ؟ قال : ينضحه ويصلي فيه فلا بأس .

وسألته عن رجل يدرك تكبيرة أو فئتتين على ميت كيف يصنع ؟ قال : يتم ما بقي من تكبيره ، ويبادر الرفع و يخفف .

وسألته عن الوباء يقع في الأرض هل يصلح للرجل أن يهرب منه ؟ قال : يهرب منه ما لم يقع في مسجده الذي يصلي فيه ، فإذا وقع في أهل مسجده الذي يصلي فيه فلا يصلح له الهرب منه .

وسألته عن الرجل يستاك وهو صائم فتيقأ ما عليه ؟ قال : إن كان تقياً متمتعاً فعليّه قضاؤه ، وإن لم يكن متمتعاً ذلك فليس عليه شيء .

و سألته عن الدواء هل يصلح بالنبيذ ؟ قال : لا .

وسألته عن الرجل هل يصلح له أن يصلي في قميص واحد وقباء واحدة ؟ قال : ليطرح على ظهره شيئاً .

وسأله عن الرجل هل يصلح له أن يؤمّ في مطر^(١) وحده أوجبة وحدها؟ قال: إذا كان تحتها قميص فلا بأس.

وسأله عن المحرم هل يصلح له أن يصارع؟ قال: لا يصلح^(٢) مخافة أن يصيبه جرح أو يقع بعض شعره.^(٣)

وسأله عن المحرم هل يصلح له أن يستاك؟ قال: لا بأس، ولا ينبغي أن يدمي فمه. وسأله عن رجل أصاب ثوبه خنزير فذكر وهو في صلاته، قال: فليمض فلا بأس، وإن لم يكن دخل في صلاته فلينضح ما أصاب من ثوبه إلا أن يكون فيه أثر فيغسله. وسأله عن الرجل هل يصلح أن يؤمّ في قباء وقميص؟ قال: إذا كانا ثوبين فلا بأس. وسأله عن الرجل يرعف وهو يتوضؤ فيقطر قطرة في إناءه هل يصلح له الوضوء منه؟ قال: لا.

وسأله عن رجل رعف فامتخط^(٤) فطار بعض ذلك الدم قطراً قطراً صفاراً فأصاب إناءه هل يصلح الوضوء منه؟ قال: إن لم يكن شيء يستين في الماء فلا بأس، وإن كان شيئاً يسنأ فلا يتوضؤ منه. وسأله عن ذبيحة الجارية هل تصلح؟ قال: إذا كانت لا تنزع^(٥) ولا تكسر الرقبة فلا بأس. وقال: قد كانت لأهل علي بن الحسين جارية تذبح لهم.

وسأله عن رجل محرم أصاب نعامة ما عليه؟ قال: عليه بدنة، فإن لم يجد فليتصدق على ستين مسكيناً، فإن لم يجد فليصم ثمانية عشر يوماً. وسأله عن محرم أصاب بقرة ما عليه؟ قال: بقرة، فإن لم يجد فليتصدق على ثلاثين مسكيناً، فإن لم يجد فليصم تسعة أيام.

(١) المطر والمطرة: ما يلبس في المطر يتوقى به، وتسميه العامة: الشمع.

(٢) في نسخة: لا يصرع.

(٣) في نسخة: أو يقع بعض مشعره.

(٤) أي فأخرج المخاط من أنفه.

(٥) نزع الذبيحة: جاوز بالسكين منتهي الذبيح فأصاب نعاها.

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٥٧ -

وسأله عن محرم أصاب ظلياً ماعليه؟ قال: عليه شاة، فإن لم يجد فليصدق على عشرة مساكين، فإن لم يجد فليصم ثلاثة أيام.

وسأله عن رجل قال لآخر: هذه الجارية لك خيبرتك، هل يحل فرجها له؟ قال: إن كان حل له بيعها حل له فرجها، وإلا فلا يحل له فرجها.

وسأله عن رجل جعل عليه عتق نسمة أيعزي عنه أن يعتق أعرج وأشل؟ قال: إذا كان ممّا يباع أجزأ عنه، إلا أن يكون وقت على نفسه شيئاً فعليه ما وقت.

وسأله عن الحرّ تحته المملوكة هل عليه الرجم إذا زنى؟ قال: نعم.

وسأله عن الرجل يسلف في الفلوس أ يصلح له أن يأخذ كفيلاً؟ قال: لا بأس.

وسأله عن الرجل يسلم في النخل قبل أن يطلع أ يحلّ ذلك؟ قال: لا يصلح

أنسلم في النخل.

وسأله عن بيع النخل. قال: إذا كان زهواً واستبان البسر من الشيص^(١) حلّ

شراؤه وبيعه.

وسأله عن السلم في البرّ أ يصلح؟ قال: إذا اشترى منك كذا وكذا فلا بأس.

وسأله عن السلم في النخل قال: لا يصلح؛ وإن اشترى منك هذا النخل فلا بأس

- أي كيلاً مسمّى بعينه -.

وسأله عن الرجلين يشتركان في السلم أ يصلح لهما أن يقتسما قبل أن يقبضا؟

قال: لا بأس.

وسأله عن الحيوان بالحيوان نسبة و زيادة دراهم، ينقد الدراهم ويؤخر

الحيوان أ يصلح؟ قال: إذا تراضيا فلا بأس.

وسأله عن الرجل يكاتب مملوكه على وصفاء ويضمن عند ذلك أ يصلح؟ قال: إذا

سمّى خماسياً أو رباعياً أو غيره فلا بأس.

وسأله عن الرجل يشتري الجارية فيقع عليها، أ يصلح له أن يبيعها مزابحة؟

قال: لا بأس.

(١) الزهو: البسر الملون. والبسر: النمر إذ اللون ولم ينضج. الشيص: تمرودي. الشيعاء:

تمر لا يشتد نواه.

و سألته عن رجل له على آخر حنطة ، يأخذ بكيهلها شعيراً ؟ قال : إذا رضا فلا بأس .

و سألته عن رجل له على آخر تمر أو شعير أو حنطة يأخذ قيمته الدراهم ؟ قال : إذا قوّمه دراهم فسد ، لأن الأصل الذي اشتراه دراهم ، فلا يصلح دراهم بدراهم .
وسألته عن الرجل يشتري الطعام ، أيحلّ له أن يولّي منه قبل أن يقبضه ؟ قال : إذا لم يربح عليه شيء فلا بأس ، وإن ربح فلا يصلح حتّى يقبضه .

وسألته عن الرجل يشتري الطعام يصلح له يبعه قبل أن يقبضه ؟ قال : إذا ربح لم يصلح حتّى يقبض ، وإن كان يولّي فلا بأس .

وسألته عن رجل اشترى سمناً ففضل له أيحلّ له أن يأخذ مكانه رطلاً أو رطلين زيتاً ؟ قال : إذا اختلفا وتراضيا فليأخذ ما أحبّ فلا بأس .

وسألته عن رجل استأجر أرضاً أو سفينةً بدرهمين فأجر بعضها بدرهم ونصف وسكن فيما بقي ، أيصلح ذلك ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن مملوكة بين رجلين زوجها أحدهما والآخر غائب هل يجوز النكاح ؟ قال : إذا كره الغائب لم يجز النكاح .

وسألته عن رجل استأجر بيتاً بعشرة دراهم ، فأتاه خيلاً أو غيره فقال : اعمل فيه الأجر بيني وبينك ، وماربحت فلي ولك ، فربح أكثر من أجر البيت أيحلّ له ذلك ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن رجل قال لرجل : أعطيك عشرة دراهم وتعلمني عملي^(١) وتشاركني هل يعمل ذلك له ؟ قال : إذا رضي فلا بأس به .

و سألته عن رجل أعطى رجلاً مائة درهم^(٢) يعمل بها على أن يعطيه خمسة دراهم أو أقلّ أو أكثر ، أيحلّ ذلك ؟ قال : لا ، هذا الربا محضاً .

وسألته عن رجل أعطى عبده عشرة دراهم أن يؤدّي إليه كل شهر عشرة دراهم ، أيحلّ ذلك ؟ قال : لا بأس .

(١) في نسخة : وتعلمني عملي .

(٢) > > : أعطى رجلاً مائة دينار .

ج ١٠ ماوصل إلينا من أخبار عليّ بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميريّ ٢٥٩-

و سألته عن الرجل يعطي عن زكاته عن الدراهم دنانير ، و عن الدنانير دراهم بالقيمة ، أيجلّ ذلك ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن الرجل يبيع السلعة و يشترط أنّ له نصفها ثمّ يبيعها مرابحة أيجلّ ذلك ؟ قال : لا بأس .

و سألته عن الرجل استأجر داراً بشيء مسمّى على أنّ عليه بعد ذلك تطيينها و إصلاح أبوابها ، أيجلّ ذلك ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن رجل باع يبعاً إلى أجل فحلّ الأجل والبيع عند صاحبه فأتاه البيع (١) فقال : بعني الذي اشتريت مني و حطّ لي كذا و كذا فأقاصك من مالي عليك ، أيجلّ ذلك ؟ قال : إذا رضيا فلا بأس .

و سألته عن الأضحى بمنى كم هو ؟ قال : ثلاثة أيام .

وسألته عن الأضحى في غير منى كم هو ؟ قال : ثلاثة أيام .

وسألته عن رجل كان مسافراً فقدم بعد الأضحى يومين أضحى في اليوم الثالث ؟

قال : نعم .

وسألته عن رجل كان له على آخر عشرة دراهم فقال له : اشتر ثوباً فبعه واتضع ثمنه و ما اتضعت فهو عليّ ، أيجلّ ذلك ؟ قال : إذا تراضيا فلا بأس .

وسألته عن رجل باع ثوباً بعشرة دراهم إلى أجل ثمّ اشتراه بخمسة دراهم بنقد قال : إذا لم يشترط ورضيا فلا بأس .

وسألته عن الرجل يكون خلف الإمام يجهر بالقراءة وهو يقتدي به هل له أن يقرأ خلفه ؟ قال : لا ، ولكن لينصت للقرآن .

وسألته عن الرجل يكون خلف الإمام يقتدي به في الظهر و العصر يقرء خلفه ؟ قال : لا ، ولكن يسبح و يحمد ربّه و يصلي على النبيّ - صلى الله عليه وآله وسلم - و على أهل بيته .

وسألته عن الخاتم فيه نقش تمثيل سبع أوطير أيصلي فيه ؟ قال : لا .

(١) في نسخة : فأتاه البائع .

وسألته عن الرجل أحل له أن يفضل بعض ولده على بعض ؟ قال : قد فضلت فلاناً على أهلي وولدي فلا بأس .

وسألته عن قوم اجتمعوا على قتل آخر ما حالهم ؟ قال : يقتلون به .
وسألته عن قوم أحرار اجتمعوا على قتل مملوك ما حالهم ؟ قال : يردّون ثمنه .
وسألته عن امرأة تزوّجت قبل أن تنقضي عدتها . قال : يفرّق بينها وبينه ، و يكون خاطباً من الخطّاب .

وسألته عن رجل تزوّج جارية أخيه^(١) أو عمه أو ابن أخيه فولدت ، ما حال الولد ؟ قال : إذا كان الولد يرث من مليكة^(٢) شيئاً عتق .

وسألته عن نصراني يموت ابنه وهو مسلم هل يرثه ؟ قال : لا يرث أهل ملّة ملّة .
وسألته عن لحوم الحمر الأهلية قال : نهى رسول الله ﷺ ، وإنما نهى عنها لأنهم يعملون عليها ، وكره أكل لحومها لئلا يفنوها .

وسألته عن المرأة أتخف الشعر عن وجهها ؟ قال : لا بأس .
وسألته عن المرأة تزوّج على عمّها أو خالها ؟ قال : لا .
وسألته عن الرجل يحلف على اليمين ويستثنى ، ما حاله ؟ قال : هو على ما استثنى .
وسألته عن تفريج الأصابع في الركوع أسنة هو ؟ قال : إن شاء فعل ، وإن شاء ترك .

وسألته عن المطر يجري في المكان فيه العذرة فيصيب الثوب يصلّي فيه قبل أن يغسل ؟ قال : إذا جرى به المطر فلا بأس .

وسألته عن الثوب يقع في مربوط الدابة على بولها وروثها كيف يصنع ؟ قال : إن علق به شيء فليغسله^(٣) وإن كان جافاً فلا بأس .

وسألته عن الطعام يوضع على السفرة أو الخوان قد أصابه الخمر ، أيؤكل ؟ قال : إن كان الخوان يابساً فلا بأس .

(١) في هامش نسختين : زوج جاريته أخاه ؛ يب .

(٢) في نسخة : من ملكه . وفي أخرى : من يملكه .

(٣) > > : إن علق به شيء فليغسله .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٦١ -

وسأله عن أكل السلحفاة و السرطان و الجري^(١) قال : أمّا الجري فلا يؤكل ، ولا السلحفاة ولا السرطان .

وسأله عن اللحم الذي يكون في أصداف البحر والفرات أيؤكل ؟ قال : ذلك لحم الضفدع^(٢) فلا يصلح أكله .

و سأله عن الطين يطرح فيه السرقين يطبخ به المسجد^(٣) أو البيت ، أيسلّى فيه ؟ قال : لا بأس .

وسأله عن الجصّ يطبخ بالعدرة أ يصلح أن يجصّص به المسجد ؟ قال : لا بأس .

وسأله عن البوريا تبلّ فيصيبها ماء قذر فيصلّى عليها ؟ قال : إذا دبس فلا بأس .

وسأله عن امرأة أسلمت ثمّ أسلم زوجها وقد تزوّجت غيره ما حالها ؟ قال : هي للذي تزوّجت ، ولا تردّ على الأول .

وسأله عن امرأة أسلمت ثمّ أسلم زوجها ، تحلّ له ؟ قال : هو أحقّ بها مالم تنزوّج ، ولكنّها تغيّر فلها ما اختارت .

وسأله عن حدّ ما يقطع فيه السارق وما هو ؟ قال : قطع أمير المؤمنين عليه السلام في ثمن بيضة حديد درهمين أو ثلاثة .

وسأله عن رجل سرق جارية ثمّ باعها هل يحلّ فرجها لمن اشتراها ؟ قال : إذا اتهم أنّها سرقة فلا تحلّ له ، وإن لم يعلم فلا بأس .

وسأله عن الكلب والفأرة إذا أكلا من الجبن أو السمن أيؤكل ؟ قال : يطرح ماشماً ويؤكل ما بقي .

وسأله عن فأرة أو كلب شرب من سمن أو زيت أولبن أ يحلّ أكله ؟ قال : إن كان جرة^(٤) أو نحوها فلا يأكله ، ولكن ينتفع به في سراج أو غيره ، وإن كان أكثر

(١) السلحفاة : دابة برية و بحرية لها أربع قوائم تغتني بين طبقتين عظيبتين . والسرطان : حيوان يعيش في الماء ، ذو فكين يشي على جنب واحد ، ويسمى عقرب الماء ، والعامّة تسميه السلطعون . والجري تقدم معناه .

(٢) في نسخة : ذلك لحم الضفادع . الضفدع : دابة مائية .

(٣) > > : ويطبخ به المسجد .

(٤) الجرة : إناء من خزف له بطن كبير وعروتان وفم واسع .

من ذلك فلا بأس بأكله إلا أن يكون صاحبه موسر . فليهرقه ولا ينتفعن به في شيء .
وسألته عن رجل تصدق على بعض ولده بصدقة ثم بدا له أن يدخل فيها غيره
مع ولده ، أ يصلح ذلك له ؟ قال : يصنع الوالد بما له ولده ماشاء ، والهيبة من الوالد
بمنزلة الصدقة لغيره .^(١)

وسألته عن رجلين نصرانيين باع أحدهما صاحبه خنزيراً أو خمراً إلى أجل
مسمى فأسلما قبل أن يقبض الثمن ، هل يحل له ثمنه بعد إسلامه ؟ قال : إنما له الثمن
فلا بأس بأخذه .

وسألته عن رجل شهد عليه ثلاثة رجال أنه زنى بفلانة ، وشهد الرابع أنه قال
لأدري بمن زنى^(٢) بفلانة أو غيرها . قال : ما حال الرجل إن كان أحسن أو لم يحسن
لم يتم الحديث .^(٣)

وسألته عن رجل طلق قبل أن يدخل بامرأته فادّعت أنها حامل ، منه ما حالها ؟
قال : إن قامت البيّنة أنه أرخى ستراً ثم أنكر الولد لا عنها وبانت منه ، وعليه المهر كاملاً .
وسألته عن الخبز أ يصلح أن يطبخ بالسمن ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن فراش اليهودي أينام عليه ؟ قال : لا بأس .
وسألته عن ثياب النصراني واليهودي أ يصلح أن يصلي فيه المسلم ؟ قال : لا .
وسألته عن رجل قذف امرأته ثم طلقها ثم طلبت بعد الطلاق قذفه إيساها ، قال
إن أقرّ جلد ، وإن كانت في عدة لا عنها .

وسألته عن رجل مسلم تحته يهودية أو نصرانية أو أمة نفى ولدها وقذفها هل
عليه لعان ؟ قال : لا .

وسألته عن رجل قال لأخته وأراد أن يعتقها ويتزوجها : أعتقتك وجعلت عتقك
صدائقك ، قال : عتقت ، وهي بالخيار إن شاءت تزوجت^(٤) وإن شاءت فلا ، وإن تزوجته

(١) في نسخة : والهيبة من الوالد بمنزلة الصدقة من غيره .

(٢) > > لا أدري بما زنى .

(٣) قال المصنف قدس سره في حاشية الكتاب : كان الحديث في الأخود منه هكذا ناقصاً ،
وفي التهذيب برواية عمار أنه سأل عن ذلك فقال عليه السلام : لا يعهد ولا يرجم .

(٤) في نسخة : وإن شاءت تزوجته .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٦٣-

فليعطها شيئاً، وإن قال : تزوجتك و جعلت مهر ك عتقك جاز النكاح ، وإن أحب يعطيها شيئاً ،^(١)

وسألته عن مكاتب بين قوم أعتق بعضهم نصيبه ، ثم عجز المكاتب بعد ذلك ما حاله ؟ قال : عتق بما عتق منه ويستسعى فيما بقي .

وسألته عن رجل كاتب مملوكه وقال بعد ما كاتبه : هب لي بعض مكاتبتني وأعجل بعض مكاتبتني لك مكاني أيجل ذلك ؟ قال : إذا كانت هبة فلا بأس ؛ وإن قال : حط عني وأعجل لك فلا يصلح .

وسألته عن مكاتب أدّى نصف مكاتبته أو بعضها ثم مات وترك ولداً ومالاً كثيراً ما حاله ؟ قال : إذا أدّى النصف عتق ويؤدّي مكاتبته من ماله وميراثه لولده .

وسألته عن المسلم هل يصلح له أن يأكل مع المجوسي في قصعة واحدة ، ويقعد معه على فراشه أو في مسجده أو بصافحه ؟ قال : لا .

وسألته عن المكاتب جنى جناية على من هي ؟ قال : هي على المكاتب .
وسألته عن المكاتب عليه فطرة رمضان ، أو على من كاتبه ، أو تجوز شهادته ؟^(٢)
قال : الفطرة عليه ، ولا تجوز شهادته .

وسألته عن رجل أعتق نصف مملوكه وهو صحيح ما حاله ؟ قال : يعتق النصف ، ويسعى في النصف الآخر يقوّم قيمة عدل .

وسألته عن الرجل يصلح له أن يلبس الطيلسان فيه ديباج ، والبركان^(٣) عليه حرير ؟ قال : لا .

وسألته عن الديباج يصلح لباسه للناس ؟^(٤) قال : لا .^(٥)
وسألته عن الخلاخيل يصلح لبسها للنساء والصبيان ؟ قال : إن كنّ صمّاً فلا بأس ، وإن يكن لها صوت فلا .

(١) في نسخة : وأحب أن يعطيها شيئاً .

(٢) > > : وهل تجوز شهادته .

(٣) يقال للنساء الاسود : البركان . ذكره الفيروز آبادي . منه رحمه الله .

(٤) في نسخة : يصلح لباسه للنساء ؟

(٥) في نسخة : قال : لا بأس .

وسألته عن الرجل يصلح أن يركب دابةً عليها الجلجل ^(١)؟ قال : إن كان له صوت فلا ، وإن كان أصم فلا بأس .
وسألته عن الفأرة تموت في السمن و العسل الجامد يصلح أكله ؟ قال : اطرح ماحول مكانها الذي ماتت فيه ، وكل ما بقي ولا بأس .
وسألته عن الماشية تكون لرجل فيموت بعضها ، يصلح له بيع جلودها ودباغها ويلبسها ؟ قال : لا ، وإن لبسها فلا يصلي فيها .
وسألته عن الدابة يصلح أن يضرب وجهها أو يسمها بالنار ؟ قال : لا بأس .
وسألته عن الرجل يصلح أن يأخذ من لحيته ؟ قال : أمّا من عارضيه فلا بأس وأمّا من مقدّمه فلا يأخذ .
وسألته عن أخذ الشاربين أسنّة هو ؟ قال : نعم . وسألته عن النثر للسكر في العرس أو غيره يصلح أكله ؟ قال : يكره أكل ما انتهب .
وسألته عن جعل الآبق والضالّة ^(٢) ، قال : لا بأس .
وسألته عن بيع الولاء يحل ؟ قال : لا .
وسألته عن الرجل هل يصلح أن يصلي في مسجد وحيطان كوى كله ^(٣) قبلته وجانيبه وأمرأة تصلي حياله يراها ولا تراها ؟ قال : لا بأس .
وسألته عن المرأة تكون في صلاتها قائمة يبكي ابنها إلى جنبها ، هل يصلح لها أن تتناولوه وتحمله ^(٤) وهي قائمة ؟ قال : لاتحمل وهي قائمة .
وسألته عن الأضحية ، قال : ضحّ بكبش أملح أقرن فحلاً سميناً ، فإن لم تجد كبشاً سميناً فمن فحولة المعزى وموجوء من الضأن أو المعزى ، فإن لم تجد فنعجة من الضأن سمينة . وكان عليّ عليه السلام يقول : ضحّ بثنيّ فصاعداً ، واشتره سليم الأذنين والعينين ، واستقبل القبلة ، وقل حين تريد أن تذبح : « وجهت وجهي للذي فطر

(١) الجلجل : جرس صغير .

(٢) البعل : أجر العامل .

(٣) كوى جمع الكو والكوة : الغرق في العاطط .

(٤) في نسخة : فتحملها وهي قائمة .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٦٥ -

السموات والأرض حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي و
مماتي لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين ، اللهم منك ولك ،
اللهم تقبل مني ، بسم الله الذي لا إله إلا هو والله أكبر وصلى الله على محمد وعلى أهل
بيته • ثم كل وأطعم .

وسأله عن التكبير في أيام التشريق ، قال : يوم النحر صلاة الأولى إلى آخر
أيام التشريق من صلاة العصر يكبر يقول : «الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر
والله الحمد الله أكبر على ما هدانا الله أكبر على ما رزقنا من بهيمة الأنعام» .

وسأله عن الرجل يكون لولده الجارية أيطؤها ؟ قال : إن أحب أن يقوّ مهأ على
نفسه قيمة ، ويشهد شاهدين على نفسه بشمنها ، فيطؤها إن أحب ، وإن كان لولده مال
وأحب أن يأخذ منه فليأخذ ، وإن كانت الأم حية فلا أحب أن تأخذ منه شيئاً إلا
قرضاً .

وسأله عن الرجل يذبح على غير قبلة قال : لا بأس إذا لم يتعمّد ، وإن ذبح ولم
يسم فلا بأس أن يسمي إذا ذكر بسم الله على أوله وآخره ثم يأكل .
وسأله عن الزكاة أعطها من له المائة ؛ قال : نعم ، ومن له الدار والعبد ، فإن
الدار ليس نعدّها مالاً .

وسأله عن الحائض قال : يشرب من سؤرها ولا يتوضّئ منه .
وسأله عن المملوك يعطى من الزكاة ؛ قال : لا .
وسأله عن الضرورة ^(١) يحجّه الرجل من الزكاة ؛ قال : نعم ، وليس ينبغي لأهل
مكة أن يمنع الحاج شيئاً من الدور ينزلونها .
وسأله عن قول الله عز وجل : «اذكروا الله كثيراً» قال : قلت : من ذكر الله مائتي
مرة أكثره ؟ قال : نعم .

وسأله عن النوم بعد الغداة ، قال : لا حتى تطلع الشمس .
قال : وذكر الخاتم قال : إذا اغتسلت فحوّله من مكانه ، وإن نسيت حتى تقوم في
الصلاة فلا آمرك أن تعيد الصلاة .

(١) الضرورة : الذي لم ينجح .

(۶) ای اهلکده .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٦٧ -

وسأله عن رجل يقول : إن اشتريت فلاناً فهو حر ، وإن اشتريت هذا الثوب فهو صدقة ، وإن نكحت فهي طلاق ، قال : ليس ذلك بشيء .

وسأله عن الرجل يطلق امرأته في غير عدة ، فقال : إن ابن عمر طلق امرأته على عهد رسول الله ﷺ وهي حائض ، فأمره رسول الله ﷺ أن يراجعها ولم يحسب تلك التولية .

وسأله عن الرجل يقول لامرأته : أنت علي حرام . قال : هي يمين يكفرها ، قال الله تعالى لمحمد ﷺ : « يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولىكم » فجعلها يميناً فكفرها نبي الله ﷺ .

وسأله بما يكفر يمينه ؟ قال إطعام عشرة مساكين . فقلت : كم إطعام كل مسكين ؟ فقال : مدّ مدّ .

وسأله عن رجل أكل رباً لا يرى إلا أنه حلال ، قال : لا يضرك حتى يصيبه متعمداً فهو رباه .

وسأله عن هذه الآية : « أو كسوتهم للمساكين » قال : ثوب يوازي به عورته . وسأله عن رجل يقول : علي نذر ، ولا يسمي شيئاً ، قال : ليس بشيء . وسأله عن الصيام في الحضر ، قال : ثلاثة أيام في كل شهر : الخميس في جمعة ، والأربعاء في جمعة ، والخميس في جمعة .

وسأله عن الرجل يموت وله أم ولد وله معها ولد ، أ يصلح للرجل أن يتزوجها ؟ قال : أخبرك ما أوصى علي عليه السلام في أمهات الأولاد ؟ قلت : نعم ، قال : إن علياً أوصى : أيما امرأة منهن كان لها ولد فهي من نصيب ولدها .

وسأله عن كسب الحجّام ، قال : إن رجلاً أتى رسول الله ﷺ يسأله عنه ،^(١) فقال له : هل لك ناصح ؟^(٢) قال : نعم ، قال : اعلفه إياه .

(١) في نسخة : يسأل عنه .

(٢) الناصح : البعير يستقى عليه .

وسألته عن الرجل يتعمّد الغناء يجلس إليه ؟ قال : لا .
 وسألته عن الرجل يتصدّق على ولده يصلح له أن يردّها ؟ قال : قال رسول الله ﷺ :
 الذي يتصدّق بصدقة ثم يرجع فيها مثل الذي يقي ، ثم يرجع في قبضته .
 وسألته عن رجل يمرّ على ثمرة فيأكل منها ؟ قال : نعم ، قد نهى رسول الله ﷺ
 أن تستر الحيطان برفع بنائها .^(١)
 وسألته عن الرجل يعطي الأرض على أن يعمرها ويكرها أنها بها بشيء معلوم ،
 قال : لا بأس .
 وسألته عن أهل الأرض^(٢) أيأكل^(٣) في إنائمهم إذا كانوا يأكلون الميتة والخنزير ؟
 قال : لا ، ولا في آنية الذهب والفضة .
 وسألته عن الكبراء التي قال الله عزّ وجلّ : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه »
 قال : التي أوجب الله عليها النار .
 وسألته عن الرجل يصرم^(٤) أخاه وذاقرا بته ممّن لا يعرف الولاية ؟ قال : إن
 لم يكن عليه طلاق أو عتق فليكلّمه .
 وسألته ممّن يرى هلال شهر رمضان وحده لا يبصره غيره ، أله أن يصوم ؟ قال :
 إذا لم يشك فيه فليصم وحده ، ويصوم مع الناس إذا صاموا .
 وسألته عن رجل طاف فذكر أنّه على غير وضوء فكيف يصنع ؟ قال : يقطع طوافه ،
 ولا يعتدّ بما طاف ، وعليه الوضوء .
 وسألته عن الرجل يصلح أن يلمس ويقبل وهو يقضي شهر رمضان ؟ قال : لا .
 وسألته عن الرجل يمشي في العذرة وهي يابسة فتصيب ثيابه أو رجله ، يصلح له
 أن يدخل المسجد فيصلي ولم يغسل ما أصابه ؟ قال : إذا كان يابساً فلا بأس .
 وسألته عن الرجل يؤذّن أو يقيم وهو على غير وضوء أيجزيه ذلك ؟ قال : أمّا

(١) استظهر في هامش الكتاب أن الصحيح : قد نهى رسول الله أن يبنى العيطان يرفع بناؤها .

(٢) استظهر في هامش الكتاب أن الصحيح : أهل الدمة .

(٣) هكذا في نسخ ، وفي نسخة : أيؤكل .

(٤) صرم فلانا : هجره .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري ٢٦٩-

الأذان فلا بأس ، وأما الإقامة فلا يقيم إلا على وضوء ، قلت : فإن أقام وهو على غير وضوء ،
أيصلي بإقامته ؟ قال : لا .

وسألته عن الرجل يكسر بيض الحمام أو بعضه وفي البيض فراخ تتحرك ، ماعليه ؟
قال : يتصدق عما تحرك منه بشاة ، يتصدق بلحمها إذا كان محرماً ، وإن لم يتحرك الفراخ
تصدق بشئ منه دراهم أو شبيهه ، أو اشترى به علفاً لحمام الحرم .

وسألته عن رجل أصاب بيض نعام فيه فراخ قد تحركت ، ماعليه ؟ قال : لكل فرخ
بغير ينحره بالمنحر .

وسألته عن النضوح^(١) يجعل فيه النيد أ يصلح للمرأة أن تصلي وهو على رأسها ؟
قال : لا حتى تغتسل منه .

وسألته عن الكحل يصلح أن يعجن بالنيد ؟ قال : لا .
وسألته عن الرجل يلبس الثوب المشيع بالعصفر^(٢) ، قال : إذا لم يكن فيه طيب
فلا بأس .

وسألته عن المرأة وهي مختنضة بالحناء والوسمة ، قال : إذا برز الغم والمنخر
فلا بأس .

وسألته عن الرجل لبس فراه^(٣) الثعالب والسنائير ، قال : لا بأس ، ولا يصلي فيه .
وسألته عن لبس السمور والسنجاب والفنك والقاقم^(٤) ، قال : لا بأس ، ولا يصلي
إلا أن يكون ذكياً .

وسألته عن الإقران بين التين والتمر وسائر الفواكه أ يصلح ؟ قال : نهى رسول الله
ﷺ عن الإقران ، فإن كنت وحدك فكل ما أحببت ، وإن كنت مع قوم فلا تقرن إلا
بإذنهم .

(١) النضوح : نوع من الطيب تفوح رائحته .

(٢) أشيع الثوب من الصبغ : دواء صبغ . المعصر : صبغ أصفر اللون .

(٣) الفراه جمع الفرد : شيء كالجمجمة يطن من جلود بعض الحيوانات .

(٤) الفنك : جنس من الثعالب أصفر من الثعلب المعروف ، وفروته من أحسن الفراء القاقم :

حيوان على شكل ابن عرس وأكبر منه ، لونه أحمر قاتم في الصيف ، وبيض يبق في الشتاء .

وسألته عن الرجل يقعد في المسجد ورجله خارج منه ، أو انتقل من المسجد ، وهو في صلاته ، أ يصلح له ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن الفضة في الخوان والصفحة والسيف والمنطقة وبالسرج أو اللجام يباع بدراهم أقل من الفضة أو أكثر يصلح ؟ قال : يبيع الفضة بدنانير ، وما سوى ذلك بدراهم .

وسألته عن السرج واللجام فيه الفضة أيركب به ؟ قال : إن كان مموهاً ^(١) لا تقدر أن تنزع منه شيئاً فلا بأس وإلا فلا تتركب به .

وسألته عن السيف يعلق في المسجد ؟ قال : أمّا في القبلة فلا ، و أمّا في جانبه فلا بأس .

وسألته عن ألبان الأثني ، أيشرب لدواء أو يجعل لدواء ؟ قال : لا بأس .
وسألته عن الشرب في الإنباء يشرب فيه الخمر ، قدح عيدان أو باطية ^(٢) أيشرب فيه ؟ قال : إذا غسل فلا بأس .

وسألته عن الرجل يغتسل في المكان من الجنابة أو يبول ثم يجف ، أ يصلح له أن يفتش ؟ قال : نعم إذا كان جافاً .

وسألته عن الرجل يمر بالمكان فيه العذرة فتهبّ الريح فتسفي ^(٣) عليه من العذرة فيصيب ثوبه ورأسه ، أ يصلح قبل أن يغسله ؟ قال : نعم ينفضه ويصلي فلا بأس .
وسألته عن الخمر يكون أوّله خمراً ثم يصير خللاً ، أ يؤكل ؟ قال : نعم إذا ذهب سكره فلا بأس .

وسألته عن حبّ الخمر أ يجعل فيه الخل والزيتون أو شبهه ؟ قال : إذا غسل فلا بأس .

(١) موه بماء الذهب أو الفضة : طلاء .

(٢) العيدان جمع العود ، وهو الخشب . وفي السجدة : الباطية : إنباء من الزجاج يملأ من الشراب . وفي القاموس : الباطية : الناجود . وقال المصنف في هامش الكتاب : الباطية إنباء اغلظ معرباً وهو الناجود ذكرها الجوهري و قال : الناجود كل إنباء يجعل فيه الشراب من جفنة وغيرها .

(٣) أسفي الريح : هبت .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٧١ -

وسألته عن العقيقة عن الغلام والجارية ما هي ؟ قال : سواء كبش كبش ، ويحلق رأسه في السابع ، ويتصدق بوزنه ذهباً أو فضة ، فإن لم يجد رفع الشعر أوعرف وزنه فإذا أسبر تصدق بوزنه .

وسألته عن الرجل يدعو وحوله إخوانه يجب عليهم أن يأمنوا ؟ ^(١) قال : إن شأؤوا ففعلوا ، وإن شأؤوا سكتوا ، فإن دعا بحق وقال لهم : أأمنوا وجب عليهم أن يفعلوا .

وسألته عن الغناء يصلح في الفطر والأضحى والفرح ؟ قال : لا بأس ما لم يزم مره . ^(٢) وسألته عن شارب الخمر ما حاله إذا سكر منها ؟ قال : من شرب الخمر فمات بعده بأربعين يوماً لقي الله كعابد وثن .

وسألته عن النوح على الميت يصلح ؟ قال : يكره .

وسألته عن الشعر يصلح أن ينشد في المسجد ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن الضالة يصلح أن تنشد في المسجد ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن فطرة شهر رمضان على كل إنسان هي ، أم على من صام وعرف الصلاة ؟ قال : كل صغير وكبير ممن يعول .

وسألته عن قتل النملة يصلح ؟ قال : لا تقتلها إلا أن تؤذيك .

وسألته عن قتل الهدد ، قال : لا تؤذيه ولا تذبحه فنعيم الطير هو .

وسألته ممن ترك قراءة أم القرآن ما حاله ؟ قال : إن كان متممداً فلا صلاة له ، وإن كان نسي فلا بأس .

وسألته عن الضب واليربوع ^(٣) أيحل أكله ؟ قال : لا .

وسألته ممن كان عليه يومان من شهر رمضان كيف يقضيها ؟ قال : يفصل بينهما يوم ، وإن كان أكثر من ذلك فلا يقضيه إلا أهتوالياً .

(١) أي يجب عليهم أن يقولوا : آمين .

(٢) ذمروا : غنى بالنفخ في القصب ونحوه .

(٣) الضب : حيوان من الزحافات شبيه بالحردون ، ذنبه كثير المقعد البربوع : حيوان طويل الرجلين ، قصير اليمين جداً ، له ذنب طويل كذنب الجرذ .

وسأله عن الرجل يلعب المرأة أو يجردّها أو يقبلها فيخرج منه شيء ما عليه ؟ قال : إن جاءت الشهوة و خرج بدفق و فتر لخروجه فعليه الغسل ، وإن كان إنما هو شيء لا يجد له شهوة ولا فترة لا غسل عليه ، ويتوضّأ للصلاة .

و سأله عن المرأة ألها أن تعطي من بيت زوجها شيئاً بغير إذنه ؟ قال : لا إلا أن يحللها .

و سأله عن الرجل يطوف بعد الفجر يصلي الركعتين خارجاً من المسجد ؟ قال : يصلي في مكة لا يخرج منها إلا أن ينسى^(١) فيخرج فيصلي ، فإذا رجع إلى المسجد فليصل أي ساعة شاء ركعتي ذلك الطواف .

و سأله عن الرجل يطوف الأسبوع ولا يصلي ركعتيه حتى يبدوله أن يطوف أسبوعاً ، هل يصلح ذلك ؟ قال : لا حتى يصلي ركعتي الأسبوع الأول ، ثم ليطف إن شاء ما أحب .

و سأله عن الرجل هل يصلح له أن يقف بعرفات على غير وضوء ؟ قال : لا يصلح له إلا وهو على وضوء .

و سأله عن الرجل هل يصلح أن يقف على شيء من المشاعر و هو على غير وضوء ؟ قال : لا يصلح إلا على وضوء .

و سأله عن الرجل هل يصلح أن يقضي شيئاً من المناسك وهو على غير وضوء ؟ قال : لا يصلح إلا على وضوء .

و سأله عن الرجل يكون له الثوب قد أصابته الجنابة فلم يغسله ، هل يصلح النوم فيه ؟ قال : يكره .

و سأله عن الرجل يعرق في الثوب يعلم أن فيه جنابة كيف يصنع ؟ هل يصلح له أن يصلي قبل أن يغسل ؟ قال : إذا علم أنه إذا عرق أصاب جسده من تلك الجنابة التي في الثوب فليغسل ما أصاب جسده من ذلك ، وإن علم أنه قد أصاب جسده ولم يعرف مكانه فليغسل جسده كله .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٧٣ -

و سألته عن القعود في العيدين والجمعة والإمام يخطب كيف هو ؟ أيستقبل الإمام أو القبله ؟ قال : يستقبل الإمام .

و سألته عن العجوز والعاتق^(١) هل عليهما من التزيين والتطيب^(٢) في الجمعة والعيدين ما على الرجال ؟ قال : نعم .

و سألته عن الرجل يسهو فيبني على ما ظن كيف يصنع ؟ أيفتح الصلاة أو يقوم فيكبر ويقرأ ؟ وهل عليه أذان وإقامة ؟ وإن كان قد سها في الركعتين الآخرتين وقد فرغ من قراءته هل عليه أن يسبح أو يكبر ؟ قال : يبني على ما كان صلى إن كان فرغ من القراءة ، فليس عليه قراءة وليس عليه أذان ولا إقامة ، ولا سهو عليه .

و سألته عن التكبير أيام التشريق هل ترفع فيه الأيدي أم لا ؟ قال : ترفع يدك شيئاً أو تحرّكها .

و سألته عن التكبير أيام التشريق أو أجب هو ؟ قال : يستحب ، فإن نسيه فليس عليه شيء .

و سألته عن النساء هل عليهن التكبير أيام التشريق ؟ قال : نعم ولا يجهرن به . و سألته عن الرجل يدخل مع الإمام وقد سبقه بركة فيكبر الإمام إذا سلم أيام التشريق كيف يصنع الرجل ؟ قال : يقوم فيقضي ما فاتته من الصلاة ، فإذا فرغ كبر . و سألته عن الرجل يصلي وحده أيام التشريق هل عليه تكبير ؟ قال : نعم ، وإن نسيه فلا بأس .

و سألته عن القول أيام التشريق ما هو ؟ قال : يقول : « الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر لله الحمد ، الله أكبر على ما هدانا ، الله أكبر على ما رزقنا من بهيمة الأنعام » .

و سألته عن النوافل أيام التشريق هل فيها تكبير ؟ قال : نعم ، وإن نسي فلا بأس .

و سألته عن الرجل يسمع الأذان فيصلّي الفجر ولا يدري طلع الفجر أم لا ، ولا

(١) العاتق : الجارية أول ما أدركت أوالتى بين الإدراك والتنعيس .

(٢) في نسخة : من التزيين والتطيب .

يعرفه غير أنه يظن أنه لمكان الأذان قد طلع هل يجزيه ذلك؟ قال: لا يجزيه حتى يعلم أنه قد طلع.

و سألته عن المسلم العارف يدخل بيت أخيه فيسقيه النبيذ أو شراباً لا يعرفه، هل يصلح له شربه من غير أن يسأله عنه؟ قال: إذا كان مسلماً عارفاً فاشرب ما أتاك به إلا أن تنكره.

و سألته عن الرجل هل يصلح له أن يتختم بالذهب؟ قال: لا. و سألته عن اللعب بأربعة عشر و شبيها، قال: لا تستحب شيئاً من اللعب غير الرهان والرمي.

و سألته عن الرجل يفتح السورة فيقرء بعضها ثم يخطئ، فيأخذ في غيرها حتى يختمها، ثم يعلم أنه قد أخطأ، هل له أن يرجع في الذي افتتح و إن كان قد ركع وسجد؟ قال: إن كان لم يركع فليرجع إن أحب، و إن ركع فليمض.

و سألته عن الأضحية يخطئ الذي يذبحها فيسمي غير صاحبها، هل تجزي صاحب الأضحية؟ قال: نعم إنما له مانوى.

و سألته عن الرجل يشتري الأضحية عوداً ولا يعلم إلا بعد شرائها، هل تجزي عنه؟ قال: نعم إلا أن يكون هدياً فإنه لا يجوز ناقص الهدي.

و سألته عن قوم في سفينة لا يقدر أن يخرجوا إلا إلى الطين و ماء، هل يصلح لهم أن يصلوا الفريضة في السفينة؟ قال: نعم.

و سألته عن قوم صلوا جماعة في سفينة أين يقوم الإمام؟ وإن كان معه نساء كيف يصنعون؟ أقياماً يصلون أو جلوساً؟ قال: يصلون قياماً، فإن لم يقدر على القيام صلوا جلوساً، ويقوم الإمام أمامهم والنساء خلفهم، فإن ضاقت السفينة قعدن النساء و صلى الرجال، ولا بأس أن تكون النساء بحيالهم.

و سألته عن الرجل يخطئ في التشهد و القنوت، هل يصلح أن يردّه حتى يذكره، أو ينصت ساعة و يتذكر؟ قال: لا بأس أن يتردد و ينصت ساعة حتى يذكر، وليس في القنوت سهو كما في التشهد.

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار عليّ بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميريّ - ٢٧٥ -

و سأله عن الرجل يخطئ في قراءته ، هل له أن ينصت ساعة و يتذكر ؟ قال : لا بأس .

و سأله عن الرجل أراد سورة فقرأ غيرها ، هل يصلح له بعد أن يقرأ نصفها أن يرجعها إلى التي أراد ؟^(١) قال : نعم ما لم تكن قل هو الله أحد و قل يا أيها الكافرون . و سأله عن رجل قرأ سورة واحدة في ركعتين من الفريضة وهو يحسن غيرها و إن فعل فما عليه ؟ قال : إذا أحسن غيرها فلا يفعل ، وإن لم يحسن غيرها فلا بأس ، و إن فعل فلا شيء عليه ولكن لا يعود .

و سأله عن الرجل يقوم في صلاته هل يصلح له أن يقدم رجلاً و يؤخر أخرى من غير مرض ولا علة ؟ قال : لا بأس .

و سأله عن الرجل يكون في صلاة فريضة فيقوم^(٢) في الركعتين الأولىين ، هل يصلح له أن يتناول جانب المسجد فينهض يستعين به على القيام من غير ضعف ولا علة ؟ قال : لا بأس .

و سأله عن المتمتع يقدم يوم التروية قبل الزوال كيف يصنع ؟ قال : يطوف و يعمل فإذا صلى الظهر أحرم .

و سأله عن الرجل يصيب اللقطة دراهم أو ثوباً أو دابة كيف يصنع ؟ قال : يعرفها سنة ، فإن لم يعرفها جعل في عرض ماله حتى يجيء طالبها فيعطيه إياها ، و إن مات أو صى بها ، و هولها ضامن .

و سأله عن الرجل يصيب اللقطة فيعرفها سنة ثم يتصدق بها ، ثم يأتيه صاحبها ، ما حال الذي تصدق بها و لمن الأجر ؟ قال : عليه أن يردّها على صاحبها أو قيمتها . قال : هو ضامن لها والأجر له إلا أن يرضى صاحبها فيدعها وله أجره .

و سأله عن المرأة تكون في صلاة فريضة ولدها إلى جنبها فيبكي وهي قاعدة ، هل يصلح لها أن تناوله فتعده في حجرها تسكنه أو ترضعه ؟ قال : لا بأس .

(١) في نسخة : أن يرجع إلى التي أراد .

(٢) في نسخة : و سأله عن الرجل يقوم في صلاته فيقوم ٨١ .

و سألته عن المرأة تكون بها الجروح في فخذها أو بطنها أو عضدها هل يصلح للرجل أن ينظر إليه يعالجه؟^(١) قال : لا .

و سألته عن الرجل يكون ببطن فخذة أو إلية جرح ، هل يصلح للمرأة أن تنظر إليه و تدأويه ؟ قال : إذا لم تكن عورة فلا بأس .

و سألته عن الدقيق يقع فيه خرؤ^(٢) الفأر هل يصلح أكله إذا عجن مع الدقيق ؟ قال : إذا لم يعرفه فلا بأس ، فإذا عرفه فليطرحه من الدقيق .^(٣)

و سألته عن جلود الأضاحي هل يصلح لمن ضحى بها أن يجعلها جراباً ؟ قال : لا يصلح أن يجعلها جراباً إلا أن يتصدق بقيمته .

و سألته عن الرجل يكون على المصلّى أو على الحصى فيسجد فيقع كفه على المصلّى ، أو أطراف أصابعه و بعض كفه خارج عن المصلّى على الأرض ، قال : لا بأس .

و سألته عن الرجل يقرء في الفريضة بفاتحة الكتاب و بسورة في النفس الواحد ، هل يصلح ذلك له ؟ وما عليه إن فعل ؟^(٤) قال : إن شاء قرأ في نفس واحد ، وإن شاء أكثر فلا شيء عليه .

و سألته عن الرجل يكون في صلاة فيسمع الكلام أو غيره فينصت و يستمع ، ما عليه إن فعل ذلك ؟ قال : هو نقص في الصلاة وليس عليه شيء .

و سألته عن الرجل يقرء في صلاته هل يجزيه أن لا يخرج^(٥) وأن يتوهم توهماً ؟ قال : لا بأس .

و سألته عن الرجل يصلح له أن يقرأ في الفريضة فيمّر بالآية فيها التخويف فيبكي ويردّ الآية ؟ قال : يردّد القرآن ماشاء ، وإن جاءه البكاء فلا بأس .

(١) في نسخة : ينظر إليه و يعالجه .

(٢) الخره بالضم : العذرة .

(٣) في نسخة : و إذا عرفه فليطرحه من الدقيق .

(٤) > : أو ما عليه إن فعل ؟

(٥) > : هل يجزيه أن لا يتحرك لسانه . وفي المطبوع : هل يجزيه إلا أن يخرج .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار عليّ بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميريّ - ٢٧٢ -

و سألته عن المرأة هل يصلح له أن يعمل بها إذا كانت لها حلقة فضة؟ قال: نعم إنما كره إناء شرب فيه أن يستعمل.

و سألته عن الرجل يعمل له أن يكتب القرآن في الألواح والصحيفة وهو على غير وضوء؟ قال: لا.

و سألته عما أصاب المجوس من الجراد و السمك أيحل أكله؟ قال: صيده ذكاته لأبأس.

و سألته عن الصبي يسرق ماعليه؟ قال: إذا سرق وهو صغير عفي عنه، فإن عاد قطعت أنامله، و إن عاد قطع أسفل من ذلك أو ما شاء الله.

و سألته عن الصلاة في معادن الإبل أتصلح؟ قال: لا تصلح إلا أن تخاف على متاعك ضيعة، فاكنس ثم انضح بالماء ثم صل.

و سألته عن معادن الغنم أتصلح الصلاة فيها؟ قال: نعم لأبأس به.

و سألته عن شراء النخل سنتين أو أربعة أيحل؟ قال: لأبأس، يقول: إن لم يخرج العام شيئاً أخرج القابل إن شاء الله.

و سألته عن شراء النخل سنة واحدة أيصلح؟ قال: لا يشتري حتى تبلغ.

و سألته عن الإحرام بحجة ما هو؟ قال: إذا أحرم فقال: بحجة فهي عمرة تحل بالبيت فتكون عمرة كوفية و حجة مكبية.

و سألته عن العمرة متى هي؟ قال: يعتمر فيما أحب من الشهور.

و سألته عن القيام خلف الإمام في الصف ما حدّه؟ قال: قم ما استطعت، فإذا قعدت فضاق المكان فتقدم أو تأخر فلا بأس.

و سألته عن الرجل يكون في صلاته أبضع إحدى يديه على الأخرى بكفه أو ذراعه؟ قال: لا يصلح ذلك، فإن فعل فلا يعود له.

قال عليّ: قال موسى سألت أبي جعفر عليه السلام عن ذلك فقال: أخبرني أبي محمد بن عليّ، عن أبيه عليّ بن الحسين، عن أبيه الحسين بن عليّ، عن أبيه عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال: ذلك عمل وليس في الصلاة عمل.

و سألته عن الدود يقع من الكنيف على الثوب أيسل فيهِ ؟ قال : لا بأس إلا أن يرى عليه أثراً فيغسله .

و سألته عن اليهودي والنصراني يدخل يده في الماء أيتوضؤ منه في الصلاة ؟ قال : لا إلا أن يضطر إليه .

و سألته عن النصراني و اليهودي يغتسل مع المسلمين في الحمام ^(١) ؟ قال : إذا علم أنه نصراني أغتسل بغير ماء الحمام إلا أن يغتسل وحده على الحوض فيغسله ثم يغتسل . و سألته عن اليهودي والنصراني يشرب من الدورق ^(٢) أيشرب منه المسلم ؟ قال : لا بأس .

و سألته عن الكوز والدورق والقدح والزجاج والعيدان أيشرب منه قبل عروته ؟ قال : لا يشرب من قبل عروة كوز ولا إبريق ولا قدح ، ولا يتوضؤ من قبل عروته . و سألته عن المريض إذا كان لا يستطيع القيام كيف يصلي ؟ قال : يصلي النافلة وهو جالس ، ويحسب كل ركعتين بركة ، وأما الفريضة فيحتسب كل ركعة بركة وهو جالس إذا كان لا يستطيع القيام .

و سألته عن حد ما يجب على المريض ترك الصوم ، قال : كل شيء من المرض أضرب به الصوم فهو يسعه ترك الصوم .

و سألته عن الرجل ذبح فقطع الرأس قبل أن تبرد الذبيحة كان ذلك منه خطأ أوسبقه السكين ، أيؤكل ذلك ؟ قال : نعم و لكن لا يعود .

و سألته عن الغلام متى يجب عليه الصوم والصلاة ؟ قال : إذا راهق الحلم وعرف الصوم والصلاة .

و سألته عن رجل قطع عليه أوغرق متاعه فبقي عرياناً وحضرت الصلاة ، كيف يصلي ؟ قال : إن أصاب حشيشاً يستر به عورته أتم صلاته بركوع وسجود ، وإن لم يصب شيئاً يستر به عورته أوماً وهو قائم .

(١) في نسخة : أيفتسل مع المسلمين في الحمام .

(٢) الدورق : الابريق الكبير له عروتان ولا بليلة له .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٧٩ -

وسأله عن المرأة ليس لها إلا ملحفة واحدة كيف تصلي فيها؟ قال: تلتف فيها وتغطي رأسها وتصلي، فإن خرجت رجلها ولم تقدر على غير ذلك فلا بأس.
وسأله عن الرجل يكون في صلاة في جماعة فيقرء إنسان السجدة كيف يصنع؟ قال يوميء برأسه.

وسأله عن الصلاة في الأرض السبخة يصلي فيها؟ قال: لا إلا أن يكون فيها نبت إلا أن يخاف فوت الصلاة فيصلّي.

وسأله عن الرجل يلقاه السبع وقد حضرت الصلاة فلا يستطيع المشي مخافة السبع، وإن قام يصلي خاف في ركوعه وسجوده^(١) والسبع أمامه على غير القبلة، فإن توجه الرجل أمام القبلة خاف أن يثب عليه الأسد كيف يصنع؟ قال: يستقبل الأسد ويصلي ويوميء بإيماء برأسه وهو قائم وإن كان الأسد على غير القبلة.

وسأله عن الرجل يكون في صلاته فيقرء آخر السجدة، قال يسجد إذا سمع شيئاً من العزائم الأربع، ثم يقوم فيتم صلاته إلا أن يكون في فريضة فيوميء برأسه إيماءً.

وسأله عن الحديث بعد ما يصلي الرجل العشاء الآخرة، قال: لا بأس.
وسأله عن الدميل يسيل منه القيح كيف يصنع؟ قال: إن كان غليظاً وفيه خلط من دم فاغسله كل يوم مرتين غداة وعشيّة، ولا ينقض ذلك الوضوء، فإن أصاب ثوبك قدر دينار من الدم فاغسله ولا تصل فيه حتى تغسله.

وسأله عن الرجل يقول هو: أهدي كذا وكذا، ما لا يقدر عليه، قال: إذا كان جعله نذراً لله ولا يملكه فلا شيء عليه، وإن كان ممّا يملك غلام أو جارية أو شبهه باعه واشترى بشئ طيباً يطيب به الكعبة، وإن كانت دابة فليس عليه شيء.

وسأله عن رجل له امرأتان قالت إحداهما: ليلتي ويومي لك يوماً أو شهرأ وما كان نحو ذلك، قال: إذا طابت نفسها أو اشترى ذلك منها فلا بأس.

وسأله عن الرجل يكون في صلاته في الصف هل يصلح له أن يتقدم إلى الثاني

(١) في نسخة: خاف في ركوعه أو سجوده.

أو الثالث أوتأخر وراء في جانب الصف الآخر ؟ قال : إذا رأى خلافاً فلا بأس به .
وسألته عن الأذان والإقامة يصلح على الدابة ؟ قال : أمّا الأذان فلا بأس ،
وأمّا الإقامة فلا حتى ينزل على الأرض .

وسألته عن الغراب الأبقع ^(١) والاسود أيجل أكله ؟ قال : لا يصلح أكل شيء
من الغربان زاغ ولا غيره .

وسألته عن صوم الثلاثة أيام في الحج والسبعة أيصومها متواليه أو يفرّق بينهما ؟
قال : يصوم الثلاثة ، لا يفرّق بينها ولا يجمع السبعة والثلاثة معاً .

وسألته عن كفارة صوم اليمين يصومها جميعاً أو يفرّق بينها ؟ قال : يصومها جميعاً .
وسألته عن الرجل يصلح له أن يقبل الرجل ؟ أو المرأة تقبل المرأة ؟ قال : الأخ
والابن والأخت والأبنة ونحو ذلك فلا بأس .

وسألته عن الرجل يصلح له أن ينام في البيت وحده ؟ قال : تكره الخلوة وما
أحب أن يفعل .

وسألته عن الرجل يكون في إصبعه أو في شيء من يده شيء ليصلحه ^(٢) ، له
أن يبلّغه ببصاقه ويمسحه في صلاته ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن الرجل يبول في الطست يصلح له الوضوء فيها ؟ قال : إذا غسلت بعد
بوله فلا بأس .

وسألته عن المسك والعنبر يصلح في الدهن ؟ قال : إنني لأضعه في الدهن ^(٣)
ولا بأس .

وسألته عن الرجل إذا همّ بالحج يأخذ من شعر رأسه وشاربه ولحيته ما لم يحرم ؟
قال : لا بأس .

وسألته عن حمل المسلمين إلى المشركين التجارة ، قال : إذا لم يحملوا سلاحاً فلا بأس .
وسألته عن رجل نسي القنوت حتى ركع ما حاله ؟ قال : تمت صلاته ولا شيء عليه .

(١) الأبقع : الذي يختلف لونه .

(٢) في نسخة : يصلحه .

(٣) > > : إنني لأستعمله في الدهن ولا بأس .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٨١ -

وسأله عن الجزور والبقرة عن كم يضحى بها ؟ قال : يسمي رب البيت نفسه ، وهو يجزي عن أهل البيت إذا كانوا أربعة أو خمسة .

وسأله عما حسر^(١) عنه الماء من صيد البحر وهو ميت أكله ؟ قال : لا .
وسأله عن صيد البحر يحبسه فيموت في مصيدته ، قال : إذا كان محبوساً فكل فلا بأس .

وسأله عن ظبي أو حمار وحش أو طير صرعه رجل ثم رماه بعد ما صرعه غيره فمات أيؤكل ؟ قال : كله مالم يتغير^(٢) إذا سمى ورمى .

وسأله عن رجل يلحق الظبي أو الحمار فيضربه بالسيف فيقطعه نصفين ، هل يحل أكله ؟ قال : إذا سمى .

وسأله عن رجل يلحق حماراً أو ظلياً فيضربه بالسيف فيصرعه أيؤكل ؟ قال : إذا أدرك ذكاته ذكاه ، وإن مات قبل أن يغيب عنه أكله .

وسأله عن رجل مسلم اشترى مشركاً وهو في أرض الشرك ، فقال العبد : لا أستطيع المشي ؛ فخاف المسلم أن يلحق العبد بالقوم أيحل قتله ؟ قال : إذا خاف أن يلحق بالقوم - يعني العدو - حل قتله .

وسأله عن رجل كان له على آخر دراهم فجحده ثم وقعت للجاحد مثلها عند المجهود ، أيحل أن يجحده مثل ما جحده ؟ قال : نعم ولا يزداد .

وسأله عن الرجل يتصدق على الرجل بجارية هل يحل فرجها له مالم يدفعها إلى الذي تصدق بها عليه ؟ قال : إذا تصدق بها حرمت عليه .

وسأله عن الصلاة على الجنازة إذا احرمت الشمس يصلح ؟ قال : لاصلاة إلا في وقت صلاة ، وإذا وجبت الشمس^(٣) فصل المغرب ثم صل على الجنازة .

وسأله عن الرجل يكون خلف الإمام فيطول في التشهد فيأخذه البول ، أو

(١) حسر الماء : غضب عن موضعه وغادر .

(٢) في نسخة : كله مالم يتنبيب .

(٣) وجبت الشمس : غابت .

يخاف على شيء يفوت ، أو يعرض له وجع كيف يصنع ؟ قال : يسلم وينصرف ويدع الإمام .

وسأله عن المرأة ألها أن تخرج بغير إذن زوجها ؟ قال : لا .

وسأله عن المرأة ألها أن تصوم بغير إذن زوجها ؟ قال : لا بأس .

وسأله عن الدين يكون على قوم مياسير إذا شاء صاحبه قبضه هل عليه زكاة ؟

قال : لا حتى يقبضه ويحول عليه الحول .

قال أبو الحسن علي بن جعفر عن أخيه موسى : يضم سبعين فتاة ثم يصلي لها ^(١) ولا يصلي عن أكثر من ذلك . ^(٢)

وسأله عن المريض أيكوى أو يسترقى ؟ قال : لا بأس إذا استرقى بما يعرف . ^(٣)

وسأله عن المطلقة ألها نفقة على زوجها حتى تنقضي عدتها ؟ قال : نعم .

وسأله عن امرأة بلغها أن زوجها توفي فاعتدت ثم تزوجت فبلغها بعد أن

تزوجت أن زوجها حي ، هل تحلل للآخر ؟ قال : لا .

وسأله عن الرجل ينسي صلاة الليل فيذكر إذا قام في صلاة الزوال ، كيف يصنع ؟

قال : يبدأ بالزوال ، فإذا صلى الظهر قضى صلاة الليل والوتر ما بينه وبين العصر أو متى ما أحب .

وسأله عن رجل احتجم فأصاب ثوبه فلم يعلم به حتى كان من غد كيف يصنع ؟

قال : إن كان رأى فلم يغسله فليقض جميع ما فاتته على قدر ما كان يصلي لا ينقص منه شيئاً ، وإن كان رآه وقد صلى فليبدئه بتلك الصلاة ثم ليقض صلاته تلك . ^(٤)

وسأله عن فراش الحرير أو مرفقة الحرير أو مصلى حرير ومثله من الديباج

يصلح للرجل الشكاه عليه والصلاة ؟ قال : يفترشه ويقوم عليه ولا يسجد عليه .

(١) تقدم قبل ذلك : أنه لا يصلح أن يطوف أسبوعاً حتى يصلي ركعتي الأسبوع الأول ، ولعله محمول على ما كان الطواف الأول واجباً .

(٢) سقط السؤال من البين .

(٣) في نسخة : لا بأس إذا استرقى بما يعرفه . قلت : كوى يكوى كياً فلاناً : أحرق جلده بعددته ونحوها . استرقى : طلب الرقية وهي العوذة . قوله : بما يعرف أي بما يعرف أنه لا يحرم كالسحر وغيره .

(٤) في الهامش : برواية الحميري : فليمتد بتلك الصلاة ثم يغسله .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار عليّ جعفر عن أخيه بنير رواية الحميريّ - ٢٨٣ -

وسألته عن الرجل يسهو في السجدة الآخرة من الفريضة ، قال : يسلم ثم يسجد لها وفي النافلة مثل ذلك .

وسألته عن رجل افتتح الصلاة فبدأ بسورة قبل فاتحة الكتاب ثم ذكر بعدها فرغ من السورة كيف يصنع ؟ قال : يمضي في صلاته ويقرأ فاتحة الكتاب فيما يستقبل .
وسألته عن رجل افتتح بقراءة سورة قبل فاتحة الكتاب هل يجزيه ذلك إذا كان خطأ ؟ قال : نعم .

وسألته عن الرجل هل يجزيه أن يسجد في السفينة على القير ؟ قال : لا بأس .
وسألته عن الرجل هل يصلح له أن ينظر وهو في صلاته في نقش خاتمه كأنه يريد قراءته ، أو في صحيفة أو في كتاب في القبلة ؟ قال : ذلك نقص في الصلاة وليس يقطعها .

وسألته عن الرجل هل يصلح (له خل) أن يقرأ في ركوعه أو سجوده الشيء يبقى عليه من السورة يكون يقرأها ؟ قال : أمّا في الركوع فلا يصلح ، وأمّا في السجود فلا بأس .

وسألته عن الرجل هل يصلح أن يقرأ في ركوعه أو سجوده من سورة غير سورته التي كان يقرأها ؟ قال : إن نزع بآية فلا بأس في السجود .

وسألته عن رجل نسي أن يضطجع على يمينه بعد ركعتي الفجر فذكر حين أخذ في الإقامة كيف يصنع ؟ قال : يقوم ويصلي ويدع ذلك فلا بأس .

وسألته عن رجل يكون في صلاته وإلى جانبه رجل راقد فيريد أن يوقظه يسبح ويرفع صوته لا يريد إلا ليستيقظ الرجل ، هل يقطع ذلك صلاته ؟ أو ما عليه ؟ قال : لا يقطع صلاته ولا شيء عليه ولا بأس به .

وسألته عن رجل يكون في صلاته فيستأذن إنسان على الباب فيسبح فيرفع صوته ليسمع خادمه فتأتيه فيريها يده أن على الباب إنساناً ، هل يقطع ذلك صلاته ؟ وما عليه ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن الرجل يكون على غير وضوء فيصيبه المطر حتى يسيل من رأسه

وجبهته ويديه ورجليه ، هل يجزيه ذلك من الوضوء ؟ قال : إن غسله فهو يجزيه و يتمضمض ويستنشق .

وسأله عن الرجل يجنب هل يجزيه من غسل الجنابة أن يقوم في المطر حتى يسيل رأسه وجسده وهو يقدر على الماء سوى ذلك ؟ قال : إن كان يغسله كما يغتسل بالماء أجزأه ذلك إلا أنه ينبغي له أن يتمضمض ويستنشق ، ويمرّ يده على ما نالت من جسده .

وسأله عن الرجل تصيبه الجنابة فلا يقدر على الماء فيصيبه المطر هل يجزيه ذلك ؟ أو عليه التيمم ؟ قال : إن غسله أجزأه أن لا يتيمم .

وسأله عن الرجل الجنب أو على غير وضوء لا يكون معه ماء وهو يصيب ثلجاً وصعيداً أيهما أفضل : التيمم ، أو يمسح بالثلج وجهه وجسده ورأسه ؟ قال : الثلج إن بلّ رأسه وجسده أفضل ، فإن لم يقدر على أن يغتسل بالثلج فليتيمم .

وسأله عن الرجل يصلح له أن يغمض عينيه متممداً في صلاته ؟ قال : لا بأس . وسأله عن الرجل يكون في صلاته فيعلم أن ريحاً خرجت منه ولا يجد ريحاً ولا يسمع صوتاً كيف يصنع ؟ قال : يعيد الصلاة والوضوء ولا يعتد بشيء مما صلى إذا علم ذلك يقيناً .

وسأله عن رجل وجد ريحاً في بطنه فوضع يده على أنفه فخرج من المسجد متممداً حتى خرجت الريح من بطنه ، ثم عاد إلى المسجد فصلّى ولم يتوضأً أيجزيه ذلك ؟ قال : لا يجزيه ذلك حتى يتوضأ ، ولا يعتد بشيء مما صلى .

وسأله عن القيام من التشهد في الركعتين الأولىين كيف يقوم ؟ يضع يديه وركبتيه على الأرض ثم ينهض ؟ أو كيف يصنع ؟ قال : كيف شاء فعل ولا بأس .

وسأله عن الرجل هل يجزيه أن يسجد فيجعل عمامته أو قلنسوته بين جبهته وبين الأرض ؟ قال : لا يصلح حتى تقع جبهته على الأرض .

وسأله عن رجل ترك ركعتي الفجر حتى دخل المسجد والإمام قائم في

ج ١٠ ماوصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٨٥ -

الصلاة كيف يصنع ؟ قال : يدخل في صلاة القوم ويدع الركعتين ، فإذا ارتفعت الشمس قضاها .

وسأله عن الرجل هل يصلح له أن يرفع طرفه إلى السماء وهو في صلاته ؟ قال : لا بأس .

وسأله عن المرأة المغاضبة زوجها هل لها صلاة ؟ أو ماحالها ؟ قال : لانزال عاصية حتى يرضى عنها .

وسأله عن القوم يتحدّثون حتى يذهب ثلث الليل أو أكثر أيتهما أفضل : يصلّون العشاء جميعاً ، أو في غير جماعة ؟ قال : يصلّونها في جماعة أفضل .

وسأله عن الرجل يقرء في الفريضة بسورة النجم يركع بها ثم يقوم بغيرها ، قال : يسجد بها ثم يقوم فيقرء بفاتحة الكتاب ثم يركع وذلك زيادة في الفريضة فلا يعودن يقرء السجدة في الفريضة .

وسأله عن رجل يكون في صلاته فيظن أن ثوبه قد انخرق ، أو أصابه شيء ، هل يصلح له أن ينظر فيه ويفتشه وهو في صلاته ؟ قال : إن كان في مقدّم الثوب أو جانبيه فلا بأس ، وإن كان في مؤخره فلا يلتفت فإنه لا يصلح له .

وسأله عن الرجل هل يصلح له أن يصلي خلف النخلة فيها حملها ؟ قال : لا بأس .

وسأله عن الرجل هل يصلح له أن يصلي في الكرم وفيه حمله ؟ قال : لا بأس .

وسأله عن رجل مسّ ظهر سنّور هل يصلح له أن يصلي قبل أن يغسل يده ؟ قال : لا بأس .

وسأله عن إمام أمّ قوماً مسافرين كيف يصلي المسافرون ؟ قال : يصلّون ركعتين ويقوم الإمام فيتمّ صلاته ، فإذا سلّم فأنصرف أنصرفوا .

وسأله عن رجل هل يصلح له أن يصلي وأمامه حمار واقف ؟ قال : يضع بينه وبينه قصبة أو عوداً أو شيئاً يقيمه بينهما^(١) ثم يصلي فلا بأس . قلت : فإن لم يفعل و صلى أعيده صلاته ؟ أو ما عليه ؟ قال : لا يعيد صلاته ولا شيء عليه .

(١) في نسخة : يضع بينه وبينه قبضة أو عوداً أو شيئاً يقيمه بينهما .

و سألته عن رجل جعل ثلث حجته مليت وثلاثها حيّ ، قال : للميت ، فأما الحيّ فلا .

و سألته عن رجل جعل عليه أن يصوم بالكوفة شهراً و بالمدينة شهراً و بمكة شهراً فصام أربعة عشر يوماً بمكة ، أله أن يرجع إلى أهله فيصوم ما عليه بالكوفة ؟ قال : نعم لا بأس ، وليس عليه شيء .

و سألته عن رجل زوج ابنته غلاماً فيه لين و أبوه لا بأس به ، قال : إن لم تكن به فاحشة فيزوج - يعني الخنث - .

و سألته عن قوم أحرار و ممالك اجتمعوا على قتل مملوك ما حالهم ؟ قال : يقتل من قتله من الممالك ، و تقديه الأحرار .

و سألته عن رجل قال : إذا مت ففلانة جاريتي حرة ، فعاش حتى ولدت الجارية أولاداً ثم مات ما حالهم ؟ قال : عتقت الجارية ، و أولادها ممالك .

و سألته عن الرجل يتوشح بالثوب^(١) فيقع على الأرض أو يجاوز عاتقه يصلح ذلك ؟ قال : لا بأس .

و سألته عن الرجل يقول لمملوكه : يا أخي و يا بني ، يصلح ذلك ؟ قال : لا بأس . و سألته عن الدابة تبول فيصيب بوله المسجد أو حائطه^(٢) ، يصلح فيه قبل أن يغسل ؟ قال : إذا جف فلا بأس .

و سألته عن الرجل يجامع أو يدخل الكنيف و عليه محاسن فيه فذكر لله ، أو شي من القرآن ، يصلح ذلك ؟ قال : لا .^(٣)

و سألته عن القعود والقيام و الصلاة على جلود السباع و بيعها و ركوبها يصلح ذلك ؟ قال : لا بأس ما لم يسجد عليها .

و سألته عن الرجل يكون عليه الصيام الأيام الثلاثة من كل شهر ، يصومها قضاء وهو في شهر لم يصم أيامه ؟ قال : لا بأس .

(١) وشح بالثوب لبسه ، أو أدخله تحت إبطه فألقاه على منكبه .

(٢) في نسخة : فيصيب بوله المسجد أو الحائط .

(٣) في نسخة : قال : لا بأس .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٨٧ -

و سألته عن رجل يؤخر الصوم الأيام الثلاثة من الشهر حتى يكون في آخر الشهر فلا يدرك الخميس الآخر إلا أن يجمعه مع الأربعاء ، أيجزيه ذلك ؟ قال : لا بأس .

و سألته عن صوم ثلاثة أيام من الشهر يكون على الرجل يقضيها متوالية ، أو يفرق بينها ؟ قال : أي ذلك أحب .

و سألته عن رجل طلق أومات امرأته ثم زنى هل عليه رجم ؟ ^(١) قال : نعم .
و سألته عن امرأة طلقت ثم زنت بعد ما طلقت سنة أو أكثر هل عليها الرجم ؟ قال : نعم .

و سألته عن الرجل يطوف بالبيت وهو جنب فيذكر وهو في طوافه هل عليه أن يقطع طوافه ؟ قال : يقطع طوافه ، ولا يعتد بشيء مما طاف .

و سألته عن الجنب يدخل يده في غسله ^(٢) قبل أن يتوضأ وقبل أن يغسل يده ماحاله ؟ قال : إذا لم يصب يده شيئاً من الجنابة فلا بأس ؛ قال : و أن يغسل يده قبل أن يدخلها في شيء من غسله أحب إلي .

و سألته عن ولد الزنا تجوز شهادته أو يؤمّ قوماً ؟ قال : لا تجوز شهادته ولا يؤم .

و سألته عن اللقطة إذا كانت جارية هل يحل لمن لقطها فرجها ؟ قال : لا ، إنما حلّ له بيعها بما أنفق عليها .

و سألته عن فضل الشاة والبقر والبعير أيشرب منه و يتوضؤ قال : لا بأس .
و سألته عن الكنيف يصبّ فيه الماء فينتضح على الثوب ماحاله ؟ قال : إذا كان جافاً فلا بأس .

و سألته عن الجراد يصيده فيموت بعد ما يصيده أيؤكل ؟ قال : لا بأس .
و سألته عن الجراد يصيده ميتاً في البحر أو في الصحراء أيؤكل ؟ قال : لا تأكله .

(١) في نسخة : أهل عليه وجم .

(٢) الفصل بالكسر : ما يغسل به من الماء وغيره .

وسألته عن الفراش يكون كثير الصوف فيصبيه البول كيف يغسل ؟ قال : يغسل الظاهر ثم يصب عليه الماء في المكان الذي أصابه البول حتى يخرج الماء من جانب الفراش .

وسألته عن الكنيف يكون فوق البيت فيصبيه المطر فيكف ^(١) فيصيب الثياب أيصلى فيها قبل أن يغسل ؟ قال : إذا جرى من ماء المطر فلا بأس يصلى فيها .
وسألته عن الفأرة تصيب الثوب أيصلى فيه ؟ قال : إذا لم تكن الفأرة رطبة فلا بأس ، وإن كانت رطبة فاغسل ما أصاب من ثوبك ، والكلب مثل ذلك .
وسألته عن فضل الفرس والبغل والحمار أيشرب منه ويتوضؤ للصلاة ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن الصلاة على بوازي النصارى واليهود التي يقعدون عليها في بيوتهم أيصلح ؟ قال : لا تصل عليها .
وسألته عن الفأرة والدجاجة والحمامة أو أشباههن تطؤ على العذرة ثم تطؤ الثوب ، أيغسل ؟ قال : إن كان استبان من أثره ^(٢) شيء فاغسله وإلا فلا بأس .
وسألته عن الدجاجة والحمامة والعصفور وأشباهه ^(٣) تطؤ في العذرة ، ثم تدخل في الماء أيتوضؤ منه ؟ قال : لا إلا أن يكون ماء كثيراً قدر كركر .
وسألته عن العظاية والوزغ والحية تقع في الماء فلا تموت أيتوضؤ منه للصلاة ؟ قال : لا بأس .

وسألته عن العقرب والخنفساء وشبهه يموت في الجب والدين أيتوضؤ منه ؟ ^(٤)
قال : لا بأس .

وسألته عن الرجل يدركه رمضان في السفر فيقيم في المكان هل عليه صوم ؟ قال : لا احتسى يجمع على مقام عشرة أيام ، فإذا أجمع صام وأنتم الصلاة .

(١) وكف البيت : قطر .

(٢) فمى نسخة : استبان أثره .

(٣) > > : وأشباهها .

(٤) > > : فمى العقب والدين . وفمى نسخة : أيتوضؤ منه للصلاة ؟ .

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميري - ٢٨٦-

وسأله عن الرجل يكون عليه أيام من شهر رمضان وهو مسافر هل يقضي إذا أقام في المكان؟ ^(١) قال: لا حتى يجمع على مقام عشرة أيام.

وسأله عن صلاة الكسوف ما حدّها؟ قال: يصلي متى ما أحبّ، ويقرء ما أحبّ، غير أنّه يقرء ويركع، ويقرء ويركع، ويقرء ويركع أربع ركعات، ويسجد في الخامسة، ثمّ يقوم فيفعل مثل ذلك.

وسأله عن المطلقة كم عدّها؟ قال: ثلاث حيض، وتعدّ من أوّل تطليقة. وسأله عن الرجل يطلق تطليقة أو تطليقتين ثمّ يتركها حتى تنقضي عدّها ما حالها؟ قال: إذا تركها على أنّه لا يريدّها بانت منه، فلم تحلّ له حتى تسحّ زوجها غيره، وإن تركها على أنّه يريد مراجعتها ثمّ مضى لذلك منه سنة فهو أحقّ برجعتها. وسأله عن الصدقة إذا لم يقبض هل يجوز لصاحبها؟ قال: إذا كان أب تصدّق بها على ولد صغير فإنّها جائزة لأنّه يقبض لولده إذا كان صغيراً، وإذا كان ولداً كبيراً فلا يجوز له حتى يقبض.

وسأله عن رجل تصدّق على رجل بصدقة فلم يحزها هل يجوز ذلك؟ قال: هي جائزة حينئذٍ ولم تحز.

وسأله عن رجل استأجر دابةً إلى مكان فجاز ذلك فنفتت الدابة ما عليه؟ قال: إذا كان جاز المكان الذي استأجر إليه فهو ضامن.

وسأله عن رجل استأجر دابةً فأعطاها غيره فنفتت ما عليه؟ قال: إن كان شرط أن لا يركبها غيره فهو ضامن لها، وإن لم يسمّ فليس عليه شيء.

وسأله عن رجل استأجر دابةً فوقعت في بئر فانكسرت ما عليه؟ قال: هو ضامن، كان يلزمه أن يستوثق منها، وإن أقام البيّنة أنّه ربطها واستوثق منها فليس عليه شيء.

وسأله عن بختيّ مغتلم ^(٢) قتل رجلاً فقام أخو المقتول فقهر البختيّ وقتله

(١) في نسخة: هل يقضى إذا أقام الأيام في المكان؟

(٢) البختيّ: الأبل الغراسانية، اغتلم البعير: هاج من شهوة الضراب.

ما حالهم؟ قال: على صاحب البختي دية المقتول، ولصاحب البختي ثمنه على الذي عقر بختيه.

وسأله عن رجل تحته مملوكة بين رجلين فقال أحدهما: قد بدا لي أن أنزع جاويتي منك وأبيع نصيبي، فباعه، فقال المشتري: أريد أن أقبض جاريتي، هل تحرم على الزوج؟ قال: إذا اشتراها غير الذي كان أنكحها إياه فالطلاق بيده، إن شاء فرق بينهما، وإن شاء تركها معه، فهي حلال لزوجها، وهما على نكاحهما حتى ينزعهما المشتري، وإن أنكحها إياه نكاحاً جديداً فالطلاق إلى الزوج، وليس إلى السيد الطلاق.

وسأله عن الرجل زوج ابنه وهو صغير فدخل الابن بامرأته، على من المهر؟ على الأب أو على الابن؟ قال: المهر على الغلام، وإن لم يكن له شيء فعلى الأب يضمن ذلك على ابنه أولم يضمن إذا كان هو أنكحه وهو صغير.

وسأله عن رجل حرّ وتحته مملوكة بين رجلين أراد أحدهما نزاعها منه هل له ذلك؟ قال: الطلاق إلى الزوج، لا يحلّ لواحد من الشريكين أن يطلقها فيستخلص أحدهما.

وسأله عن حبّ ماء فيه ألف رطل وقع فيه وقية بول هل يصلح شربه أو الوضوء منه؟ قال: لا يصلح.

وسأله عن قدر فيها ألف رطل ماء فطبخ فيها لحم وقع فيها وقية دم هل يصلح أكله؟ قال: إذا طبخ فكل فلا بأس.

وسأله عن فأرة وقعت في بئر فماتت هل يصلح الوضوء عن مائها؟ قال: أنزع من مائها سبع دلي، ثم توضع ولا بأس.

وسأله عن فأرة وقعت في بئر فأخرجت وقد تقطعت، هل يصلح الوضوء من مائها؟ قال: ينزع منها عشرون دلواً إذا تقطعت ثم يتوضؤ ولا بأس.

وسأله عن صبيّ بال في بئر هل يصلح الوضوء منها؟ فقال: ينزع الماء كله.

وسأله عن رجل مسّ ميتاً عليه الغسل؟ قال: إن كان الميت لم يبرد فلا غسل عليه، وإن كان قد برد فعليه الغسل إذا مسّه.

ج ١٠ ما وصل إلينا من أخبار عليّ بن جعفر عن أخيه بغير رواية الحميريّ - ٢٩١ -

و سألته عن بئر صبّ فيها الخمر هل يصلح الوضوء من ما فيها ؟ قال : لا يصلح حتى ينزح الماء كلّهُ .

و سألته عن الصدقة يجعلها الرجل لله مبتوتة ، ^(١) هل له أن يرجع فيها ؟ قال : إذا جعلها لله فهي للمساكين وابن السبيل ، فليس له أن يرجع فيها .

و سألته عن الرجل هل يصلح له أن يصليّ أو يصوم عن بعض موتاه ؟ قال : نعم فيصليّ ما أحبّ ويجعل ذلك للميت ، فهو للميت إذا جعل ذلك له .

بيان : قوله : (قال : سألت أبي) يدلّ على أن السائل في تلك المسؤولات الكاظم عليه السلام ، والمسؤول أبوه عليه السلام ، و في قرب الإسناد و سائر كتب الحديث السائل عليّ بن جعفر ، والمسؤول أخوه الكاظم ، وهو الصواب ، ولعله اشتبه على النسخ أو الرواة ، ويدلّ عليه التصريح بسؤال عليّ عن أخيه في أثناء الخبر مراراً .

قوله : (الله أعلم إن كان محمد يقولونه) كانت النسخ هنا محرّفة مصحّفة ، و الأظهر أنّه كان هكذا : « وسألته عمّن يروي عنكم تفسيراً أو رواية عن رسول الله صلى الله عليه وآله في قضاء أو طلاق أو عتق أو شيء لم نسمعه قطّ من مناسك أو شبهه من غير أن يسمى لكم عدواً أيسعنا أن نقول في قوله : الله أعلم إن كان آل محمد عليهم السلام يقولونه ، فكلمة « إن » نافية ، و الحاصل أنّه هل يجوز تكذيب مثل هذه الرواية ؟ فأجاب عليه السلام بأنّه لا يجوز تكذيبه حتى يستيقن كذبه . ويحتمل أن تكون كلمة « إن » شرطية ، أي إن كان آل محمد يقولونه فنحن نقول به ، فالجواب أنّه لا يجوز التصديق به حتى يستيقن ، فالمراد باليقين ما يشمل الظنّ المعتبر شرعاً .

قوله : « قال أبو الحسن عليّ بن جعفر » لعله إنّما أعاد اسمه إشعاراً لما سقط من بين الخبر ، لأنّ آيتهم اتصاله بما قبله ، كما يدلّ عليه الابتداء من وسط جواب قد سقط سؤاله رأساً .

ثمّ أعلم أنّنا لمّا شرحنا أجزاء الخبر في أبوابها برواية الحميريّ فلم نعد شرحها ههنا حذراً من التكرار ، وكذلك تركنا بعض ما فيها من التصحيفات ليرجع من أراد تصحيحها إلى ما أوردنا منه في أبوابها .

(١) أي ثابتة مجزومة لا يرجع فيها .

﴿باب ١٨﴾

﴿احتجاجات أصحابه على المخالفين﴾

١ - قال السيد المرتضى رضي الله عنه في كتاب الفصول : أخبرني الشيخ أبيه الله قال : دخل ضرار بن عمرو الضبيّ علي يحيى بن خالد البرمكيّ فقال له : يا أبا عمرو هل لك في مناظرة رجل هو ركن الشيعة ؟ فقال ضرار : هلمّ من شئت ، فبعث إلي هشام بن الحكم فأحضره فقال : يا أبا محمد هذا ضرار ، وهو من قد علمت في الكلام و الخلاف لك فكلمه في الإمامة ، فقال : نعم ، ثمّ أقبل علي ضرار فقال : يا أبا عمرو أخبرني علي ماتجب الولاية والبراءة ؟ علي الظاهر أم علي الباطن ؟ فقال ضرار : بل علي الظاهر فإنّ الباطن لا يدرك إلّا بالوحي ، فقام هشام : صدقت ، فخبّرني الآن أيّ الرجلين كان أذنب عن وجه رسول الله ﷺ بالسيف ؟ وأقتل لأعداء الله عزّ وجلّ بين يديه ؟ وأكثر آثاراً في الجهاد ؟ عليّ بن أبي طالب أو أبو بكر ؟ فقال : عليّ بن أبي طالب ، ولكنّ أبا بكر كان أشدّ يقيناً ، فقال هشام : هذا هو الباطن الذي قد تركنا الكلام فيه ، وقد اعترفت لعليّ ﷺ بظاهر عمله من الولاية ما لم يجب لأبي بكر ؛ فقال ضرار : هذا الظاهر نعم . (١)

ثمّ قال هشام : أفليس إذا كان الباطن مع الظاهر فهو الفضل الذي لا يدفع ؟ فقال ضرار : بلى ، فقال هشام : أأست تعلم أنّ النبيّ ﷺ قال لعليّ ﷺ : إنّه منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبيّ بعدي ؟ فقال ضرار : نعم ، فقال له هشام : أيجوز أن يقول له هذا القول إلّا وهو عنده في الباطن مؤمن ؟ قال : لا ، فقال هشام : فقد صحّ لعليّ ﷺ ظاهره وباطنه ، ولم يصحّ لصاحبك ظاهر ولا باطن والحمد لله . (٢)

(١) في المصدر : وقد اعترفت لعليّ عليه السلام بظاهر عمله من الولاية وإنه يستحق بها من

الولاية ما لم يجب لأبي بكر ، فقال ضرار : هذا هو الظاهر نعم .

(٢) الفصول المختارة ١ : ٩ .

ج ١٠ باب احتجاجات أصحاب موسى بن جعفر عليه السلام على المخالفين - ٢٩٣ -

٢ - قال : و أخبرني الشيخ أدام الله تأييده قال : سأل يحيى بن خالد البرمكي هشام بن الحكم رحمة الله عليه بحضرة الرشيد فقال له : أخبرني يا هشام عن الحق هل يكون في جهتين مختلفتين ؟ فقال هشام : لا ، قال : فخبّرني عن نفسيين اختصما في حكم في الدين و تنازعا و اختلفا هل يخلوان من أن يكونا محقين أو مبطلين ، أو يكون أحدهما مبطلاً والاخر محقاً ؟ فقال هشام : لا يخلوان من ذلك ، وليس يجوز أن يكونا محقين على ما قدّم من الجواب . فقال : له يحيى بن خالد : فخبّرني عن عليّ والعبّاس لما اختصما إلى أبي بكر في الميراث أيّهما كان المحقّ من المبطل ؟ إذ كنت لا تقول : إنهما كانا محقين ولا مبطلين . فقال هشام : فنظرت إذا إنني إن قلت : إنّ عليّاً عليه السلام كان مبطلاً كفرت و خرجت عن مذهبي ، وإن قلت : إنّ العبّاس كان مبطلاً ضرب عني ، و وردت عليّ مسألة لم أكن سئلت عنها قبل ذلك الوقت ، ولا أعددت لها جواباً ، فذكرت قول أبي عبد الله عليه السلام و هو يقول لي : يا هشام لا تزال مؤيداً بروح القدس مانصرتنا بلسانك ، فعلمت أنني لا أخذل ، وعن لي الجواب ^(١) في الحال فقلت له : لم يكن من أحدهما خطاء و كانا جميعاً محقين ، ولهذا نظير قد نطق به القرآن في قصة داود عليه السلام حيث يقول الله جلّ اسمه : « و هل أتاك نبؤ الخصم إذ تسوّروا المحراب » إلى قوله تعالى : « خصمان بغى بعضنا على بعض » فأنيّ الملكين كان مخطئاً ، و أيّهما كان مصيباً ؟ أم تقول : إنهما كانا مخطئين ؟ فجوابك في ذلك جوابي بعينه ، فقال يحيى : لست أقول : إنّ الملكين أخطأ ، بل أقول : إنهما أصابا ، و ذلك أنهما لم يختصما في الحقيقة ولا اختلفا في الحكم ، و إنما أظهرّا ذلك لينبّها داود عليه السلام على الخطيئة ، و يعرفاه الحكم و يوقفاه عليه ، قال : فقلت له : كذلك عليّ والعبّاس لم يختلفا في الحكم ولم يختصما في الحقيقة ، و إنما أظهرّا الاختلاف والخصومة لينبّها بأبكر على غلظه ، و يوقفاه على خطيئته ، و يدلّاه على ظلمه لهما في الميراث ، ولم يكونا في ريب من أمرهما ، و إنما كان ذلك منهما على حدّ ما كان من الملكين . فلم يحرجوا بآ واستحسن ذلك الرشيد . ^(٢)

(١) أي ظهر أمامي الجواب .

(٢) الفصول المختارة ١ : ص ٢٥ .

٣ - وأخبرني الشيخ أيضاً قال : أحبّ الرشيد أن يسمع كلام هشام بن الحكم مع الخوارج ، فأمر بإحضار هشام بن الحكم وإحضار عبدالله بن يزيد الأباضي^(١) وجلس بحيث يسمع كلامهما ولا يرى القوم شخصه ، وكان بالحضرة يحيى بن خالد ، فقال يحيى لعبدالله بن يزيد : سل أبا محمد - يعني هشاماً - عن شيء ، فقال هشام : لا مسألة للخوارج علينا ، فقال عبدالله بن يزيد : وكيف ذلك ؟ فقال هشام : لا نسكم قوم قد اجتمعتم معنا على ولاية رجل وتعديله والإقرار بإمامته وفضله ، ثم فارقتمونا في عداوته والبراءة منه ، فنحن على إجماعنا وشهادتكم لنا ، وخلافكم علينا غير قادح في مذهبنا ، ودعواكم غير مقبولة علينا ، إذ الاختلاف لا يقابل الاتفاق ، وشهادة الخصم لخصمه مقبولة ، وشهادته عليه مردودة .

قال يحيى بن خالد : لقد قرّبت قطعه يا أبا محمد ، ولكن جاره شيئاً ، فإن أمير المؤمنين أطال الله بقاءه يحبّ ذلك ، قال : فقال هشام : أنا أفعل ذلك ، غير أن الكلام ربما انتهى إلى حدّ يغمض ويدقّ على الأفهام ، فيعاند أحد الخصمين أو يشتبه عليه ، فإن أحبّ الإنصاف فليجعل بيني وبينه واسطة عدلاً إن خرجت عن الطريق ردّني إليه ، وإن جار في حكمه شهد عليه ، فقال عبدالله بن يزيد : لقد دعا أبو محمد إلى الإنصاف ، فقال هشام : فمن يكون هذه الواسطة ؟ وما يكون مذهبه ؟ أيكون من أصحابي ، أو من أصحابك ، أو مخالفاً للملّة لنا جميعاً ؟ قال عبدالله بن يزيد : اختر من شئت فقد رضيت به ، قال هشام : أمّا أنا فأرى أنّه إن كان من أصحابي لم يؤمن عليه العصبيّة لي ، وإن كان من أصحابك لم آمنه في الحكم عليّ ، وإن كان مخالفاً لنا جميعاً لم يكن ما مؤناً عليّ ولا عليك ، ولكن يكون رجلاً من أصحابي ، ورجلاً من أصحابك ، فينظران فيما بيننا ويحكمان علينا بموجب الحقّ ومحض الحكم بالعدل ، فقال عبدالله بن يزيد : فقد أنصفت يا أبا محمد ، وكنت أنتظر هذا منك .

فأقبل هشام على يحيى بن خالد فقال له : قد قطعته أيّها الوزير ، ودمرت^(٢) على

(١) ترجمه ابن الحجر في لسان الميزان ٣ : ٣٧٨ بقوله : عبدالله بن يزيد الفزارى الكوفى المتكلم ، ذكره ابن حزم في النحل : ان الإباضية من الخوارج اخذوا مذهبهم عنه .

(٢) دمر عليه : هجم عليه هجوم الشر . دمر عليه : أهلكه .

ج ١٠ باب احتجاجات أصحاب موسى بن جعفر عليه السلام على المخالفين - ٢٩٥ -

مذاهبه كلها بأهون سعي ، ولم يبق معه شيء ، واستغثت عن مناظرته ، قال فحرك الستر الرشيد ، وأصغى يحيى بن خالد فقال : هذا متكلم الشيعة واقف الرجل موافقة^(١) لم يتضمن مناظرة ؛ ثم ادعى عليه أنه قد قطعه وأفسد مذهبه ،^(٢) فمره أن يبين عن صحة ما ادعاه على الرجل ، فقال يحيى بن خالد لهشام : إن أمير المؤمنين يأمر أن تكشف عن صحة ما ادعيت على هذا الرجل ، قال : فقال هشام رحمه الله : إن هؤلاء القوم لم يزالوا معنا على ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام حتى كان من أمر الحكمين ما كان ، فأكفروه بالتحكيم و ضلّوهم بذلك ، وهم الذين اضطروه إليه ، والآن فقد حكم هذا الشيخ وهو عماد أصحابه مختاراً غير مضطراً رجلين مختلفين في مذهبهما : أحدهما يكفره ، والآخر يعدّله ، فإن كان مصيباً في ذلك فأمر المؤمنين أولى بالصواب ، وإن كان مخطئاً كافراً فقد أراحنا من نفسه بشهادته بالكفر عليها ، والنظر في كفره وإيمانه أولى من النظر في إكفاره علياً عليه السلام . قال : فاستحسن ذلك الرشيد وأمر بصلته وجأزته .^(٣)

٤ - وقال الشيخ أدام الله عزّه : وهشام بن الحكم من أكبر أصحاب أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام ، وكان فقيهاً ، وروى حديثاً كثيراً ، وصحب أبا عبد الله عليه السلام ، وبعده أبا الحسن موسى عليه السلام ، وكان يكنى أبا محمد وأبا الحكم ، وكان مولى بني شيبان ، وكان مقيماً بالكوفة ، وبلغ من مرتبته وعلوه عند أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام أنه دخل عليه بمنى وهو غلام أول ما اختطّ عارضاه ، وفي مجلسه شيوخ الشيعة كحمران ابن أعين وقيس الماصر و يونس بن يعقوب وأبي جعفر الأحول وغيرهم ، فرفعه على جماعتهم ، وليس فيهم إلا من هو أكبر سنّاً منه ، فلمّا رأى أبو عبد الله عليه السلام أن ذلك الفعل كبر على أصحابه قال : هذا ناصرنا بقلبه ولسانه ويده ، وقال له أبو عبد الله عليه السلام وقد سأله عن أسماء الله عزّ وجلّ واشتقاقها فأجابته ثم قال له : أفهمت يا هشام فهماً تدفع به أعداءنا الملحدين مع الله عزّ وجلّ ؟ قال هشام : نعم ، قال أبو عبد الله عليه السلام :

(١) في المصدر : وافق الرجل موافقة .

(٢) > : وأفسد عليه مذهبه .

(٣) الفصول المختارة ١ : ٢٦ .

فنعك الله عز وجل به و ثبتك ،^(١) قال هشام : فوالله ما قهرني أحد في التوحيد حتى قمت مقامي هذا .^(٢)

قال الشيخ أدام الله عزّه : وقد روى عن أبي عبد الله عليه السلام ثمانية رجال ، كل واحد منهم يقال له هشام ، فمنهم أبو محمد هشام بن الحكم مولى بني شيبان هذا ، ومنهم هشام بن سالم مولى بشر بن مروان وكان من سبي الجوزجان ، ومنهم هشام الكفري^(٣) الذي يروي عنه علي بن الحكم ، ومنهم هشام المعروف بأبي عبد الله البرّاز ، ومنهم هشام الصيدناني^(٤) رحمه الله ، ومنهم هشام الخياط رحمه الله عليه ، ومنهم هشام بن يزيد رحمه الله عليه ، ومنهم هشام بن المثنى الكوفي رحمه الله عليه .^(٥)

٥ - قال : ومن حكايات الشيخ أدام الله عزّه قال : سئل هشام بن الحكم رحمه الله عليه عما يرويه العامة من قول أمير المؤمنين عليه السلام لما قبض عمر وقد دخل عليه وهو مسجى :^(٦) لوددت أن ألقى الله تعالى بصحيفة هذا المسجى ، وفي حديث آخر : إنني لأرجو أن ألقى الله تعالى بصحيفة هذا المسجى . فقال هشام : هذا حديث غير ثابت ولا معروف الإسناد ، وإنما حصل من جهة القصّاص وأصحاب الطرقات ، ولو ثبت لكان المعنى فيه معروفاً ، وذلك أن عمر واطأ أبا بكر والمغيرة وسالماً مولى أبي حذيفة وأبا عبيدة على كتب صحيفة بينهم يتعاقدون فيها على أنه إدامات رسول الله صلى الله عليه وآله لم يورثوا أحداً من أهل بيته ولم يولّوهم مقامه من بعده وكانت الصحيفة لعمر إذ كان عماد القوم ، فالصحيفة التي ودأ أمير المؤمنين عليه السلام ورجا أن يلقى الله عز وجل بها هي هذه الصحيفة ليخاصمه بها ويحتجّ عليه بمضمونها .

و الدليل على ذلك ما روته العامة عن أبي بن كعب أنه كان يقول في مسجد

(١) في المصدر : و ثبتك عليه .

(٢) الفصول المختارة ١ : ١٢٧ .

(٣) في نسخة : الكندي .

(٤) في المصدر : الصيداني .

(٥) الفصول المختارة ١ : ٢٧ .

(٦) من سجي البيت : مد عليه ثوبه .

ج ١٠ باب احتجاجات أصحاب موسى بن جعفر عليه السلام على المخالفين - ٢٩٧-

رسول الله صلوات الله عليه وآله بعد أن أفضى الأمر إلى أبي بكر بصوت بسمعه أهل المسجد : ألاهلك أهل العقدة ، والله ما آسى عليهم إنما آسى على من يضلون من الناس . فقيل له : يا صاحب رسول الله من هؤلاء أهل العقدة وما عقدتهم ؟ فقال : قوم تعاقدوا بينهم إن مات رسول الله صلى الله عليه وآله لم يورثوا أحداً من أهل بيته ولم يولّوهم مقامه ، أما والله لئن عشت إلى يوم الجمعة لأقومن فيهم مقاماً أبيض للناس أمرهم ، قال : فما أتت عليه الجمعة .^(١)

٦ - ختص : أحمد بن الحسن ، عن عبد العظيم بن عبد الله^(٢) قال : قال هارون الرشيد لجعفر بن يحيى البرمكي : إنني أحب أن أسمع كلام المتكلمين من حيث لا يعلمون بمكاني فيحتجبون عن بعض ما يريدون ، فأمر الجعفر المتكلمين فأحضروا داره ، وصار هارون في مجلس يسمع كلامهم ، وأرخص بينه وبين المتكلمين سترأ ، فاجتمع المتكلمون وغص المجلس بأهله ينتظرون هشام بن الحكم ، فدخل عليهم هشام وعليه قميص إلى الركبة و سراويل إلى نصف الساق ، فسلم على الجميع ولم يخص جعفرأ بشيء ، فقال له رجل من القوم : لم فضلت علياً على أبي بكر ، والله يقول : « ثاني اثنين إذهما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » ؟ فقال هشام : فأخبرني عن حزنه في ذلك الوقت أكان لله رضي أم غير رضي ؟ فسكت ، فقال هشام : إن زعمت أنه كان لله رضي فلم ينه رسول الله صلوات الله عليه وآله فقال : « لا تحزن » ؟ أنهاه عن طاعة الله و رضاه ؟ وإن زعمت أنه كان لله غير رضي فلم تفتخر بشيء كان لله غير رضي وقد علمت ما قال الله تبارك وتعالى حين قال : « فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين »^(٣) ولأنكم قتلتم وقلنا و قالت العامة : الجنة اشتاقت إلى أربعة نفر : إلى علي بن أبي طالب عليه السلام ، والمقداد بن الأسود ، وعمار بن ياسر ، وأبي ذر الغفاري . فأرى صاحبنا قد دخل مع هؤلاء في هذه الفضيلة ، و تخلف عنها صاحبكم ، ففضلنا صاحبنا على صاحبكم بهذه الفضيلة .

(١) الفصول المختارة ١ : ٥٤ و ٥٥ .

(٢) أوعزنا إلى ترجمته في ج ١ ص ١٦٥ .

(٣) إيما إلى دليل ثان يدل على أن لا منقبة ولا نعر لأبي بكر في الآية بل فيها دلالة على نقيصة له ، وذلك أن الله تعالى أنزل سكينته في مواطن على نبيه صلى الله عليه وآله و أشرك المؤمنين له و عهم فيها ، كما في قوله تعالى : « فأنزل الله سكينته على رسوله و على المؤمنين » ولكن أورد نبيه بالسكينة في الغار دون صاحبه وخصه بها ولم يشركه معه ، و في تحريمه إياه ما تفضل به من السكينة على غيره من المؤمنين دلالة واضحة على نقيصة له .

وقلتم وقلنا وقالت العامة : إن الذابين عن الإسلام أربعة نفر: علي بن أبي طالب عليه السلام ، والزبير بن العوام ، وأبو دجانة الأنصاري ، و سلمان الفارسي ، فأرى صاحبنا قد دخل مع هؤلاء في هذه الفضيلة وتخلّف عنها صاحبكم ، ففضلنا صاحبنا على صاحبكم بهذه الفضيلة .

وقلتم وقلنا وقالت العامة : إن القرّاء أربعة نفر : علي بن أبي طالب عليه السلام ، وعبد الله بن مسعود ، وأبي بن كعب ، وزيد بن ثابت ، فأرى صاحبنا قد دخل مع هؤلاء في هذه الفضيلة ، وتخلّف عنها صاحبكم ، ففضلنا صاحبنا على صاحبكم بهذه الفضيلة .
وقلتم وقلنا وقالت العامة : إن المطهّرين من السماء أربعة نفر: علي بن أبي طالب وفاطمة ، والحسن ، والحسين رضي الله عنهم ، فأرى صاحبنا قد دخل مع هؤلاء في هذه الفضيلة ، وتخلّف عنها صاحبكم ، ففضلنا صاحبنا على صاحبكم بهذه الفضيلة .

وقلتم وقلنا وقالت العامة : إن الأبرار أربعة : علي بن أبي طالب ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين رضي الله عنهم ، فأرى صاحبنا قد دخل مع هؤلاء في هذه الفضيلة وتخلّف عنها صاحبكم ، ففضلنا صاحبنا على صاحبكم بهذه الفضيلة .

وقلتم وقلنا وقالت العامة : إن الشهداء أربعة نفر : علي بن أبي طالب ، وجعفر ، وحزرة وعبيدة بن الحارث بن عبدالمطلب ، فأرى صاحبنا قد دخل مع هؤلاء في هذه الفضيلة ، وتخلّف عنها صاحبكم ، ففضلنا صاحبنا على صاحبكم بهذه الفضيلة .

قال : فحرّك هارون الستر وأمر جعفر الناس بالخروج ، فخرجوا مرعوبين ، و خرج هارون إلى المجلس فقال : من هذا ابن الفاعلة ؟ فوالله لقد هممت بقتله وإحراقه بالنار .^(١)

أقول : سيأتي سائر احتجاجات هشام في أبواب تاريخ الكاظم عليه السلام .

~~~~~

## \*باب ١٩\*

﴿مناظرات الرضا على بن موسى صلوات الله عليه ، واحتجاجه على﴾

﴿أرباب الملل المختلفة والاديان المتشعبة في مجلس﴾

﴿المأمون وغيره﴾

١ - يد ، ن : حدثنا أبو محمد جعفر بن علي بن أحمد الفقيه القمي ، ثم الأيلاقي رضي الله عنه ، قال : أخبرنا أبو محمد الحسن بن محمد بن علي بن صدقة القمي ، قال : حدثني أبو عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الأنصاري الكنجي ، قال : حدثني من سمع الحسن بن محمد النوفلي ، ثم الهاشمي يقول : لما قدم علي بن موسى الرضا عليه السلام على المأمون أمر الفضل بن سهل أن يجمع له أصحاب المقالات مثل الجائليق ، ورأس الجالوت ، ورؤساء الصابئين ،<sup>(١)</sup> والهربذ الأكبر ، وأصحاب ذرهدشت ،<sup>(٢)</sup> ونسطاس الرومي والمتكلمين ليسمع كلامه و كلامهم . فجمعهم الفضل بن سهل ثم أعلم المأمون باجتماعهم ، فقال المأمون : أدخلهم علي ففعل فرحب بهم المأمون ، ثم قال لهم : إني إنما جمعتكم لخير

(١) الجائليق : متقدم الاساقفة . الصابئون جمع الصابي ، وهو من انتقل إلى دين آخر ، و كل خارج من دين كان عليه إلى آخر غيره سمي في اللغة صابئاً ، قال أبو زيد : صبا الرجل في دينه يصبو صبواً : إذا كان صابئاً ، فكان معنى الصابي . التارك دينه الذي شرع له إلى دين غيره ، والدين الذي فارقه هو تركهم التوحيد إلى عبادة النجوم أو تعظيمها ، قال قتادة : وهم قوم معروفون ولهم مذهب ينفردون به ، ومن دينهم عبادة النجوم وهم يقرون بالصانع وبالعباد وبعض الانبياء وقال مجاهد والحسن : الصابئون بين اليهود والمجوس لادين لهم ، وقال السدي : هم طائفة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور ، وقال الغليل : هم قوم دينهم شبيه بدين النصاري إلا أن قبلتهم نحو مذهب الجنوب حيال منتصف النهار يزعمون أنهم على دين نوح ، وقال ابن زيد : هم أهل دين من الاديان كانوا بالجزيرة جزيرة الوصل يقولون : لا إله إلا الله ولم يؤمنوا برسول الله ، و قال آخرون : هم طائفة من أهل الكتاب . والفقهاء بأجمعهم يميزون أخذ الجزية منهم ، وعندنا لا يجوز ذلك لأنهم ليسوا بأهل الكتاب . قاله الطبرسي في مجمع البيان ١ : ١٢٦ .

(٢) في البيون : زردشت . وفي التوحيد : زردشت . وعلى أي فهو معروف .

وأحببت أن تناظروا ابن عمي هذا المدني<sup>(١)</sup> القادم عليّ فإذا كان بكرة فاغدوا عليّ ولا يتخلف منكم أحد ، فقالوا : السمع والطاعة يا أمير المؤمنين نحن مبكرون إن شاء الله .

قال الحسن بن محمد النوفلي : فبينما نحن في حديث لنا عند أبي الحسن الرضا عليه السلام إذ دخل علينا ياسر ، وكان يتولى أمر أبي الحسن الرضا عليه السلام فقال له : يا سيدي إن أمير المؤمنين يقرؤك السلام ويقول : فذاك أخوك ، إنه اجتمع إليّ أصحاب المقالات و أهل الأديان والمتكلمون من جميع الملل فرأيك في البكور علينا إن أحببت كلامهم ، وإن كرهت ذلك فلانتهجشم ، وإن أحببت أن نصير إليك خفّ ذلك علينا . فقال أبو الحسن عليه السلام : أبلغه السلام وقل له : قد علمت ما أردت وأنا صائر إليك بكرة إن شاء الله .

قال الحسن بن محمد النوفلي : فلمّا مضى ياسر التفت إلينا ثمّ قال لي : يا نوفلي أنت عراقي و رقة العراقي غير غليظة ،<sup>(٢)</sup> فماعندك في جمع ابن عمك علينا أهل الشرك و أصحاب المقالات ؟ فقلت : جعلت فداك يريد الامتحان و يحب أن يعرف ما عندك ، ولقد بنى على أساس غير وثيق البنيان ، وبس والله ما بنى ، فقال لي : و ما بناؤه في هذا الباب ؟ قلت : إن أصحاب الكلام والبدع خلاف العلماء ، و ذلك أن العالم لا ينكر غير المنكر ، و أصحاب المقالات و المتكلمون و أهل الشرك أصحاب إنكار و مباحة ،<sup>(٣)</sup> إن احتججت عليهم بأن الله واحد قالوا : صحّح وحدانيته ، وإن قلت : إن محمداً رسول الله ، قالوا : أثبت رسالته ، ثمّ يباهتون الرجل و هو يبطل عليهم بحجته و يغالطونه حتّى يترك قوله ، فاحذرهم جعلت فداك ، قال : فتبسّم عليه السلام ثمّ قال : يا نوفلي أفتخاف أن يقطعوني عليّ حجّتي؟<sup>(٤)</sup> قلت : لا والله ما خفت عليك قط ، وإنني لأرجو أن يظفرك الله بهم إن شاء الله . فقال لي : يا نوفلي أتعجب أن تعلم متى يندم المأمون ؟ قلت : نعم ،

(١) في نسخة المدني .

(٢) في نسخة : و ربة العراقي غير غليظة .

(٣) بهت الرجل : اتى بالبهتان .

(٤) في المصدر : أتعاف ان يقطعوا عليّ حجّتي .

قال : إذا سمع احتجاجي على أهل التوراة بتوراتهم ، وعلى أهل الإنجيل بإنجيلهم ، وعلى أهل الزبور بزبورهم ، وعلى الصابئين بعبرانيّتهم ، وعلى الهراذة بفارسيّتهم ، وعلى أهل الروم بروميّتهم ، وعلى أصحاب المقالات بلغاتهم ، فإذا قطعت كلّ صنف و دحضت حجّته وترك مقالته و رجع إلى قلبي علم المؤمن أن الموضوع الذي هو بسبيله ليس بمستحقّ له ،<sup>(١)</sup> فعند ذلك تكون الندامة منه ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم .

فلما أصبحنا أتانا الفضل بن سهل فقال له : جعلت فداك ابن عمك ينتظرك وقد اجتمع القوم فما رأيك في إتيانه ؟ فقال له الرضا عليه السلام : تقدّمني فإنّي صائر إلى ناحيتكم إن شاء الله ، ثمّ توضّأ عليه السلام وضوءه للصلاة ، وشرب شربة سويق وسقانا منه ، ثمّ خرج و خرجنا معه حتّى دخلنا على المؤمن ، فإذا المجلس غاصّ بأهله ، وعجّ بن جعفر في جماعة الطالبيين و الهاشميين والقوّاد حضور ، فلما دخل الرضا عليه السلام قام المؤمن و قام عجد بن جعفر و جميع بني هاشم ، فما زالوا وقوفاً و الرضا عليه السلام جالس مع المؤمن حتّى أمرهم بالجلوس<sup>(٢)</sup> فجلسوا ، فلم يزل المؤمن مقبلاً عليه يحدّثه ساعة .

ثمّ التفت إلى الجاثليق فقال : يا جاثليق هذا ابن عمّي عليّ بن موسى بن جعفر ، وهو من ولد فاطمة بنت نبيّنا ، و ابن عليّ بن أبي طالب صلوات الله عليهما فأحبّ أن تكلمه وتحاوّه وتنصّفه ، فقال الجاثليق : يا أمير المؤمنين كيف أحاجّ رجلاً يحتجّ عليّ بكتاب أنا منكره ، و نبيّ لا أؤمن به ؟ فقال له الرضا عليه السلام : يا نصرانيّ فإنّ احتجاجت عليك بإنجيلك أتقرّ به ؟ قال الجاثليق : و هل أقدر على دفع ما نطق به الإنجيل ؟ نعم والله أقرّ به على رغم أنفي ، فقال له الرضا عليه السلام : سل عمّابدا لك وانهم الجواب .

قال الجاثليق : ما تقول في نبوّة عيسى و كتابه ؟ هل تنكر منهما شيئاً ؟ قال

(١) في التوحيد : ليس هو بمستحقّ له .

(٢) في العيون : حتّى أمرهم الرضا عليه السلام بالجلوس .

الرضا عليه السلام : أنا مقرّ بنبوّة عيسى وكتابه وما بشّر به أمّته وأقرّت به الحواريون <sup>(١)</sup> وكافر بنبوّة كلّ عيسى لم يقرّ بنبوّة محمد عليه السلام و بكتابه ولم يبشّر به أمّته ، قال الجاثليق : أليس إنما تقطع الأحكام بشاهدي عدل ؟ قال : بلى ، قال : فأقم شاهدين من غير أهل ملّتك على نبوّة محمد ممّن لا تنكره النصرانيّة ، وسلنا مثل ذلك من غير أهل ملّتنا .

قال الرضا عليه السلام : الآن جئت بالنصفة يانصرانيّ ، ألا تقبل منّي العدل المقدم عند المسيح عيسى بن مريم ؟ قال الجاثليق : من هذا العدل ؟ سمّه لي ، قال : ماتقول في يوحنا الديلمي ؟ قال : بئح بخ ، ذكرت أحبّ الناس إلى المسيح ، قال عليه السلام : فأقسمت عليك هل نطق الإنجيل أن يوحنا قال : إن المسيح أخبرني بدين محمد العربيّ ، وبشّرني به أنّه يكون من بعده فبشّرت به الحواريين فأمنوا به ؟ قال الجاثليق : قد ذكر ذلك يوحنا عن المسيح و بشّر بنبوّة رجل و بأهل بيته وصيّيه ولم يلخص متى يكون ذلك ، ولم يسمّ لنا القوم فنعرّفهم ، قال الرضا عليه السلام : فإن جئناك بمن يقرّ الإنجيل فتلا عليك ذكر محمد وأهل بيته وأمّته أتؤمن به ؟ قال : شديداً ، <sup>(٢)</sup> قال الرضا عليه السلام : لنسطاس الروميّ كيف حفظك للسفر الثالث من الإنجيل ؟ قال : ما أحفظني له ! ثمّ التفت إلى رأس الجالوت فقال : ألسنت تقرّ الإنجيل ؟ قال : بلى لعمرى ، قال : فخذ عليّ السفر الثالث ، فإن كان فيه ذكر محمد وأهل بيته وأمّته فاشهدوا لي ، وإن لم يكن فيه ذكره فلا تشهدوا لي ، ثمّ قرأ عليه السلام السفر الثالث حتّى إذا بلغ ذكر النبيّ عليه السلام وقف ، ثمّ قال : يانصرانيّ ! إنّي أسألك بحقّ المسيح و أمّته أتعلم أنّي عالم بالإنجيل ؟ قال : نعم ، ثمّ تلا علينا ذكر محمد وأهل بيته وأمّته ، ثمّ قال : ماتقول يانصرانيّ ؟ هذا قول عيسى بن مريم ، فإن كذّبت ما ينطق به الإنجيل فقد كذّبت موسى وعيسى عليهما السلام ومتى أنكرت هذا الذكر وجب عليك القتل ، لأنّك تكون قد كفرت برّبك و بنبيّك و بكتابك ؛ قال الجاثليق : لأنكر ما قد بان لي في الإنجيل ، وإنّي ملقرّ به ، قال الرضا عليه السلام : اشهدوا على إقراره .

(١) في العميون : وما أقرت به الحواريين .

(٢) في نسخة : قال : شديداً .

ثم قال : يا جاثليق سل عمّابدا لك ، قال الجاثليق : أخبرني عن حوارِي عيسى ابن مريم كم كان عدّتهم ؟ وعن علماء الإنجيل كم كانوا ؟ قال الرضا عليه السلام : على الخير سقطت ، أمّا الحواريون فكانوا اثني عشر رجلاً ، وكان أفضلهم وأعلمهم ألوقا ، وأمّا علماء النصارى فكانوا ثلاثة رجال : يوحنا الأكبر بأج<sup>(١)</sup> و يوحنا بقر قيسا<sup>(٢)</sup> و يوحنا الديلمي بزجار<sup>(٣)</sup> وعنده كان ذكر النبي عليه السلام ، و ذكر أهل بيته وأمهته ، وهو الذي بشر أمّة عيسى و بني إسرائيل به .

ثم قال له : يا نصراني والله إننا لنؤمن بعيسى الذي آمن به محمد عليه السلام وما ننتقم على عيساك شيئاً إلا ضعفه وقلة صيامه وصلاته ، قال الجاثليق : أفسدت والله علمك ،<sup>(٤)</sup> وضعفت أورك ، وما كنت ظننت إلا أنك أعلم أهل الإسلام ، قال الرضا عليه السلام : وكيف ذاك ؟ قال الجاثليق : من قولك : إن عيسى كان ضعيفاً قليل الصيام ، قليل الصلاة ، وما أفطر عيسى يوماً قطّ ، ولانام بليل قطّ ، وما زال صائم الدهر ، قائم الليل ؛ قال الرضا عليه السلام : فلمن كان يصوم ويصلي ؟ قال : فخرس الجاثليق وانقطع .

قال الرضا عليه السلام : يا نصراني أسألك عن مسألة ، قال : سل فإن كان عندي علمها أجبتك ؛ قال الرضا عليه السلام : ما أنكرت أن عيسى كان يحيي الموتى بإذن الله عز وجل ؟ قال الجاثليق : أنكرت ذلك من قبل أن من أحيى الموتى<sup>(٥)</sup> وأبرأ الأكمه والأبرص فهو ربّ مستحقّ لأن يعبد ، قال الرضا عليه السلام : فإن اليسع قد صنع مثل ما صنع عيسى : مشى على الماء ، وأحيى الموتى ، وأبرأ الأكمه والأبرص فلم تتخذّه أمّته ربّاً ، ولم يعبدّه أحد من دون الله عز وجلّ ، ولقد صنع حزقيال النبيّ مثل ما صنع عيسى بن مريم فأحيى خمسة و ثلاثين ألف رجل من بعد موتهم بستين سنة .

(١) هكذا في النسخ وفي المصدر ، ولم نعرف مكاناً بهذا الاسم ، ولعله مصحف «اخ» بالضم وهي موضع بالبصرة به أنهر وقرى .

(٢) القرقيساء بكسر القاف ويقصر : بلدة على الفرات سمى بقرقيساء بن طهمورث .

(٣) في التوحيد : بزجان ، وكلاهما مجهولان ، نعم «الرجان» كشاد : واد بنجد وموضع بفارس يقال فيه «ارجان» ايضاً .

(٤) في نسخة : أفسدت والله عليك .

(٥) في العيون وفي نسخة : انكرت ذلك من اجل ان من أحيى الموتى هـ .

ثم التفت إلى رأس الجالوت فقال له : يا رأس الجالوت أتجد هؤلاء في شتات بني إسرائيل في التوراة ؛ اختارهم بخت نصر من سبي بني إسرائيل حين غزا بيت المقدس ثم انصرف بهم إلى بابل فأرسله الله تعالى عز وجل إليهم فأحياهم الله ، هذا في التوراة لا يدفعه إلا كافر منكم ، قال رأس الجالوت : قد سمعنا به وعرفناه ، قال : صدقت ، ثم قال : يا يهودي خذ علي هذا السفر من التوراة ، فتلا عليه علينا من التوراة آيات فأقبل اليهودي يترجج<sup>(١)</sup> لقراءته ويتعجب .

ثم أقبل على النصراني فقال : يا نصراني أفهؤلاء كانوا قبل عيسى أم عيسى كان قبلهم ؟ قال : بل كانوا قبله ، قال الرضا عليه السلام : لقد اجتمعت قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فساءلوه أن يحيي لهم موتاهم ، فوجه معهم علي بن أبي طالب عليه السلام فقال له : اذهب إلى الجبانة فناد بأسماء هؤلاء الرهط الذين يسألون عنهم بأعلى صوتك : يا فلان ، ويا فلان ، ويا فلان ، يقول لكم محمد رسول الله : قوموا بإذن الله عز وجل ، فقاموا ينفضون التراب عن رؤوسهم ، فأقبلت قريش تسألهم عن أمورهم ، ثم أخبروهم أن محمداً صلى الله عليه وآله قد بعث نبياً وقالوا : وددنا إننا أدر كنا هؤلاء فنؤمن به ، ولقد أبرأ الأكمه والأبرص والمجانين ، وكلهم البهائم والطيور والجن والشياطين ، ولم نتخذهم رباً من دون الله عز وجل ، ولم ننكر لأحد من هؤلاء فضلهم ، فمتى اتخذتم عيسى رباً جاز لكم أن تتخذوا اليسع والحزقيل<sup>(٢)</sup> ، لأنهما قد صنعا مثل ما صنع عيسى من إحياء الموتى وغيره ، وإن قوماً من بني إسرائيل هربوا من بلادهم من الطاعون وهم أئوف حذر الموت فأماهم الله في ساعة واحدة ، فعمد أهل تلك القرية فحظروا عليهم حظيرة فلم يزلوا فيها حتى نخرت عظامهم وصاروا رميماً ، فمر بهم نبي من أنبياء بني إسرائيل فتعجب منهم ومن كثرة العظام البالية ، فأوحى الله عز وجل إليه : أتحب أن أحييهم لك فتندهم ؟ قال : نعم يارب ، فأوحى الله عز وجل إليه : أن نادهم ، فقال : أيتها العظام البالية قومي بإذن الله عز وجل ، فقاموا أحياء أجمعون ، ينفضون التراب عن رؤوسهم ، ثم إبراهيم خليل

(١) في نسخة من الكتاب و العيون : يترجج . وسيأتي تفسيره عن المصنف .

(٢) في نسخة : جازلكم أن تتخذوا اليسع والحزقيل رباً ، وفي نسخة وفي العيون : ربين .



الرحمن حين أخذ الطير<sup>(١)</sup> فقطّعت قطعاً، ثم وضع على كل جبل منهم جزءاً، ثم ناداهنّ فأقبلن سعيّاً إليه؛ ثم موسى بن عمران وأصحابه السبعون الذين اختارهم صاروا معه إلى الجبل فقالوا له: إنك قد رأيت الله سبحانه، فأرناه كما رأيته، فقال لهم: إنني لم أره، فقالوا: لن نؤمن لك حتّى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة فاحترقوا عن آخرهم، وبقي موسى وحيداً فقال: ياربّ إنني اخترت سبعين رجلاً من بني إسرائيل فجئت بهم وأرجع وحدي فكيف يصدّقني قومي بما أخبرهم به؟ فلو شئت أهلكتهم من قبل وإياي، أتهلكنا بما فعل السفهاء منا؟ فأحياهم الله عزّ وجلّ من بعد موتهم؛ وكلّ شيء ذكرته لك من هذا لا تقدر على دفعه، لأنّ التوراة والإنجيل والزيور والفرقان قد نطقن به، فإن كان كلّ من أحيّا الموتى وأبرأ الأكمه والأبرص والمجانين يتخذ ربّاً من دون الله فاتخذ هؤلاء كلّهم أرباباً، ماتقول يا يهودي؟<sup>(٢)</sup> قال الجاثليق: القول قولك، ولا إله إلا الله.

ثمّ التفت عليه السلام إلى رأس الجالوت فقال: يا يهودي أقبل عليّ أسألك بالعشر الآيات التي أنزلت على موسى بن عمران، هل تجد في التوراة مكتوباً نبأ نوح وأمه: «إذ جاءت الأمة الأخيرة أتباع راكب البعير يستبحون الربّ جداً جداً تسبيحاً جديداً في الكنائس الجدد فليفرح بنو إسرائيل إليهم وإلى ملكهم لتطمئنّ قلوبهم، فإنّ بأيديهم سيوفاً ينتقمون بها من الأمم الكافرة في أقطار الأرض» أهكذا هو في التوراة مكتوب؟ قال رأس الجالوت: نعم إنّنا لنجده كذلك. ثمّ قال للجاثليق: يا نصرانيّ كيف علمك بكتاب شعيا؟ قال: أعرفه حرفاً حرفاً، قال لهما: أتعرفان هذا من كلامه: «يا قوم إنني رأيت صورة راكب الحمار لابساً جلابيب النور، ورأيت راكب البعير ضوءه مثل ضوء القمر»؛ فقالا: قد قال ذلك شعيا.

قال الرضا عليه السلام: يا نصرانيّ هل تعرف في الإنجيل قول عيسى: «إنني ذاهب إلى ربكم وربّي»<sup>(٣)</sup> و البارقيطا جاء، هو الذي يشهد لي بالحقّ كما شهدت له، وهو

(١) في نسخة وفي العيون: حين أخذ الطير أربعة. وفي التوحيد: حين أخذ الطيور فقطّعت.

(٢) في التوحيد وهامش العيون: ماتقول يا نصرانيّ؟

(٣) في المصدر: اني ذاهب إلى ربّي وربكم.

الذي يفسر لكم كل شيء، وهو الذي يبدي فضائح الأمم، وهو الذي يكسر عمود الكفر، فقال الجاثليق: ما ذكرت شيئاً في الإنجيل إلا ونحن مقرّون به، قال: أتجد هذا في الإنجيل ثابتاً يا جاثليق؟ قال: نعم.

قال الرضا عليه السلام: يا جاثليق ألا تخبرني عن الإنجيل الأوّل حين افتقدتموه عند من وجدتموه؟ ومن وضع لكم هذا الإنجيل؟ قال له: ما افتقدنا الإنجيل إلا يوماً واحداً حتّى وجدناه غصّاً طريّاً فأخرجناه إلينا يوحنا ومتّى، فقال له الرضا عليه السلام: ما أقلّ معرفتك بسرّ الإنجيل وعلماؤه؟<sup>(١)</sup> فإن كان هذا كما تزعم فلم تختلفتم في الإنجيل؛ وإنّما وقع الاختلاف في هذا الإنجيل الذي في أيديكم اليوم، فلو كان على العهد الأوّل لم تختلفوا فيه، ولكنّي مفيدك علم ذلك، اعلم أنّه لمّا افتقد الإنجيل الأوّل اجتمعت النصارى إلى علمائهم فقالوا لهم: قتل عيسى بن مريم، وافتقدنا الإنجيل وأنتم العلماء فما عندكم؟ فقال لهم ألوّقا و مرقابوس: إنّ الإنجيل في صدورنا ونحن نخرجه إليكم سفيراً سفيراً في كلّ أحد فلاتحزنوا عليه، ولا تغفلوا الكنائس، فإنّا سننقله عليكم في كلّ أحد سفيراً سفيراً حتّى نجعله كلّ، فقعد ألوّقا و مرقابوس و يوحنا ومتّى فوضعوا لكم هذا الإنجيل بعد ما افتقدتم الإنجيل الأوّل، وإنّما كان هؤلاء الأربعة تلاميذ التلاميذ الأوّلين، أعلمت ذلك؟ قال الجاثليق: أمّا هذا فلم أعلمه،<sup>(٢)</sup> وقد علمته الآن، وقد بان لي من فضل علمك بالإنجيل، وسمعت أشياء ممّا علمته شهد قلبي أنّها حقّ فاستزدت كثيراً من الفهم، فقال له الرضا عليه السلام: فكيف شهادة هؤلاء عندك؟ قال: جائزة، هؤلاء علماء الإنجيل، وكلّ ما شهدوا به فهو حقّ، فقال الرضا عليه السلام للمأمون ومن حضره من أهل بيته ومن غيرهم: اشهدوا عليه، قالوا: قد شهدنا.

ثمّ قال للجاثليق: بحقّ الابن وأمه هل تعلم أنّ متّى قال: «إنّ المسيح هو ابن داود بن إبراهيم بن إسحاق بن يعقوب بن يهودا بن حضرون»<sup>(٣)</sup> وقال مرقابوس في

(١) في الميرون: ما أقلّ معرفتك بسنن الإنجيل وعلماؤه.

(٢) في نسخة: أمّا قبل هذا فلم أعلمه. (٣) كذا في النسخ.

نسبة عيسى بن مريم : «إنه كلمة الله أحلها في الجسد الآدمي فصارت إنساناً» وقال ألوقا : «إن عيسى بن مريم وأمه كانا إنسانين من لحم و دم فدخل فيهما روح القدس ، ثم إنك تقول من شهادة عيسى على نفسه : «حقاً أقول لكم يامعشر الحواريين : إنه لا يصعد إلى السماء إلا من نزل منها إلا راكم البعير خاتم الأنبياء فإنه يصعد إلى السماء وينزل ، فما تقول في هذا القول ؟ قال الجاثليق : هذا قول عيسى لانكره ، قال الرضا عليه السلام : فما تقول في شهادة ألوقا ومرقابوس ومتى على عيسى وما نسبوه إليه ؟ قال الجاثليق : كذبوا على عيسى ، قال الرضا عليه السلام : يا قوم أليس قد زكاهم وشهد أنهم علماء الإنجيل وقولهم حق ؟ .

فقال الجاثليق : يا عالم المسلمين <sup>(١)</sup> أحب أن تعفيني من أمر هؤلاء ، قال الرضا عليه السلام : فإننا قد فعلنا ، سل يانصراني عما بدا لك ، قال الجاثليق ليسألك غيري ، فلا وحق المسيح ماظننت أن في علماء المسلمين مثلك .

فالتفت الرضا عليه السلام إلى رأس الجالوت فقال له : تسألني أوأسألك ؟ فقال : بل أسألك ، ولست أقبل منك حجة إلا من التوراة ، أو من الإنجيل ، أو من زبور داود ، أو بما في صحف إبراهيم وموسى ، <sup>(٢)</sup> قال الرضا عليه السلام : لا تقبل مني حجة إلا بما تنطق به التوراة على لسان موسى بن عمران ، والإنجيل على لسان عيسى بن مريم ، والزبور على لسان داود ؛ فقال رأس الجالوت : من أين تثبت نبوة محمد ؟ قال الرضا عليه السلام : شهد بنبوته موسى بن عمران وعيسى بن مريم وداود خليفة الله عز وجل في الأرض ، فقال له : تثبت قول موسى بن عمران ، قال الرضا عليه السلام : هل تعلم يا يهودي أن موسى ابن عمران أوصى بني إسرائيل فقال لهم : إنه سيأتيكم نبي من إخوانكم ، فبه فصدقوا ومنه فاسمعوا ، فهل تعلم أن لبني إسرائيل إخوة غير ولد إسماعيل ، إن كنت تعرف قرابة إسرائيل من إسماعيل ، والنسب الذي بينهما من قبل إبراهيم ؟ فقال رأس الجالوت : هذا قول موسى لاندفعه ، فقال له الرضا عليه السلام : هل جاءكم من إخوة بني

(١) في هامش التوحيد : يا أعلم المسلمين خ ل .

(٢) في المصدر : أو ما في صحف إبراهيم وموسى .

إسرائيل نبيّ غير محمد؟ قال: لا، قال الرضا عليه السلام: أفليس قد صحّ هذا عنكم؟ قال: نعم ولكنني أحبّ أن تصحّحه لي من التوراة، فقال له الرضا عليه السلام: هل تنكر أن التوراة تقول لكم: «قد جاء النور من جبل طور سيناء وأضاء لنا من جبل ساعير، واستعلن علينا من جبل فاران» قال رأس الجالوت: أعرف هذه الكلمات وما أعرف تفسيرها، قال الرضا عليه السلام: أنا أخبرك به، أمّا قوله: «جاء النور من قبل طور سيناء» فذلك وحي الله تبارك وتعالى الذي أنزله على موسى على جبل طور سيناء، وأمّا قوله: «وأضاء الناس»<sup>(١)</sup> من جبل ساعير فهو الجبل الذي أوحى الله عزّ وجلّ إلى عيسى بن مريم وهو عليه، وأمّا قوله: «واستعلن علينا من جبل فاران» فذلك جبل من جبال مكة بينه وبينها يوم. وقال شعيا النبيّ فيما تقول أنت وأصحابك في التوراة: «رأيت راكبين أضاء لهما الأرض، أحدهما على حمار، والآخر على جمل» فمن راكب الحمار؟ ومن راكب الجمل؟ قال: رأس الجالوت لا أعرفهما فخبّرني بهما، قال الرضا عليه السلام: أمّا راكب الحمار فعيسى، وأمّا راكب الجمل فمحمد، أتذكر هذا من التوراة؟ قال: لا، ما أنكره.

ثمّ قال الرضا عليه السلام: هل تعرف حيقوق النبيّ؟ قال: نعم إنّي به لعارف، قال عليه السلام: فإنّه قال وكتابكم ينطق به: «جاء الله بالبيان من جبل فاران، وامتلأت السماوات من تسييح أحمد وأمتّه، يحمل خيله في البحر كما يحمل في البرّ، يأتينا بكتاب جديد بعد خراب بيت المقدس» يعني بالكتاب القرآن، أتعرف هذا وتؤمن به؟ قال رأس الجالوت: قد قال ذلك حيقوق النبيّ ولا ننكر قوله، قال الرضا عليه السلام: فقد قال داود في زبوره وأنت تقرؤه: «اللهمّ ابعث مقيم السنّة بعد الفترة» فهل تعرف نبياً أقام السنّة بعد الفترة غير محمد؟ قال رأس الجالوت هذا قول داود نعرفه ولا ننكره، ولكن عنى بذلك عيسى، وأيامه هي الفترة، قال له الرضا عليه السلام: جهلت، إنّ عيسى لم يخالف السنّة، وكان موافقاً لسنّة التوراة حتّى رفعه الله إليه، وفي الإنجيل مكتوب: إنّ ابن البرّة ذاهب والبار قليطاً جاء من بعده، وهو يخفّف الآصار، ويفسّر لكم كلّ شيء، ويشهد لي كما شهدت له، أنا جئتكم بالأمثال، وهو يأتيكم

(١) كذا في النسخ.

بالتأويل ، أتؤمن بهذا في الإنجيل ؟ قال : نعم ، لا أنكره : فقال له الرضا عليه السلام : يا رأس الجالوت أسألك عن نبيك موسى بن عمران ، فقال : سئل ، قال عليه السلام : ما الحجّة على أن موسى ثبتت نبوّته ؟ قال اليهودي : إنّه جاء بمالم يجي ، به أحد من الأنبياء قبله ، قال له : مثل ماذا ؟ قال : مثل فلق البحر ، وقلبه العصا حيّة تسعى ، وضربه الحجر فانفجرت منه العيون ، وإخراجه يده بيضاء للناظرين ، وعلامات لا يقدر الخلق على مثلها .

قال له الرضا عليه السلام : صدقت في أنّه كانت حجّته على نبوّته أنّه جاء بما لا يقدر الخلق على مثله ، أفليس كلّ من ادّعى أنّه نبيّ ثمّ جاء بما لا يقدر الخلق على مثله وجب عليكم تصديقه ؟ قال : لا ، لأنّ موسى لم يكن له نظير لمكانه من ربّه ، وقربه منه ، ولا يجب علينا الإقرار بنبوّته من ادّعاها حتّى يأتي من الأعلام بمثل ما جاء به ، قال الرضا عليه السلام : فكيف أقررتم بالأنبياء الذين كانوا قبل موسى ولم يفلقوا البحر ، ولم يفجروا من الحجر اثنتي عشرة عيناً ، ولم يخرجوا بأيديهم مثل إخراج موسى يده بيضاء ، ولم يقلّبوا العصا حيّة تسعى ؟ قال له اليهودي : قد خبرتك أنّه متى ما جاؤوا على نبوّتهم من الآيات بما لا يقدر الخلق على مثله ولو جاؤوا بمالم يجي به موسى أو كان على غير ما جاء به موسى وجب تصديقهم ، قال : قال الرضا عليه السلام : يا رأس الجالوت فما يمنعك من الإقرار بعيسى بن مريم وقد كان يحيي الموتى ، ويرى الأكمه والأبرص ، ويخلق من الطين كهيئة الطير ثمّ ينفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله ؟ قال رأس الجالوت : يقال : إنّ فعل ذلك ، ولم نشهده ، قال الرضا عليه السلام : أرأيت ما جاء به موسى من الآيات شاهدته ؟ أليس إنّما جاءت الأخبار من ثقات أصحاب موسى أنّه فعل ذلك ؟ قال : بلى ، قال : فكذلك أيضاً أتتكم الأخبار المتواترة بما فعل عيسى بن مريم ، فكيف صدّقتم بموسى ولم تصدّقوا بعيسى ؟ فلم يجروا جواباً ، قال الرضا عليه السلام : وكذلك أمر محمد ﷺ وما جاء به ، وأمر كلّ نبيّ بعثه الله ، ومن آياته أنّه كان يتيماً فقيراً راعياً أجيراً لم يتعلّم كتاباً ولم يختلف إلى معلّم<sup>(١)</sup> ثمّ جاء بالقرآن الذي فيه قصص الأنبياء و

(١) أي لم يتردد إلى معلّم .

أخبارهم حرفاً حرفاً ، وأخبار من مضى و من بقي إلى يوم القيامة ، ثم كان يخبرهم بأسرارهم وما يعلمون في بيوتهم ، وجاء بآيات كثيرة لاتحصى ، قال رأس العجالوت : لم يصح عندنا خبر عيسى ولاخبر محمد ؟ ولا يجوز لنا أن نقرّ لهما بمالم يصح ، قال الرضا عليه السلام : فالشاهد الذي شهد لعيسى و لمحمد صلى الله عليهما شاهد زور ؟ فلم يجر جواباً .

ثم دعى بالهربد الأكبر فقال له الرضا عليه السلام : أخبرني عن ذرّهشت <sup>(١)</sup> الذي تزعم أنه نبيّ ماحجّتك على نبوّته ؟ قال : إنه أتى بما لم يأتنا به أحد قبله ولم نشهده ولكن الأخبار من أسلافنا وردت علينا بأنّه أحلّ لنا ما لم يحلّه غيره فاتّبعناه ، قال : أفليس إنّما أتتكم الأخبار فاتّبعتموه ؟ قال : بلى ، قال : فكذلك سائر الأمم السالفة أتتهم الأخبار بما أتى به النبيّون و أتى به موسى و عيسى و محمد صلوات الله عليهم ، فما عذركم في ترك الإقرار لهم ؟ إذ كنتم إنّما أقرّتم بزرّهشت من قبل الأخبار المتواترة بأنّه جاء بمالم يجيىء به غيره ، فانقطع الهربد مكانه .

فقال الرضا عليه السلام : يا قوم إن كان فيكم أحد يخالف الإسلام و أراد أن يسأل فليسأل غير محتشم ، فقام إليه عمران الصابىء و كان واحداً من المتكلمين فقال : يا عالم الناس لولا أنّك دعوت إلى مسألتك لم أقدم عليك بالمسائل ، فلقد دخلت الكوفة و البصرة و الشام و الجزيرة و لقيت المتكلمين فلم أقع على أحد يثبت لى واحداً ليس غيره قائماً بوحدانيّته ، <sup>(٢)</sup> أفتأذن لى أن أسألك ؟ قال الرضا عليه السلام : إن كان في الجماعة عمران الصابىء فأنّ هو ، قال : أنا هو ، قال : سل يا عمران و عليك بالنصفه ، و إياك والخطل <sup>(٣)</sup> والجور ، قال : والله ياسيدي ما أريد إلّا أن تثبت لى شيئاً أنعلّق به فلا أجوزه ، قال : سل ممّا بدا لك ، فازدحم الناس و انضمّ بعضهم إلى بعض ، فقال عمران الصابىء : أخبرني عن الكائن الأوّل و ممّا خلق ، قال : سألت فافهم ، أمّا الواحد فلم

(١) فى المصدر : زرّهشت ، وفى نسخة من الميون : زردشت ، وكذا فيما يأتى بعد ذلك .

(٢) أى تكون وحدانيّته عين ذاته .

(٣) الخطل : الكلام الكثير الفاسد .

يزل واحداً كائناً لشيء معه بلا حدود ولا أعراض ، ولا يزال كذلك ، ثم خلق خلقاً مبتدعاً مختلفاً بأعراض وحدود مختلفة ، لافي شيء أقامه ، ولا في شيء حدّه ، ولا على شيء حدّاه و مثله له ، فجعل الخلق من بعد ذلك صفوة و غير صفوة ، و اختلافاً و ابتلافاً ، و ألواناً و ذوقاً و طعماً ، لالحاجة كانت منه إلى ذلك ، ولا لفضل منزلة لا يبلغها إلا به ، ولا رأى لنفسه فيما خلق زيادة ولا نقصاناً ، تعقل هذا يا عمران ؟ قال : نعم والله يا سيدي .

قال : واعلم يا عمران إنه لو كان خلق ما خلق لحاجة لم يخلق إلا من يستعين به على حاجته ، و لكان ينبغي أن يخلق أضعاف ما خلق ، لأنّ الأعوان كلّما كثروا كان صاحبهم أقوى ، والحاجة يا عمران لا يسعها لأنّه لم يحدث من الخلق شيئاً إلا حدثت فيه حاجة أخرى ، ولذلك أقول : لم يخلق الخلق لحاجة ، ولكن نقل بالخلق الحوائج بعضهم إلى بعض ، وفضل بعضهم على بعض بلا حاجة منه إلى من فضل ، ولا نعمة منه على من أذلّ فلماذا خلق .

قال عمران : يا سيدي هل كان الكائن معلوماً في نفسه عند نفسه ؟ <sup>(١)</sup> قال الرضا عليه السلام : إنّما يكون المعلّمة بالشيء لنفي خلافه ، وليكون الشيء نفسه بما نفي عنه موجوداً ، ولم يكن هناك شيء يخالفه فتدعوه الحاجة إلى نفي ذلك الشيء عن نفسه بتحديد ما علم منها ، أفهمت يا عمران ؟ قال : نعم والله يا سيدي ، فأخبرني بأيّ شيء علم ما علم ؟ أضمير أم بغير ذلك ؟ <sup>(٢)</sup> قال الرضا عليه السلام : أرايت إذا علم بضمير هل تجد بدلاً من أن تجعل لذلك الضمير حدّاً تنتهي إليه المعرفة ؟ قال عمران : لا بدّ من ذلك ، قال الرضا عليه السلام : فما ذلك الضمير ؟ فانقطع عمران ولم يحر جواباً . قال الرضا عليه السلام : لا بأس إن سألتك عن الضمير نفسه تعرّفه بضمير آخر ، فقلت : نعم <sup>(٣)</sup> أفسدت

(١) لعله أراد من ذلك استنتاج أن الكائن الأول لو كان معلوماً في نفسه لكان يعلم غير نفسه فلا يثبت أنه كان في الأول واحداً ليس غيره . وأما جوابه عليه السلام سيأتي تفسيره من المصنف بوجوه بعضها يناسب ما ذكرناه .

(٢) أورد الكلام ثانياً في علمه بالخلوقات للتشكيك في وحدانيته وأنه ذات مع ضمير أو غيره .

(٣) في الميرون : فان قلت : نعم أفسدت عليك قولك . وفي التوحيد : فقال : نعم ، قال الرضا عليه السلام : أفسدت عليك قولك .

عليك قولك ودعواك ، يا عمران أليس ينبغي أن تعلم أن الواحد ليس بوصف بضمير وليس يقال له أكثر من فعل و عمل وصنع ؛ وليس يتوهم منه مذاهب وتجربة كمذاهب المخلوقين وتجربتهم ؟ <sup>(١)</sup> فاعقل ذلك و ابن عليه ما علمت صواباً . <sup>(٢)</sup>

قال عمران : يا سيدي ألا تخبرني عن حدود خلقه كيف هي ؟ وما معانيها ؟ وعلى كم نوع تكون ؟ قال : قد سألت فافهم ، إن حدود خلقه على ستة أنواع : ملموس و موزون و منظور إليه و مالا ذوق له <sup>(٣)</sup> و هو الروح ، و منها منظور إليه وليس له وزن ولا لمس ولا حس ولا لون ولا ذوق والتقدير والأعراض و الصور والطول والعرض ، و منها العمل و الحركات التي تصنع الأشياء و تعملها <sup>(٤)</sup> وتغيرها من حال إلى حال و تزيدها و تنقصها ، فأما الأعمال و الحركات فإنها تنطلق لأنّه لا وقت لها أكثر من قدر ما يحتاج إليه ، فإذا فرغ من الشيء انطلق بالحركة وبقي الأثر ، و يجري مجرى الكلام الذي يذهب ويبقى أثره .

قال له عمران : يا سيدي ألا تخبرني عن الخالق إذا كان واحداً لشيء غيره ولا شيء معه أليس قد يتغير بخلق الخلق ؟ قال له الرضا عليه السلام : لم يتغير عز وجل بخلق الخلق ، <sup>(٥)</sup> ولكن الخلق يتغير بتغيره . قال عمران : فبأي شيء عرفناه ؟ قال : بغيره . قال : فأي شيء غيره ؟ قال الرضا عليه السلام : مشيئته و اسمه وصفته وما أشبه ذلك ، وكل ذلك محدث مخلوق مدبر ، <sup>(٦)</sup> قال عمران : يا سيدي فأي شيء هو ؟ قال : هونور بمعنى أنّه هاد لخلق من أهل السماء وأهل الأرض ، وليس لك علي أكثر من توحيد إياه . قال عمران : يا سيدي أليس قد كان ساكتاً قبل الخلق لا ينطق ثم نطق ؟ قال الرضا عليه السلام : لا يكون السكوت إلا عن نطق قبله . والمثل في ذلك أنّه لا يقال للسراج :

(١) في المصدر : و ليس يتوهم منه مذاهب وتجربة كمذاهب الخلق و تجربتهم .

(٢) في العيون : ما علمت منه صواباً .

(٣) في نسخة و في العيون : و مالا وزن له . وفي أخرى : ومالا لون له .

(٤) في نسخة : وتعملها .

(٥) في العيون : قديم لم يتغير عز وجل بخلق الخلق .

(٦) ولله عليه السلام أراد لوازم الاسماء والصفات لانفسها . نعم يمكن ان يقال : إن اتصافه ببعض الصفات كالخالقية و الرأقية وغيرهما من صفات الانفعال يحصل عند حصول الفعل منه تعالى .



هو ساكت لا ينطق ، ولا يقال : إن السراج ليضيء فيما يريد أن يفعل بنا ، لأن الضوء من السراج ليس بفعل منه ولا كون ، وإنما هو ليس شيء غيره ، فلما استضاء لنا قلنا : قد أضاء لنا حتى استضاءنا به ، فهذا تستبصر أمرك .

قال عمران : يا سيدي فإن الذي كان عندي أن الكائن قد تغير في فعله عن حاله بخلافه الخلق ، قال الرضا عليه السلام : أحلت يا عمران في قولك : إن الكائن يتغير في وجهه من الوجوه حتى يصيب الذات منه ما يتغيره ، يا عمران هل تجد النار يتغيرها تغير نفسها ، أو هل تجد الحرارة تعرق نفسها ، أو هل رأيت بصيراً قط رأى بصره ؟ <sup>(١)</sup> قال عمران : لم أر هذا ، ألا تخبرني يا سيدي أهو في الخلق أم الخلق فيه ؟ قال الرضا عليه السلام : جل يا عمران عن ذلك ، ليس هو في الخلق ولا الخلق فيه ، تعالى عن ذلك ، وسأعلمك ما تعرفه به ولا قوة إلا بالله ، أخبرني عن المرأة أنت فيها أم هي فيك ؟ فإن كان ليس واحد منكما في صاحبه فبأي شيء استدلت بها على نفسك ؟ قال عمران : بضوء بيني وبينها ، قال الرضا عليه السلام : هل ترى من ذلك الضوء في المرأة أكثر مما تراه في عينك ؟ قال : نعم ، قال الرضا عليه السلام : فأرنا ، فلم يحرجوا ، قال عليه السلام : فلا أرى النور إلا وقد دلتك ودل المرأة على أنفسكما من غير أن يكون في واحد منكما ، ولهذا أمثال كثيرة غير هذا لا يجد الجاهل فيها مقالا ، والله المثل الأعلى .

ثم التفت إلى المأمون فقال : الصلاة قد حضرت ، فقال عمران : يا سيدي لا تقطع عليّ مسألتني فقد رقت قلبي ، قال الرضا عليه السلام : نصلي ونعود ، فنهض ونهض المأمون فصلى الرضا عليه السلام داخلاً ، وصلى الناس خارجاً خلف محمد بن جعفر ، ثم خرجا فعاد الرضا عليه السلام إلى مجلسه ودعا بعمران فقال : سل يا عمران ، قال : يا سيدي ألا تخبرني عن الله عز وجل هل يوحّد بحقيقة أو يوحّد بوصف ؟ قال الرضا عليه السلام : إن الله المبدئ الواحد الكائن الأول لم يزل واحداً لا شيء معه ، فرداً لا ثاني معه ، لا معلوماً ولا مجهولاً ، ولا محكماً ولا متشابهاً ، ولا مذكوراً ولا منسياً ، ولا شيئاً يقع عليه اسم شيء من الأشياء غيره ، ولا من وقت كان ، ولا إلى وقت يكون ، ولا بشيء قام ، ولا إلى شيء

(١) في نسخة : أو هل رأيت بصيراً قط رأى بصره .

يقوم ، ولا إلى شيء استند ، ولا في شيء استكن ، وذلك كله قبل الخلق إذ لا شيء غيره ، وما أوقعت عليه من الكل<sup>(١)</sup> فهي صفات محدثة و ترجمة يفهم بها من فهم ، واعلم أن الإبداع والمشية والإرادة معناها واحد و أسماؤها ثلاثة وكان أول إبداعه وإرادته ومشيته الحروف التي جعلها أصلاً لكل شيء ، و دليلاً على كل مدرك ، و فاصلاً لكل مشكل ، و بتلك الحروف تفريق كل شيء من اسم حق و باطل ، أو فعل أو مفعول ، أو معنى أو غير معنى ، وعليها اجتمعت الأمور كلها ، ولم يجعل للحروف في إبداعه لها معنى غير أنفسها يتناهى ولا وجود لها لأنها مبدعة بالإبداع ، والنور في هذا الموضع أول فعل الله الذي هو نور السماوات والأرض ، والحروف هي المفعول بذلك الفعل ، وهي الحروف التي عليها الكلام والعبادات كلها من الله عز وجل ، علمها خلقه وهي ثلاثة و ثلاثون حرفاً ، فمنها ثمانية وعشرون حرفاً تدل على لغات العريية ، و من الثمانية والعشرين اثنان و عشرون حرفاً تدل على لغات السريانية والعبرانية ، ومنها خمسة أحرف متحرّفة في سائر اللغات من العجم لأقاليم اللغات كلها ، وهي خمسة أحرف تحرّفت من الثمانية والعشرين الحرف<sup>(٢)</sup> من اللغات فصارت الحروف ثلاثة و ثلاثين حرفاً ، فأما الخمسة المختلفة فحجج لا يجوز ذكرها أكثر مما ذكرناه ، ثم جعل الحروف بعد إحصائها وإحكام عدّها فاعلاماً منه كقوله عز وجل : «كن فيكون» وكن منه صنع ، وما يكون به المصنوع ، فالخلق الأول من الله عز وجل الإبداع لا وزن له ولا حركة ولا سمع ولا لون ولا حس ، والخلق الثاني الحروف لا وزن لها ولا لون وهي مسموعة موصوفة غير منظور إليها ، و الخلق الثالث ما كان من الأنواع كلها محسوساً ملموساً ذا ذوق منظور إليه ،<sup>(٣)</sup> والله تبارك و تعالى سابق للإبداع لأنه ليس قبله عز وجل شيء ، ولا كان معه شيء ، والإبداع سابق للحروف والحروف لا تدل على غير نفسها . قال المأمون : وكيف لا تدل على غير نفسها ؟ قال الرضا عليه السلام : لأن الله تبارك

(١) في هامش التوحيد : وما أوقعت فيه من المثل خ ل .

(٢) في نسخة وفي العيون : من الثمانية والعشرين حرفاً .

(٣) في نسخة وفي التوحيد : منظوراً إليه .

وتعالى لا يجمع منها شيئاً لغير معنى أبداً ، فإذا ألف منها أحرفاً أربعة أو خمسة أو ستة أو أكثر من ذلك أو أقل لم يؤلفها لغير معنى ، ولم يك إلا لمعنى محدث لم يكن قبل ذلك شيئاً .

قال عمران : فكيف لنا بمعرفة ذلك ؟ قال الرضا عليه السلام : أمّا المعرفة فوجه ذلك وبيانه <sup>(١)</sup> أنك تذكر الحروف إذا لم ترد بها غير نفسها ذكرتها فرداً فقلت : ا ب ت ث ج ح خ حتى تأتي على آخرها ، فلم تجد لها معنى غير أنفسها ، فإذا ألفتها وجمعت منها أحرفاً وجعلتها اسماً وصفة لمعنى ماطلبت وجهه ما عنيت كانت دليلاً على معانيها ، داعية إلى الموصوف بها ، أفهمته ؟ قال : نعم ، قال الرضا عليه السلام : واعلم أنه لا تكون صفة لغير موصوف ، ولا اسم لغير معنى ، ولا حد لغير محدود ، والصفات والأسماء كلها تدل على الكمال والوجود ، ولا تدل على الإحاطة ، كما تدل على الحدود التي هي التريع والتثليث والتسديس ، لأن الله عز وجل تدرك معرفته بالصفات والأسماء ، ولا تدرك بالتحديد بالطول والعرض والقلة والكثرة والكون والوزن وما أشبه ذلك ، وليس يحل بالله جل وتقدس شيء من ذلك حتى يعرفه خلقه بمعرفتهم أنفسهم بالضرورة التي ذكرنا ، ولكن يدل على الله عز وجل بصفاته ، ويدرك بأسمائه ، ويستدل عليه بخلقه حتى لا يحتاج في ذلك الطالب المرتاد إلى رؤية عين ولا استماع أذن ولا ماس كف ولا إحاطة بقلب ، فلو كانت صفاته جل ثناؤه لا تدل عليه وأسماءه لا تدعو إليه والمعلمة من الخلق لا تدركه طعناه كانت العبادة من الخلق لأسمائه وصفاته دون معناه ، فلو لأن ذلك كذلك لكان المعبود الموحد <sup>(٢)</sup> غير الله ، لأن صفاته وأسماءه غيره ، أفهمت ؟ قال : نعم ياسيدي زدني .

قال الرضا عليه السلام : إيتاك وقول الجهال أهل العمى والضلال الذين يزعمون أن الله جل وتقدس موجود في الآخرة للحساب والثواب والعقاب ، <sup>(٣)</sup> وليس موجود في الدنيا للطاعة والرجاء ، ولو كان في الوجود لله عز وجل نقص واهتمام لم يوجد في الآخرة أبداً ، ولكن القوم تاهوا وعموا وصموا عن الحق من حيث لا يعلمون ، وذلك

(١) في نسخة وفي التوحيد : فوجه ذلك وبابه .

(٢) في التوحيد : لكان المعبود الموجود (الموحد) .

(٣) في نسخة : ان الله جل وتقدس موجود في الآخرة للحساب في الثواب والعقاب .

قوله عز وجل : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى و أضل سبيلاً » يعني أعمى عن الحقائق الموجودة ، وقد علم ذوو الألباب أن الاستدلال على ما هناك لا يكون إلا بما ههنا ، من أخذ علم ذلك برأيه و طلب وجوده و إدراكه عن نفسه دون غيرها لم يزد من علم ذلك إلا بعداً ، لأن الله عز وجل جعل علم ذلك خاصة عند قوم يعقلون و يعلمون و يفهمون .

قال عمران : يا سيدي ألا تخبرني عن الإبداع أخلق هو أم غير خلق ؟ قال له الرضا عليه السلام : بل خلق ساكن لا يدرك بالسكون ، وإنما صار خلقاً لأنه شيء ، حدث ، والله الذي أحدثه فصار خلقاً له ، وإنما هو الله عز وجل و خلقه لثالث بينهما ، ولا ثالث غيرهما ، فما خلق الله عز وجل لم يعد أن يكون خلقه ، وقد يكون الخلق ساكناً و متحركاً و مختلفاً و مؤلفاً و معلوماً و متشابهاً ، و كل ما وقع عليه حد فهو خلق الله عز وجل ، و اعلم أن كل ما أوجدتك الحواس فهو معنى مدرك للحواس ، و كل حاسة تدل على ما جعل الله عز وجل لها في إدراكها ، و الفهم من القلب بجميع ذلك كله . و اعلم أن الواحد الذي هو قائم بغير تقدير و لا تحديد خلق خلقاً مقدراً بتحديد و تقدير ، و كان الذي خلق خلقين اثنين : التقدير و المقدر ، و ليس في واحد منهما لون و لا وزن و لا ذوق فيجعل أحدهما يدرك بالآخر ، و جعلهما مدركين بنفسهما ، و لم يخلق شيئاً فرداً قائماً بنفسه دون غيره للذي أراد من الدلالة على نفسه و إثبات وجوده ، فالله تبارك و تعالى فرد واحد لثاني معه يقيمه و لا يعضده و لا يكتنه ، و الخلق يمسك بعضه بعضاً باذن الله و مشيئته ، وإنما اختلف الناس في هذا الباب حتى تاهوا و تحيروا و طلبوا الخلاص من الظلمة بالظلمة في وصفهم الله بصفة أنفسهم فازدادوا من الحق بعداً ، و لو وصفوا الله عز وجل بصفاته و وصفوا المخلوقين بصفاتهم لقالوا بالفهم واليقين ولما اختلفوا ، فلمّا طلبوا من ذلك ما تحيروا فيه ارتبكوا فيه <sup>(١)</sup> والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

قال عمران : يا سيدي أشهد أنه كما وصفت ، ولكن بقيت لي مسألة ، قال :

(١) أي وقعوا فيه و لم يكتفوا بتخلصوا منه . وفي نسخة : ارتبكوا فيه .

سل عما أردت ، قال : أسألك عن الحكيم في أي شيء هو؟ وهل يحيط به شيء؟ وهل يتحول من شيء إلى شيء ، أو به حاجة إلى شيء؟ قال الرضا عليه السلام : أخبرك يا عمران فاعقل ما سألت عنه فإنه من أغمض ما يرد على المخلوقين في مسائلهم ، وليس يفهمه المتفاوت عقله العازب حلمه ، <sup>(١)</sup> ولا يعجز عن فهمه أولو العقل المنصفون ، أما أول ذلك فلو كان خلق ما خلق لحاجة منه لجاز لقائل أن يقول : يتحول إلى ما خلق لحاجته إلى ذلك ، و لكنّه عز وجل لم يخلق شيئاً لحاجة ، ولم يزل ثابتاً لا في شيء ولا على شيء ، إلا أن الخلق يمسك بعضه بعضاً ، ويدخل بعضه في بعض ، ويخرج منه ، والله جلّ وتقدّس بقدرته يمسك ذلك كله ، وليس يدخل في شيء ولا يخرج منه ، ولا يؤوده حفظه ، ولا يعجز عن إمساكه ، ولا يعرف أحد من الخلق كيف ذلك إلا الله عز وجل ، ومن أطلعه عليه من رسله ، وأهل سرّه والمستحفظين لأمره ، وخزّانه القائمين بشريعته ، وإنما أمره كلمح بالبصر أو هو أقرب ، إذا شاء شيئاً فما يقول له : كن فيكون بمشيئته وإرادته ، وليس شيء من خلقه أقرب إليه من شيء ، ولا شيء أبعد منه من شيء أفهمت يا عمران؟ قال : نعم يا سيدي قد فهمت ، وأشهد أن الله على ما وصفته و وحدته ، وأنّ محمداً عبده المبعوث بالهدى ودين الحق . ثم خرّ ساجداً نحو القبلة وأسلم .

قال الحسن بن محمد النوفليّ فلما نظر المتكلمون إلى كلام عمران الصابي وكان جدلاً لم يقطعه عن حجته أحد قط لم يدن من الرضا عليه السلام أحد منهم ، ولم يسألوه عن شيء ، وأمسينا ، فنهض المأمون و الرضا عليه السلام فدخلا وانصرف الناس ، وكنت مع جماعة من أصحابنا إذ بعث إليّ محمد بن جعفر فأتيته فقال لي : يا نوفليّ أما رأيت ما جاء به صديقك ، لا والله ما ظننت أنّ عليّ بن موسى عليه السلام خاض في شيء من هذا قط ولا عرفناه به ، إنّه كان يتكلم بالمدينة أو يجتمع إليه أصحاب الكلام؟ قلت : قد كان الحاجّ يأتونه فيسألونه عن أشياء من حلالهم وحرامهم فيجيبهم ، وربما كلم من يأتيه بحاجته .

فقال محمد بن جعفر : يا أبا محمد إني أخاف عليه أن يحسده هذا الرجل فيسمه أو يفعل به بليّة فأشر عليه بالإمساك عن هذه الأشياء ، قلت : إذا لا يقبل مني ، وما أراد الرجل إلا امتحانه ليعلم هل عنده شيء من علوم آباءه عليهم السلام ، فقال لي : قل له : إن عمك قد كره هذا الباب وأحب أن تمسك عن هذه الأشياء لخصال شتى . فلما انقلبت إلى منزل الرضا عليه السلام أخبرته بما كان من عمه محمد بن جعفر فتبسم ثم قال : حفظ الله عمي ما أعرفني به ، لم كره ذلك ؟ يا غلام صر إلى عمران الصابي ، فأتني به ، فقلت : جعلت فداك أنا أعرف موضعه وهو عند بعض إخواننا من الشيعة ، قال : فلا بأس ، قربوا إليه دابة ، فصرت إلى عمران فأتيته به فرحب به ودعا بكسوة فخلعها عليه وحملة ودعا بعشرة آلاف درهم فوصله بها ، فقلت : جعلت فداك حكيت فعل جدك أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : هكذا يجب .<sup>(١)</sup> ثم دعا عليه السلام بالعشاء فأجلسني عن يمينه ، وأجلس عمران عن يساره حتى إذا فرغنا قال لعمران : انصرف مصاحباً ، و بكر علينا نطعمك طعام المدينة . فكان عمران بعد ذلك يجتمع إليه المتكلمون من أصحاب المقالات فيبطل أمرهم حتى اجتنبوه ، ووصله المأمون بعشرة آلاف درهم ، وأعطاه الفضل مالا وحملة ، وولاه الرضا عليه السلام صدقات بلخ فأصاب الرغائب .<sup>(٢)</sup>

ج : مرسلأ مثله إلا أنه أسقط بعض المطالب الفاضلة .<sup>(٣)</sup>

بيان : قال الفيروز آبادي : الهرا بذة قومة بيت النار للهند ، أو عظماء الهند ، أو علماؤهم ، أو خدم نار المجوس ، الواحد كزبرج . وقال : نسطاس بالكسر علم ، و بالروميّة : العالم بالطب .

قوله عليه السلام : (ورقة العراقي غير غليظة) لعل المراد بالرقّة سرعة الفهم ، أي هو قليل الفهم أو كثيره ، أي ليس في دقّة فهمه غلظة ، بل هو في غاية الدقّة ، ويمكن أن يقرأ «رقّة» بتخفيف القاف كعدة وهي الأرض التي يصيبها المطر في القيط فتنبت فتكون خضراء

(١) في المصدر : هكذا نجت .

(٢) التوحيد : ص ٤٢٨ - ٤٥٧ . ميون الاخبار : ص ٨٧ - ١٠٠ .

(٣) الاحتجاج : ص ٢٢٦ - ٢٣٣ .

فتكون في الكلام استعارة ، أي ليس فيما ينبت في ساحة ضميره من المعاني غلظة ، وفي بعض النسخ : رية العراقي ، وهذا مثل مشهور بين العرب والعجم يعبر به عن الجبن ، ولعله أظهر وإن اتفقت أكثر نسخ الكتب الثلاثة على الأول . وقال الجوهري : المنزل غاص بالقوم أي ممتلى بهم .

قوله : ( شديداً ) أي أو من إيماناً شديداً ، وفي بعض النسخ بالسین المهملة على فاعل ، أو يكون « سد » أمراً من ساد يسود ، و « يدأ » تمييزاً ، أو يكون أصله « سد يدأ » أي أنعم علينا ، وعلى المعجزة أيضاً يحتمل أن يكون شد بالتشديد أمراً ، و « يدأ » مفعولاً ، لكنه بعيد . قوله عليه السلام : ( على الخير سقطت ) منهم من قرأ على الجبير بالجمع ، أي وقعت من السطح على من يقدر جبر كسرك ، والأشهر بالخاء المعجمة . قوله : ( وما ننقم ) بكسر القاف أي مانعيب .

قوله عليه السلام : ( أتجد هؤلاء في شباب بني إسرائيل ) أي هؤلاء الذين أحياهم حزقيل كانوا من تلك الشباب : ويحتمل أن يكون اسم الإشارة راجعاً إلى حزقيل واليسع ، وما ذكره عليه السلام أخيراً من قوله : ( إن قوماً من بني إسرائيل هربوا ) هي قصة إحياء حزقيل كما سيأتي في باب أحواله في أخبار كثيرة أن الذي أحياهم كان حزقيلاً ، وإن كان ظاهر الخبر أنه غيره .

قوله عليه السلام : ( ترجح لقرائه ) أي يتحرك ويميل يميناً وشمالاً من كثرة التعجب قال الفيروز آبادي : ترجحت به الأرجوحة : مالت . و ترجح : تذبذب . وفي بعض النسخ بالجمعين أي يضطرب . والغض : الطري .

قوله عليه السلام : ( فيما تقول أنت وأصحابك في التوراة ) أي في الأسفار الملحقة بالتوراة ، وإلا فشعياً مؤخراً عن موسى عليه السلام ، ولذا قال : فيما تقول أنت وأصحابك . أي تدعون أنها حق وملحقة بالتوراة .

قوله : عليه السلام ( يحمل خيله في البحر ) إشارة إلى إجراء النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه خيلهم على الماء كما مر في خبر معجزاته عليه السلام وسيأتي (١) .

(١) أو هو كتابة عن تسلط أمته على البحر كما تسلطون على البر ، أي أمته يملكون البحر والبرو يتسلطون عليهما ، وهذا أظهر ، وليس في الخبر ذكر عن حملة صلى الله عليه وآله الخيل على البحر بل فيه : وأمته يعمل خيله في البحر .

قوله عليه السلام : (إن عيسى لم يخالف السنة) لعل المعنى أن ظاهر قوله : (مقيم السنة) أنه يأتي بسنة جديدة ، وعيسى لم ينسخ شرعه التوراة ، بل أحلّ لهم بعض الذي حرّم عليهم .

قوله عليه السلام : (لا في شيء أقامه) أي في مادة قديمة كما زعمته الفلاسفة . قوله : (ومثله له) أي مثل أولاً ذلك الشيء للشيء الكائن ، ثم خلق الكائن على حذوه كما هو شأن المخلوقين ؛ ويحتمل أن يكون ضمير (له) راجعاً إلى الصانع تعالى .

قوله عليه السلام : (والحاجة يا عمران لا يسعها) أي لا يسع الخلق الحاجة ولا يدفعها ، لأن كل من خلق لو كان على وجه الاحتياج لكان يحتاج لحفظه و تربيته و رزقه و دفع الشرور عنه إلى أضعافه من الخلق وهكذا . قوله : (هل كان الكائن معلوماً في نفسه عند نفسه) أقول : هذا الكلام وجوابه في غاية الإغلاق و قد خطر بالبال في حله وجوه لا يخلو كل منها من شيء :

الاول : أن يكون المراد بالكائن الصانع تعالى ، والمعنى أن الصانع تعالى هل كان معلوماً في نفسه عند نفسه قبل وجوده ؟ فأجاب عليه السلام بأن المعلمة قبل الشيء إنما يكون لشيء يوجد غير فيصوره في نفسه حتى يدفع عنه ما ينافي وجوده و كماله ثم يوجد على ما تصوّره ، والواجب الوجود بذاته ذاته مقتض لوجوده ، ولا مانع لوجوده حتى يحتاج إلى ذلك ، فلذلك هو أزلي غير معلول .

الثاني : أن يكون المراد بالكائن الصانع أيضاً ، ويكون المعنى : هل هو معلوم عند نفسه بصورة حاصلة في ذاته ؟ ولذا قال : في نفسه ، فأجاب عليه السلام بأن الصورة الحاصلة إنما تكون لشيء يشترك مع غيره في شيء من الذاتيات ، و يخالفه في غيرها فيحتاج إلى الصورة الحاصلة لتعيينه وتشخصه و امتيازه عما يشاركه ، فأما البسيط المطلق الذي تشخصه من ذاته ولم يشارك غيره في شيء من الذاتيات فلا يحتاج لمعرفة نفسه إلى حصول صورة ، بل هو حاضر بذاته عند ذاته ، فقوله : (ولم يكن هناك شيء يخالف) أي شيء يخالف في بعض الذاتيات فتدعوه الحاجة إلى نفي ذلك الشيء عن نفسه بتحديد ما علم من ذاته بجنس وفصل وتشخص .



**الثالث :** أن يكون المراد بالكائن الحادث المعلوم ، والمراد معلوميته عند الصانع بصورة حاصلة منه فيه ، وحاصل الجواب على هذا أن المخلوق إذا أراد صنع شيء يصوره أولاً في نفسه لعجزه عن الإتيان بكل ما يريد ، ولا مكان وجود ما يخالفه ويعارضه فيما يريد ، فيصوره في نفسه على وجه لا يعارضه شيء في حصول ما أراد منه وينفي الطوائع عن نفسه بتحديد ما علم منه ، وأما الصانع تعالى فهو لا يحتاج إلى ذلك لكمال قدرته ، ولعدم تخيل الطوائع عن الإيجاد نمّة ، بل إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له : كن فيكون ، فليس المراد نفي العلم رأساً ، بل نفي العلم على الوجه الذي تخيله السائل بوجه يوافق فهمه ، وضمير «منها» راجع إلى الشيء الكائن بالشيء النفس أو إلى النفس ، أي علماً ناشئاً من النفس .

**الرابع :** أن يكون المراد كون الحادث معلوماً لنفسه عند نفسه قبل وجوده ، لا كونه معلوماً لصانعه ، فالجواب أن الشيء بعد وجوده وتخصّصه يكون معلوماً لنفسه على وجه يمتاز عن غيره ، وأما الأعدام ففي مرتبة عدمها لا يكون بينها تمييز حتى يحتاج كل عدم إلى العلم بامتياز عن غيره ، والحاصل أن الامتياز العيني للشيء لا يكون إلا بعد وجوده ، لافتقار وجوده إلى التمييز عن غيره مما يخالفه في ذاته وتخصّصه ، و أما امتيازها في علمه تعالى فليس على نحو الوجود العيني ، فلا يستلزم علم كل حادث هناك بنفسه ، كما يكون لذوي العقول بعد وجودها .

قوله ع : ( بأي شيء علم ما علم ؟ بضمير أم بغير ذلك ؟ ) أي بصورة ذهنية حصلت في الذهن أم بغيرها ؟ فأجاب ع : بأن العلم لو لم يكن إلا بحصول صورة لشيء فالعلم بالمعلوم لا بد أن يكون موقوفاً على العلم بالصورة التي هي آلة ملاحظة المعلوم وتحديد لها وتصويرها ، قال عمران : لا بد من ذلك ؟ فقال ع : لا بد لك أن تعرف تلك الصورة وحقيقتها فيبين لنا حقيقة لها ، فلما عجز عن الجواب ألزم ع عليه الإيراد بوجه آخر : وهوائه على قولك إنه لا بد لكل معلوم أن يعرف بصورة فالصورة أيضاً معلوم لا بد أن تعرف بصورة أخرى ، وهكذا إلى ما لانهية له ، وإن قلت : إن الصورة تعرف بنفسها بالعلم الحضور من غير احتياج إلى صورة أخرى

فلم لا يجوز أن يكون علمه تعالى بأصل الأشياء على وجه لا يحتاج إلى صورة وضمير ؟ .

ثم لما أفسد عليه السلام الأصل الذي هو مبنى كلام السائل أقام البرهان على امتناع حلول الصور فيه ، واتصافه بالضمير ، لمنافاته لوحده الحقيقية ، واستلزامه التجزي والتبعيض ، وكونه متصفاً بالصفات الزائدة ، وكل ذلك ينافي وجوب الوجود ، فليس فيه تعالى عند إيجاد المخلوقين سوى التأثير من غير عمل وروية وتفكر وتصوير وخطور وتجربة وذهاب الفكر إلى المذاهب ، وسائر ما يكون في الناقصين العاجزين من الممكنات .

قوله عليه السلام : (على ستة أنواع) لعل الأول ما يكون ملموساً وموزوناً ومنظوراً إليه ، والثاني : ما لا يكون له تلك الأوصاف كالروح ، وإنما عبر عنه بما لا ذوق له اكتفاء ببعض صفاته ، و في بعض النسخ : « وما لا لون له <sup>(١)</sup> وهو الروح » وهو أظهر للمقابلة . والثالث : ما يكون منظوراً إليه ، ولا يكون ملموساً ولا محسوساً ولا موزوناً ولا لون له كالهواء أو السماء ، فالمراد بكونه منظوراً إليه أنه يظهر للنظر بآثاره ، أو قد يرى ولا لون له بذاته ، أو يراد به الجن والملك وأشباههما ، والظاهر أن قوله : « ولا لون » زيد من النسخ . والرابع : التقدير ويدخل فيه الصور والطول والعرض .

والخامس : الأعراض القارة المدركة بالعواس ، كاللون والضوء ، وهو الذي عبر عنه بالأعراض . والسادس : الأعراض الغير القارة كالأعمال والحركات التي تذهب هي وتبقى آثارها . ويمكن تصوير التقسيم بوجوه أخر تركناها لمن تفكر فيه .

قوله عليه السلام : (مشيته واسمه وصفته) يحتمل أن يكون المعنى آثار المشية والصفات ، فإنها قد عرفنا الله بها وهي محدثات ، أو المعنى أن كل ما تتعقل من صفاته تعالى وندركه بأذهاننا فهي مخلوقة مصنوعة ، والله تعالى غيرها ، وقد مر تحقيق ذلك في كتاب التوحيد .

(١) وقد عرفت ان في بعض النسخ ايضاً : مالا وزن له .

قوله عليه السلام : (وليس لك عليّ أكثر من توحيدني إياه) أي لا يمكنني أن أيقن لك من ذات الصانع وصفاته إلّا ما يرجع إلى توحيدته تعالى وتنزيهه عن مشابهة من سواه ؛ أولاً يلزمني البيان لك في هذا الوقت إلّا توحيدته ، لترجع عما أنت عليه من الشرك .

قوله عليه السلام : (لا يكون السكوت إلّا عن نطق قبله) حاصله أنّ السكوت عدم ملكة ، فلا يقال للسراج : إنّه ساكت ، حيث لا ينطق ، إذ ليس من شأنه النطق ، وكذلك الله سبحانه لا يوصف بالنطق بالمعنى الذي فهمت وهو مزاولته بلسان وشفة أو بغير ذلك ممّا يوجب التغيّر في ذاته ، بل كلامه هو إيجاد اللأصوات والحروف في الأجسام . ثمّ ممّا كان هذا أيضاً موهماً لنوع تغيّر في ذاته تعالى بأن يتوهّم أنّ إيجادهم بمزاوله الجوارح والآلات والأعمال أزال ذلك التوهّم بأنّ الألفاظ كثيراً ما تطلق في بعض الموارد مقارناً لبعض الأشياء . فيتوهّم اشتراط تلك المقارنات في استعمالها وليس كذلك ، والخلق والإيجاد كذلك ، فإنّهما يطلقان في المخلوقين غالباً مقارناً لمزاولتهم الأعمال وتحرّيكهم الجوارح واستعانتهم بالآلات ، فيتوهّم الجهل أنّهما لا يطلقان إلّا بذلك ، فبيّن ذلك بالتشبيه بالسراج أيضاً ، فإنّه يقال : إنّه يضيء ، وليس معنى إضاءته أنّه يفعل فعلاً يزاول فيه الأعمال والجوارح والآلات ، أو أنّه يحدث له عند ذلك إرادة وخطور بال كما يكون في ضرب زيد وقتل عمرو ، بل ليس إلّا استتباع ضوئه لاستضاءتنا ، فكذلك الصانع تعالى ليس إيجادهم بما يوجب تغيّراً في ذاته من حدوث أمر فيه ، أو مزاوله عمل أوروثة أو تفكّر أو استعمال جارحة أو آلة كما يكون في المخلوقين غالباً ، وليس الغرض التشبيه الكامل في ذلك حتّى يلزم عدم كون إيجادهم تعالى على وجه الإرادة والاختيار ، بل فيما ذكرناه من الوجوه .

فقوله عليه السلام : (ولا يقال : إنّ السراج ليضيء ، فيما يريد أن يفعل بنا) النفي فيه راجع إلى القيد ، أي لا يطلق إضاءة السراج على فعل يريده أن يفعل بنا لأنّ الضوء من السراج ليس بفعل منه ، ولا كون وإحداث ، وإنّما هو السراج حسب ، ليس معه إرادة ولا فعل ولا مزاوله عمل ، فلمّا استضاءنا به وحصل الضوء فينا من قبله نسبنا إليه

الإضاءة وقلنا: قد أضأ، فلا يشترط في استعمال تلك الأفعال إلا الاستتباع والسببية من غير اشتراط شيء آخر، والأظهر بدل «فلما استضاء لنا» قوله: «فلما استضاءنا به» كما لا يخفى.

قوله عليه السلام: (هل تجد النار يغيرها تغير نفسها؟ حاصله أن الشيء لا يؤثر في نفسه بتغيير وإفناء وتأثير، بل إنما يتأثر من غيره، فالنار لا تتغير إلا بتأثير غيرها فيها، والحرارة لا تحرق نفسها، والبصر لا ينطبع من نفسه، بل من صورة غيره، والله سبحانه لا يمكن أن يتأثر ويتغير بفعل نفسه، وتأثير غيره تعالى فيه محال، وأما الإنسان إذا ضرب عضواً منه على عضو آخر فيتأثر فليس من ذلك، لأن أحد العضوين مؤثر والآخر متأثر، أو يقال: الإنسان أثر في نفسه بتوسط غيره وهو عضو منه، والله سبحانه لا يتأثر فيه ذلك لوحده الحقيقية وبساطته المطلقة، فلا يعقل تغييره بفعل نفسه بوجه، ثم لما توهّم عمران أن الخلق والتأثير لا يكون إلا بكون المؤثر في الأثر أو الأثر في المؤثر أجاب بذكر بعض الشرائط والعلل الناقصة على التنظير، فمثّل بالمرآة حيث يشترط انطباع صورة البصر في المرآة وانطباع صورة المرآة في البصر بوجود ضوء قائم بالهواء المتوسط بينهما، فالضوء علة ناقصة لتأثير البصر والمرآة مع عدم حصوله في شيء منهما وعدم حصول شيء منهما فيه، فلم لا يجوز تأثير الصانع في العالم مع عدم حصول العالم فيه ولا حصوله في العالم؟

قوله: (هل يوحد بحقيقة) بالحاء المهملة المشددة المفتوحة، أي هل يتأثر توحيده مع تعقل كنه حقيقته، أو إنما يوحد مع تعقله بوجه من وجوهه ووصف من أوصافه؟ وفي بعض النسخ «يوجد» بالجيم من الوجدان، أي يعرف، وهو أظهر، فأجاب عليه السلام بأنه إنما يعرف بالوجوه التي هي محدثة في أذهاننا، وهي مغايرة لحقيقته تعالى، وما ذكره أولاً لبيان أنه قديم أزلي والقديم يخالف المحدثات في الحقيقة، وكل شيء غيره فهو حادث.

قوله عليه السلام: (لامعلوماً) تفصيل للثاني، أي ليس معه غيره لامعلوم ولا مجهول والمراد بالمحكم ما يعرف حقيقته، وبالمتشابه ضده، ويحتمل أن يكون إشارة إلى

نفى قول من قال بقدّم القرآن، فإنّ المحكم والمتشابه يطلقان على آياته، وهذا الخبر أيضاً يدلّ على أنّ إرادته تعالى من صفات الفعل وهي عين الإبداع وهي محدثة، وقد مرّ الأخبار في ذلك وشرحها في كتاب التوحيد، ويدلّ على أنّ أوّل مبدعاته تعالى الحروف.

قوله عليه السلام: (ولم يجعل للحروف في إبداعه لها معنى) أي إنّما خلق الحروف المفردة التي ليس لها موضوع غير أنفسها، ولم يجعل لها وضعاً ولا معنى ينتهي إليه و يوجد ويعرف بذلك الحرف؛ ويحتمل أن يكون المراد بالمعنى الصفة، أي أوّل ما خلقها كان غير موصوف بمعنى وصفة ينتهي إليها ويوجد، لأنّها كانت مبدعة بمحض الإبداع ولم يكن هناك شيء غير الإبداع والحروف حتّى يكون معنى للحروف أو صفة لها، والمراد بالنور الوجود إذ به يظهر الأشياء كما تظهر الموجودات للحسّ بالنور، فالإبداع هو الإيجاد، وبالإيجاد تصير الأشياء موجودة، فالإبداع هو التأثير، والحروف هي الأثر موجودة بالتأثير، وبعبارة أخرى: الحروف محلّ التأثير يعتبر عنه بالمفعول والفعل، والأثر هو الوجود.

قوله عليه السلام: (وأما الخمسة المختلفة فبحجج) كذا في النسخ، أي إنّما حدثت تلك الحروف بحجج، جمع الحجّة، أي أسباب وعلل من انحراف لهجات الخلق واختلاف منطقهم لا ينبغي ذكرها، والأظهر أنّه عليه السلام كان ذكر تلك الحروف فاشتبه على الرواة وصحّفوها، فالخمس: الكاف الفارسيّة في قولهم: «بكو» بمعنى تكلم، والجيم الفارسيّة المنقوطة بثلاث نقاط كما في قولهم: «چه ميگوئي» والزاي الفارسيّة المنقوطة بثلاث نقاط كما يقولون: «زاله» والباء المنقوطة بثلاث نقاط كما في «بياله» ويأده» والتاء الهنديّة. ثمّ ركب الحروف وأوجد بها الأشياء وجعلها فعلاً منه، كما قال: «إنّما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون» فكان صنع وإيجاد للأشياء، وما يوجد به هو المصنوع، فأوّل صادر عنه تعالى هو الإيجاد وهو معنى لا وزن له ولا حركة، وليس بمسموع ولا ملوّن ولا عسوس، والخلق الثاني يعني الحرف غير موزون ولا ملوّن، لكنّها مسموعة موصوفة ولا يمكن إبصارها، والخلق الثالث وهو

ما وجد بهذه الحروف من السماوات والأرضين وغيرهما فهي محسوسة ملموسة مذوقة مبصرة ، فالله مقدم بوجوده على الإبداع الذي هو خلقه الأول ، لأنه ليس شيء قبله حتى يسبقه أيضاً إبداع ، ولا كان شيء دائماً معه ، والإبداع متقدم على الحروف لوجودها به ، ومعنى كون الحروف غير دالة على معنى غير نفسها هو أن الحروف المفردة إنما وضعت للتركيب ، وليس لها معنى تدل عليه إلا بعد التركيب ، وظاهر كلامه عليه السلام أن كل معنى يدل عليه الكلمات ويوضع بإزائها الألفاظ إنما هي محدثة ، وأما الأسماء الدالة على الرب تعالى فإنما وضعت لمعان محدثة ذهنية ، وهي تدل عليه تعالى ، ولم توضع أولاً لكنه حقيقة المقدسة ، ولا لكنه صفاته الحقيقية ، لأنها إنما وضعت لمعرفة الخلق ودعائهم ، ولا يمكنهم الوصول إلى كنه الذات والصفات ، ولذا قال : ( لم يك إلا لمعنى لم يكن قبل ذلك شيئاً ) وإن أمكن أن يكون المراد بها غير أسمائه تعالى .

قوله عليه السلام : ( والصفات والأسماء كلها تدل على الكمال والوجود ) أي صفات الله وأسماءه كلها دالة على وجوده وكماله ، لأعلى ما يشتمل على النقص كالإحاطة وقوله : ( كما تدل ) بيان للمنفى ، أي كأن يدل على الحدود التي هي التبريع والتثليث والتسديس ؛ ويحتمل أن يكون المعنى : لأن الإحاطة تدل على أن المحيط مشتمل على الحدود .

قوله عليه السلام : ( بمعرفتهم أنفسهم ) أي على نحو ما يعرفون أنفسهم ، أو بسبب معرفة أنفسهم . قوله عليه السلام : ( بالضرورة التي ذكرنا ) أي لأنه ضروري أنه لا يحدث بالحدود ولا يوصف بها ، أو المعنى أنه تعالى لا يعرف بالتحديد لأنه لا يحل فيه الحدود ، وقد ذكرنا أنه ضروري أنه لا حد لغير محدود ، فلو عرف بالحدود يلزم كونه محدوداً بها ، ولعل غرضه تنزيهه تعالى عن صفات تلك المعرفات بأن الحروف وإن دلت عليه لكن ليس فيه صفاتها ، والمعاني الذهنية وإن دللتنا عليه لكن ليس فيه حدودها و لوازمها .

ثم استدل عليه السلام بأنه لا بد أن ينتقل الناس من تلك الأسماء والصفات التي

يدركونها إلى ذاته تعالى بوجه و إلا يلزم أن يكون الخلق عابدين للأسماء والصفات  
لأن صفاته وأسماءه المدركة غيره تعالى ، فهذه الصفات المدركة وإن كانت  
مخالفة بالحقيقة له تعالى لكنّها آلة لملاحظته و وسيلة للانتقال إليه و توجّه العباد  
نحوه . والمعلمة : محل العلم والإدراك من القوى والمشاعر ، ويمكن أن يقرأ على صيغة  
اسم الفاعل .

قوله : (لمعناه) الضمير راجع إلى الخلق ، أي لقصد الخلق إليه ، أو إلى الله فيكون  
بدلاً من الضمير ، و الأظهر : (لاتدرك معناه) . قوله : (إن الله جلّ وتقدّس موجود في  
الآخرة) مأخوذ من الوجدان ، أي يعرفونه و يجدونه بالبصر ، و استدلّ عليه  
ذلك بأنّه لو كان إدراكه بالبصر نقصاً له كما هو الواقع لم يدرك في الآخرة أيضاً به ، ولو  
كان كمالاته له لكان مبصراً في الدنيا أيضاً . قوله : (عن الحقائق الموجودة) أي المدركة .  
قوله : (على ما هناك) أي ما عند الله تعالى من صفاته إلا بما ههنا أي لا يمكن الاستبداد  
في معرفته تعالى بالعقل ، بل لابدّ من الرجوع في ذلك إلى ما أوحى إلى أنبيائه عليه السلام ،  
و يحتمل أن يكون المراد بقوله : (هناك) الآخرة ، و بقوله : (ههنا) الدنيا ، أي إنّما  
يقاس أحوال الآخرة بالدنيا ، فكيف يجوز رؤيته تعالى في الآخرة مع استحالة في  
الدنيا ، والأوّل أظهر كما يدلّ عليه ما بعده .

قوله عليه السلام : (بل خلق ساكن) أي نسبة وإضافة بين العلّة والمعلول ، فكأنّه ساكن  
فيهما ، أو عرض قائم بمحل لا يمكنه مفارقتها .

وقوله : (لا يدرك بالسكون) أي أمر اعتباري إضافي ينتزعه العقل ولا يشار إليه  
في الخارج ، وإنّما قلنا : إنّّه خلق لأنّ هذه النسبة والتأثير غيره تعالى ، وهو محدث ،  
و كلّ محدث معلول ، فلا تنوّه أنّه خلق يحتاج إلى تأثير آخر ، وهكذا حتّى  
يتسلسل ، بل ليس في الحقيقة إلاّ الربّ ومخلوقه الذي أوجده ، والايجاد معنى صار  
سبباً لوجود المعلول بتأثيره تعالى ، فكلّ شيء خلقه الله لم يعد ولم يتجاوز أن يصدق  
عليه أن الله خلقه ، فهذا هو معنى الإبداع لا غير ، و هذا المعنى يقع عليه حدّ ، وكلّ ما  
يقع عليه حدّ فهو خلق الله .

قوله عليه السلام : ( وكان الذي خلق خلقين اثنين ) لعلّه إشارة إلى الخلق الأول وهي الحروف ، ففي خلق الحروف يخلق شيئان : حرف وتحديد وتقدير قائم به ، <sup>(١)</sup> وليس شيء من الحرف والعرض القائم به ذالون ووزن و ذوق ( وجعل أحدهما يدرك بالآخر ) أي الحرف يعرف بالحدود القائمة به ، فيعرف بأنه شيء محدود ؛ أو المعنى أنه لو لم يكن محدوداً لم يكن مدركاً بالحواس ، وجعل الحرف وحدة كليهما مدركين بنفسهما لا بآثارهما ، فإن الأمور المحسوسة إنما تدرك بأنفسها لا بآثارها ( ولم يخلق شيئاً فرداً ) عن الحدود و التقديرات ( قائماً بنفسه دون غيره ) أي من غير أن يخلق معه غيره كالحدود لأنه أراد أن يكون حروفاً و أصواتاً دالة على نفسه و إثبات وجوده ، وما يكون دالاً على المعاني هادياً للناس إلى المعرفة لا يكون إلا محسوساً ، وكل محسوس يكون محدوداً ؛ و المعنى أنه أراد أن يكون محدوداً ليدلّ بكونه على هذه الحالة على إمكانه و افتقاره إلى الصانع ، فيكون بوجوده بنفسه دالاً على الصانع لا باعتبار مدلوله .

قوله عليه السلام : ( ولا يكنّه ) أي لا يستره . وقال الجوهري : ارتبك الرجل في الأمر أي نشب فيه ولم يكده يتخلص منه . قوله : ( المتفاوت عقله ) أي المتباعد عنه عقله ، من التفاوت بمعنى التباعد أو بمعنى الاختلاف ، أي لا يثبت عقله على أمر ثابت ، بل يكون دائماً في الشك والتردد .

أقول : هذا الخبر من متشابهات الأخبار التي لا يعلم تأويلها إلا الله والراسخون في العلم ، ولا يلزمنا فيها سوى التسليم ، وإنما ذكرنا فيها ما ذكرنا على سبيل الاحتمال على قدر ما يصل إليه فهمي الناقص ، مع أن في تلك الأخبار الطويلة المشتملة على المعاني المعضلة كثيراً ما يقع التحريف والإسقاط من الرواة . والله يعلم وحججه صلوات الله عليهم حقائق كلامهم .

(١) ويحتمل أن يكون المراد بالتقدير الابداع أيضا ، والمحدث إنما يدركه بظهور بالابداع ، وفي كل خلق يحدث شيئان : مبدع وابداع متعلق به ، لكن في تطبيق ما بعده عليه يحتاج الى نوع عناية تظهر بالتأمل الصادق . منه قدس الله سره .



٢ - يد، ن : بالإسناد المتقدم عن الحسن بن محمد النوفلي قال : قدم سليمان المروزي متكلماً خراسان على المأمون فأكرمه ووصله ، ثم قال له : إن ابن عمي علي بن موسى قدم علي من الحجاز وهو يحب الكلام وأصحابه ، فلا عليك أن تصير إلينا يوم التروية لمناظرة ؟ فقال سليمان : يا أمير المؤمنين إنني أكره أن أسأل مثله في مجلسك في جماعة من بني هاشم فينتقص عند القوم إذا كلمني ولا يجوز الاستقصاء عليه ، قال المأمون : إنما وجهت إليك لمعرفة بقوتك ، وليس مرادي إلا أن تقطعه عن حجة واحدة فقط ، فقال سليمان : حسبك يا أمير المؤمنين ، اجمع بيني وبينه وغلني والدم ،<sup>(١)</sup> فوجه المأمون إلى الرضا عليه السلام فقال : إنه قد قدم علينا رجل من أهل مرو وهو واحد خراسان من أصحاب الكلام ،<sup>(٢)</sup> فإن خف عليك أن تتجشمت المصير إلينا فعلت ، فنهض عليه السلام للوضوء وقال لنا : تقدّموني ، وعمران الصابي ، معنا فصرنا إلى الباب فأخذ ياسر و خالد بيدي فأدخلاني على المأمون ، فلما سلمت قال : أين أخي أبو الحسن أبقاه الله ؟ قلت : خلفته يلبس ثيابه ، وأمرنا أن نتقدم ، ثم قلت : يا أمير المؤمنين إن عمران مولاك معي و هو بالباب ، فقال : من عمران ؟ قلت : الصابي الذي أسلم على يدك ، قال : فليدخل فدخل فرحب به المأمون ، ثم قال له : يا عمران لم تمت حتى صرت من بني هاشم ، قال : الحمد لله الذي شرفني بكم يا أمير المؤمنين ، فقال له المأمون : يا عمران هذا سليمان المروزي متكلماً خراسان ، قال عمران : يا أمير المؤمنين إنه يزعم أنه واحد خراسان في النظر وينكر البداء ؛ قال : فلم لاتناظره ؟ قال عمران : ذاك إليه ، فدخل الرضا عليه السلام فقال : في أي شيء كنتم ؟ قال عمران : يا ابن رسول الله هذا سليمان المروزي ، فقال سليمان : أترضى بأبي الحسن وبقوله فيه ؟ قال عمران : قد رضيت بقول أبي الحسن في البداء على أن يأتيني فيه بحجة أحتج بها على نظرائي من أهل النظر ، قال المأمون : يا أبا الحسن ما تقول فيما تشاجرا فيه ؟ قال : وما أنكرت من البداء يا سليمان ؟ والله عز وجل يقول : « أولم ير الإنسان أننا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً »

(١) في التوحيد : وغلني و اياه وألزم . وفي البيون : وغلني اياه والدم .

(٢) في نسخة وفي البيون : من أهل الكلام .

ويقول عز وجل: « وهو الذي بيده الخلق ثم يعيده » ويقول: « بديع السموات والأرض »  
ويقول عز وجل: « يزيد في الخلق ما يشاء » ويقول: « وبدأ خلق الإنسان من طين »  
ويقول عز وجل: « وآخرون مرجون لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم » ويقول  
عز وجل: « وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب » .

قال سليمان: هل رويت فيه عن آباءك شيئاً؟ قال: نعم رويت عن أبي، عن  
أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: إن الله عز وجل علمين: عالماً مخزوناً مكنوناً لا يعلمه إلا  
هو، من ذلك يكون البداء، وعالماً علماً ملائكته ورسله، فالعلماء من أهل بيت  
نبيك يعلمونه، قال سليمان: أحب أن تنزعه لي من كتاب الله عز وجل، قال: قول  
الله تعالى لنبيه عليه السلام: « فتول عنهم فما أنت بملوم » أراد هلاكهم ثم بدا لله تعالى فقال:  
« وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين » قال سليمان: زدني جعلت فداك، قال الرضا عليه السلام  
لقد أخبرني أبي، عن آباءه عليه السلام أن رسول الله عليه السلام قال: إن الله عز وجل أوحى إلى  
نبي من أنبيائه: أن أخبر فلان الملك أنني متوفيه إلى كذا وكذا، فأتاه ذلك النبي  
فأخبره فدعا الله الملك وهو على سريرته حتى سقط من السرير وقال: يارب أجعلني حتى  
يشب طفلي وأقضي أمري، فأوحى الله عز وجل إلى ذلك النبي: أن امت فلان الملك  
فأعلمه أنني قد أنسيت أجله، <sup>(١)</sup> وزدت في عمره خمس عشرة سنة، فقال ذلك النبي:  
يارب إنك لتعلم أنني لم أكذب قط، فأوحى الله عز وجل إليه: إنما أنت عبد مأمور،  
فأبلغه ذلك والله لا يسأل عما يفعل .

ثم التفت إلى سليمان فقال: أحسبك ضاهيت اليهود في هذا الباب، قال: أعوذ  
بالله من ذلك، وما قالت اليهود؟ قال: قالت اليهود: « يدالله مغلولة » يعنون أن الله  
تعالى قد فرغ من الأمر فليس يحدث شيئاً، فقال الله عز وجل: « غلّت أيديهم ولعنوا  
بما قالوا » ولقد سمعت قولاً سألتوا أبي موسى بن جعفر عن البداء فقال: وما ينكر  
الناس من البداء، وأن يقلب الله قولاً يرجئهم لأمره؟ قال سليمان: ألا تخبرني عن

(١) هكذا في النسخ، والظاهر أنه مصحف أنسأت. وفي العيون: أنسأت في أجله. يقال:  
أنسأ الله أجله وفي أجله أي أخره .

« إِنَّمَا أَزَلُّنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ ، فِي أَيِّ شَيْءٍ أَنْزَلْتُ ؟ قَالَ : يَا سَلِيمَانُ لَيْلَةُ الْقَدَرِ يَقْدَرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا مَا يَكُونُ مِنَ السَّنَةِ إِلَى السَّنَةِ مِنْ حَيَاةٍ أَوْ مَوْتٍ أَوْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ أَوْ رِزْقٍ ، فَمَا قَدَّرَهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ فَهُوَ مِنَ الْمَحْتَمِ .

قال سليمان : الآن قد فهمت جعلت فداك فزدني ، قال : يا سليمان إن من الأمور أموراً موقوفة عند الله تبارك و تعالى يقدم منها ما يشاء و يؤخر ما يشاء ، يا سليمان إن علياً عليه السلام كان يقول : العلم علمان : فعلم علمه الله ملائكته ورسله فما علمه ملائكته ورسله فإنه يكون ولا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله ، و علم عند مخزون لم يطلع عليه أحداً من خلقه ، يقدم منه ما يشاء ، و يؤخر ما يشاء ، و يمحو ما يشاء ، و يثبت ما يشاء . قال سليمان المؤمنون : يا أمير المؤمنين لا أنكر بعد يومى هذا البداء ولا أكذب به إن شاء الله .

فقال المؤمنون : يا سليمان سل أبا الحسن عما بدا لك و عليك بحسن الاستماع و الإصناف ، قال سليمان : يا سيدي أسألك ؟ قال الرضا عليه السلام : سل عما بدا لك ، قال : ما تقول فيمن جعل الإرادة اسماً و صفة مثل حي و سميع و بصير و قدير ؟ قال الرضا عليه السلام : إنما قلت : حدثت الأشياء و اختلفت لآفته شاء و أراد ، ولم تقولوا : حدثت و اختلفت لآفته سميع و بصير ، فهذا دليل على أنها ليست مثل سميع و بصير و لا قدير ، قال سليمان : فإنه لم يزل مريداً ؟ قال : يا سليمان فإن رادته غيره ؟ قال : نعم ، قال فقد أثبت<sup>(١)</sup> معه شيئاً غيره لم يزل ! قال سليمان : ما أثبت ، قال الرضا عليه السلام : أهى محدثة ؟ قال سليمان : لا ماهي محدثة ، فصاح به المؤمنون و قال : يا سليمان مثله يعاين<sup>(٢)</sup> أو يكابر ؟ عليك بالإصناف ، أما ترى من حولك من أهل النظر ؟

ثم قال : كلمه يا أبا الحسن فإنه متكلم خراسان ، فأعاد عليه المسألة فقال : هي محدثة يا سليمان ، فإن الشيء إذا لم يكن أزلياً كان محدثاً ، وإذا لم يكن محدثاً كان أزلياً ، قال سليمان : إرادته منه كما أن سمعه منه و بصره منه و علمه منه ؟ قال

(١) فى نسخة وفى البيون : قد أثبت .

(٢) ما يصاحبه : ألقى عليه كلاماً لا يهتدى بوجهه .

الرضا عليه السلام : فأرادته نفسه ؟ قال : لا ، قال : فليس المرید مثل السميع والبصير ، قال سليمان : إنما أراد نفسه كما سمع نفسه وأبصر نفسه وعلم نفسه ، قال الرضا عليه السلام : ما معنى أراد نفسه ؟ أراد أن يكون شيئاً ، أو أراد أن يكون حيّاً أو سمياً أو بصيراً أو قديراً ؟ قال : نعم ، قال الرضا عليه السلام : أفأرادته كان ذلك ؟ قال سليمان : نعم ،<sup>(١)</sup> قال الرضا عليه السلام : فليس لقولك : أراد أن يكون حيّاً سمياً بصيراً معنى إذا لم يكن ذلك بأرادته ، قال سليمان : بلى قد كان ذلك بأرادته ، فضحك المأمون ومن حوله ، وضحك الرضا عليه السلام ثم قال لهم : ارفقوا بمتكلم خراسان ، فقال : يا سليمان فقد حال عندكم عن حاله وتغير عنها ، وهذا ما لا يوصف الله عز وجل به ، فانقطع .

ثم قال الرضا عليه السلام : يا سليمان أسألك مسألة ، قال : سل جعلت فداك ، قال : أخبرني عنك وعن أصحابك تكلمون الناس بما يفقهون وتعرفون أو بما لا يفقهون ولا تعرفون ؟ قال : بما نفقه ونعلم ،<sup>(٢)</sup> قال الرضا عليه السلام : فالذي يعلم الناس أن المرید غير الإرادة وأن المرید قبل الإرادة ، وأن الفاعل قبل المفعول ، وهذا يبطل قولكم : إن الإرادة والمرید شيء واحد ، قال : جعلت فداك ليس ذاك منه على ما يعرف الناس ولا على ما يفقهون ، قال : فأراكم ادعيت علم ذلك بلا معرفة ، وقلتم : الإرادة كالسمع والبصر<sup>(٣)</sup> وإذا كان ذلك عندكم على ما لا يعرف ولا يعقل ، فلم يخرجوا بآ .

ثم قال الرضا عليه السلام : يا سليمان هل يعلم الله جميع ما في الجنة والنار ؟<sup>(٤)</sup>

(١) في التوحيد : قال سليمان : لا . وهو الاظهر .

(٢) في نسخة : تكلمون الناس بما يفقهون ويعرفون ، أو بما لا يفقهون ولا يعرفون . قال : بل بما يفقهون ويعلمون .

(٣) في نسخة وفي التوحيد : كالسمع والبصير .

(٤) قال المصنف في هامش الكتاب : لعل هذا السؤال والجواب مبنى على ان الغير المتناهي اللاتيفي يستحيل وجود افراده بالفعل وخروجه من القوة الى الفعل ، للاستعالة وجود غير المتناهي ، بل لان حقيقة اللاتيفية تقتضي ذلك ، فانه لو خرج جميع افرادها الى الفعل ولو كانت غير متناهية يقف ما فرضنا انه لا يقف ، ويلزم في اجزاء الجسم الجزء الذي لا يتجزى كما لزم على النظام ، وفي المراتب العددية ان لا يتصور فوقه عدد آخر وهو خلاف البدئية ، بل مفهوم الجميع ومفهوم اللاتيف متناهيان كما قررناه في موضعه ، وأما نحو علمه سبحانه بها فهو مجهول الكيفية لا يمكن الاحاطة به ، فلمله يكون على نحو لا يجري فيه براهين ابطال التسلسل والله يعلم .

قال سليمان : نعم ، قال : فيكون ما علم الله عز وجل أنه يكون من ذلك ؛ قال : نعم ، قال : فإذا كان حتى لا يبقى منه شيء إلا كان أزيدهم أو يطويه عنهم ؛ قال سليمان : بل يزيدهم ، قال : فأراه في قولك قد زادهم ما لم يكن في علمه أنه يكون ، قال : جعلت فداك فالزيد لا غاية له ، قال : فليس يحيط علمه عندكم بما يكون فيهما إذا لم يعرف غاية ذلك ، وإذا لم يحيط علمه بما يكون فيهما لم يعلم ما يكون فيهما أن يكون ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . قال سليمان : إنما قلت : لا يعلمه لأنه لا غاية لهذا ، لأن الله عز وجل وصفهما بالخلود ، وكرهنا أن نجعل لهما انقطاعاً ، قال الرضا عليه السلام : ليس علمه بذلك بموجب لانقطاعه عنهم ، لأنه قد يعلم ذلك ثم يزيدهم ثم لا يقطعه عنهم ، وكذلك قال عز وجل <sup>(١)</sup> في كتابه « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب » وقال لأهل الجنة : « عطاء غير مجدود » وقال عز وجل : « وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة » فهو جل وعز يعلم ذلك ولا يقطع عنهم الزيادة ، أرايت ما أكل أهل الجنة وما شربوا أليس يخلف مكانه ؛ قال : بلى ، قال : أفيكون يقطع ذلك عنهم وقد أخلف مكانه ؛ قال سليمان : لا ، قال فكذلك كلما يكون فيها إذا أخلف مكانه فليس بمقطوع عنهم ، قال سليمان : بل يقطعه عنهم ولا يزيدهم ، قال الرضا عليه السلام : إذا ببعد ما فيهما ، <sup>(٢)</sup> وهذا يا سليمان إبطال الخلود وخلاف الكتاب ، لأن الله عز وجل يقول : « لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد » ويقول عز وجل : « عطاء غير مجدود » ويقول عز وجل : « وما هم منها بمخرجين » ويقول عز وجل : « خالدين فيها أبدًا » ويقول عز وجل : « وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة » فلم يحر جواباً .

ثم قال الرضا عليه السلام : يا سليمان ألا تخبرني عن الإرادة فعل هي أم غير فعل ؛ قال : بلى هي فعل ، قال : فهي محدثة ، لأن الفعل كله محدث ، قال ليست بفعل ، قال : فمعه غيره لم يزل ، قال سليمان : الإرادة هي الإنشاء ، قال : يا سليمان هذا الذي عبتموه على ضرار وأصحابه من قولهم : إن كل ما خلق الله عز وجل

(١) في نسخة : ولذلك قال الله عز وجل .

(٢) في نسخة : إذا ببعد ما فيها .

في سماء أو أرض أو بحر أو برّ من كلب أو خنزير أو قرد أو إنسان أو دابة إرادة الله ، وإنّ إرادة الله تحيا وتموت وتذهب وتأكل وتشرب وتنكح وتلد<sup>(١)</sup> وتظلم وتفعل الفواحش وتكفر وتشرك ، فنبرؤ منها ونعاديها ،<sup>(٢)</sup> وهذا حدّها ، قال سليمان : إنّها كالسمع و البصر و العلم ، قال الرضا عليه السلام : قد رجعت إلى هذا ثانية ، فأخبرني عن السمع و البصر و العلم أمصنوع ؟ قال سليمان : لا ، قال الرضا عليه السلام : فكيف نفيتموه ؟ فمرة قلتم لم يرد ، و مرة قلتم أراد وليست بمفعول له ؟ قال سليمان : إنّما ذلك كقولنا : مرة علم ، ومرة لم يعلم ، قال الرضا عليه السلام : ليس ذلك سواء ، لأنّ نفى المعلوم ليس بنفي العلم ، ونفي المراد نفى الإرادة أن تكون ، لأنّ الشيء إذا لم يرد لم يكن إرادة ، وقد يكون العلم ثابتاً وإن لم يكن المعلوم ، بمنزلة البصر فقد يكون الإنسان بصيراً وإن لم يكن المبصر ، ويكون العلم ثابتاً وإن لم يكن المعلوم ، قال سليمان : إنّها مصنوعة ، قال : فهي محدثة ليست كالسمع و البصر ، لأنّ السمع و البصر ليسا بمصنوعين و هذه مصنوعة ، قال سليمان : إنّها صفة من صفاته لم تزل ، قال : فينبغي أن يكون الإنسان لم يزل ، لأنّ صفته لم تزل ، قال سليمان : لا ، لأنّه لم يفعلها ، قال الرضا عليه السلام : يا خراساني ما أكثر غلطك ! أفليس بإرادته وقوله تكون الأشياء ؟ قال سليمان : لا ، قال : فإذا لم تكن بإرادته ولا هشيئته ولا أمره ولا بالمباشرة فكيف يكون ذلك ؟ تعالى الله عن ذلك ، فلم يهر جواباً .

ثم قال الرضا عليه السلام : ألا تخبرني عن قول الله عز وجل : « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها » يعني بذلك أنّهم يحدث إرادة ؟ قال له : نعم ، قال : فإذا أحدث إرادة كان قولك : إنّ الإرادة هي هو أو شيء منه باطلاً ، لأنّه لا يكون أن يحدث نفسه ولا يتغيّر عن حاله ، تعالى الله عن ذلك ، قال سليمان : إنّّه لم يكن عنى بذلك أنّهم يحدث إرادة ، قال : فما عنى به ؟ قال : عنى به فعل الشيء ، قال الرضا عليه السلام :

(١) في نسختين : وتلد .

(٢) في العمود نبرؤ منها ونعاديها .

ويلك كم تردّد هذه المسألة وقد أخبرتك أنّ الإرادة محدثة ، لأنّ فعل الشيء محدث ؛ قال : فليس لها معنى ؛ قال الرضا عليه السلام : قد وصف نفسه عندكم حتّى وصفها بالإرادة بما لا معنى له ، فإنّ ما لم يكن لها معنى قديم ولا حديث بطل قولكم ؛ إنّ الله لم يزل مريداً ، قال سليمان : إنّما عنيت أنّها فعل من الله لم يزل ، قال : ألا تعلم أنّ ما لم يزل لا يكون مفعولاً وقديماً حديثاً في حالة واحدة ؟ فلم يحرجوا .

قال الرضا عليه السلام : لا بأس أتمم مسألتك ، قال سليمان : قلت : إنّ الإرادة صفة من صفاته ، قال الرضا عليه السلام : كم تردّد عليّ أنّها صفة من صفاته ، فصفته محدثة أو لم تنزل ؟ قال سليمان : محدثة ، قال الرضا عليه السلام : الله أكبر فالإرادة محدثة ، وإن كانت صفة من صفاته لم تنزل فلم يرد شيئاً ، <sup>(١)</sup> قال الرضا عليه السلام : إنّ ما لم يزل لا يكون مفعولاً ، قال سليمان : ليس الأشياء إرادة ، ولم يرد شيئاً ، <sup>(٢)</sup> قال الرضا عليه السلام : وسوست يا سليمان ، فقد فعل وخلق ما لم يزل خلقه وفعله ، <sup>(٣)</sup> وهذه صفة من لا يدري ما فعل ، تعالى الله عن ذلك .

قال سليمان : يا سيدي فقد أخبرتك أنّها كالسمع والبصر والعلم ، قال المؤمنون : ويلك يا سليمان كم هذا الغلط والترداد ؟ أقطع هذا وخذ في غيره إذ لست تقوي على غير هذا الرد ، قال الرضا عليه السلام : دعه يا أمير المؤمنين لا تقطع عليه مسأله فيجعلها حجّة ، تكلم يا سليمان ، قال : قد أخبرتك أنّها كالسمع والبصر والعلم ، قال الرضا عليه السلام : لا بأس ، أخبرني عن معنى هذه ، أمعنى واحد أو معاني مختلفة ؟ قال سليمان : معنى واحد ، <sup>(٤)</sup> قال الرضا عليه السلام : فمعنى الإرادات كلّها معنى واحد ؟ قال سليمان : نعم ، قال الرضا عليه السلام : فإن كان معناها معنى واحداً كانت إرادة القيام إرادة القعود ، وإرادة الحياة إرادة الموت ، إذ كانت إرادته واحدة لم يتقدّم بعضها بعضاً ، ولم يخالف بعضها بعضاً ، وكان شيئاً واحداً ، قال سليمان : إنّ معناها مختلف ، قال : فأخبرني عن المريد أهو الإرادة أو غيرها ؟ قال سليمان : بل هو الإرادة ، قال

(١) سيأتي توضيح هذه الجملة من المصنف .

(٢) في نسخة : ليس إلا شيئاً إرادته ولم يرد شيئاً .

(٣) في نسخة : فقد فعل وخلق ما لم يرد خلقه . وفي التوحيد : ما لم يرد خلقه ولا فعله .

(٤) في نسخة وفي التوحيد : بل معنى واحد .

الرضا عليه السلام : فالمريد عندكم مختلف إذ كان هو الإرادة ، قال : ياسيدي ليس الإرادة المرید ، قال : فالإرادة محدثة وإلا فمعه غيره ، افهم وزد في مسألتك ، قال سليمان : فإنها اسم من أسمائه ، <sup>(١)</sup> قال الرضا عليه السلام : هل سميت نفسه بذلك ؟ قال سليمان : لا لم يسم نفسه بذلك ، قال الرضا عليه السلام : فليس لك أن تسميه بما لم يسم به نفسه ، قال : قد وصف نفسه بأنه مريد ، قال الرضا عليه السلام : ليس صفته نفسه أنه مريد إخباراً عن أنه أراد ، ولا إخباراً عن أن الإرادة اسم من أسمائه ، قال سليمان : لأن إرادته علمه ، قال الرضا عليه السلام : يا جاهل فإذ علم الشيء فقد أراد ، قال سليمان : أجل ، قال : فإذا لم يرد له لم يعلمه ؟ قال سليمان : أجل ، قال : من أين قلت ذلك ؟ وما الدليل على أن إرادته علمه ؟ وقد يعلم ما لا يريد أبداً ، وذلك قوله عز وجل : « ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك » فهو يعلم كيف يذهب به ، ولا يذهب به أبداً ، قال سليمان : لأنه قد فرغ من الأمر فليس يزيد فيه شيئاً ! <sup>(٢)</sup> قال الرضا عليه السلام : هذا قول اليهود ، فكيف قال : « ادعوني أستجب لكم » ؟ قال سليمان : إنما عنى بذلك أنه قادر عليه ، قال : أفيعد ما لا يفي به ؟ فكيف قال : « يزيد في الخلق ما يشاء » ؟ وقال عز وجل : « يمحوا الله ما يشاء » ويثبت وعنده أم الكتاب « وقد فرغ من الأمر ؟ فلم يخرج جواباً .

قال الرضا عليه السلام : يا سليمان هل يعلم أن إنساناً يكون ولا يريد أن يخلق إنساناً أبداً ؟ أو أن إنساناً يموت <sup>(٣)</sup> ولا يريد أن يموت اليوم ؟ قال سليمان : نعم ، قال الرضا عليه السلام : فيعلم أنه يكون ما يريد أن يكون ، أو يعلم أنه يكون ما لا يريد أن يكون ؟ قال : يعلم أنهما يكونان جميعاً ، قال الرضا عليه السلام : إذا يعلم أن إنساناً حي ميت قائم قاعد أعمى بصير في حالة واحدة ، وهذا هو المحال ، قال : جعلت فداك فإنه يعلم أن يكون أحدهما دون الآخر ، قال : لا بأس ، فأيهما يكون ؟ الذي أراد أن يكون ؟ أو الذي لم يرد أن يكون ؟ قال سليمان : الذي أراد أن يكون ، فضحك الرضا عليه السلام والمأمون وأصحاب المقالات ، قال الرضا عليه السلام : غلطت وتركت قولك :

(١) في العيون : بل هي ( فإنها خ ) اسم من أسمائه .

(٢) في التوحيد : فليس يريد منه شيئاً .

(٣) في التوحيد : يموت اليوم . وفي نسخة : أو أن إنساناً يموت اليوم .



إنه يعلم أن إنساناً يموت اليوم وهو لا يريد أن يموت اليوم ، وإنه يخلق خلقاً وأنه لا يريد أن يخلقهم ، وإذا لم يعجز العلم عندكم بما لم يرد أن يكون فأنما يعلم أن يكون ما أراد أن يكون .

قال سليمان : فأنما قلبي : إن الإرادة ليست هو ولا غيره ، قال الرضا عليه السلام : يا جاهل إذا قلت : ليست هو فقد جعلتها غيره ، فإذا قلت : ليست هي غيره فقد جعلتها هو ، قال سليمان : فهو يعلم كيف يصنع الشيء ؟ <sup>(١)</sup> قال : نعم ، قال سليمان : فإن ذلك إثبات للشيء ، قال الرضا عليه السلام : أحلت ، لأن الرجل قد يحسن البناء وإن لم يبن ، ويحسن الخياطة وإن لم يخط ، ويحسن صناعة الشيء وإن لم يصنعه أبداً : ثم قال له : يا سليمان هل يعلم أنه واحد لا شيء معه ؟ قال : نعم ، قال : أف يكون ذلك إثباتاً للشيء ، قال سليمان : ليس يعلم أنه واحد لا شيء معه ، قال الرضا عليه السلام : أف تعلم أنت ذاك ؟ قال : نعم ، قال : فأنت يا سليمان أعلم منه إذا ، قال سليمان : المسألة محال ، قال : محال عندك أنه واحد لا شيء معه ، وأنه سميعٌ بصيرٌ حكيمٌ قادرٌ ؟ قال : نعم ، قال : فكيف أخبر عز وجل أنه واحدٌ حيٌ سميعٌ بصيرٌ حكيمٌ قادرٌ عليمٌ خيرٌ وهو لا يعلم ذلك ؟ وهذا ردٌّ ما قال وتكذيبه <sup>(٢)</sup> تعالى الله عن ذلك ، ثم قال له الرضا عليه السلام : فكيف يريد صنع ما لا يدري صنعه ولا ماهو ؟ وإذا كان الصانع لا يدري كيف يصنع الشيء قبل أن يصنعه فأنما هو متحيرٌ ، تعالى الله عن ذلك .

قال سليمان : فإن الإرادة : القدرة ، قال الرضا عليه السلام : وهو عز وجل يقدر على ما لا يريد أبداً ولا بد من ذلك ، لأنه قال تبارك وتعالى : «ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك» فلو كانت الإرادة هي القدرة <sup>(٣)</sup> كان قد أراد أن يذهب به

(١) أراد بذلك إبطال قوله عليه السلام : «لو كانت الإرادة غير معدة أولية يلزم نبوت الشيء معه» و تعدد القدماء فاستشكل بان العلم القديم أو تملق بشي، فيلزم أن يكون ذلك الشيء قديماً مثبته معه أيضاً ، فأجاب عليه السلام بالفرق بين العلم والإرادة ، فإن العلم لا يستلزم وجود المعلوم بخلاف الإرادة فإن وجودها يستلزم وجود المراد .

(٢) أي ما قلته رد لقول الله عز وجل : انه واحد حي سميع بصير اه وتكذيبه .

(٣) في نسخة : فلو كانت الإرادة من القدرة .

لقدرته ، فانقطع سليمان : قال المأمون عند ذلك : يا سليمان هذا أعلم هاشمي ، ثم تفرق القوم .<sup>(١)</sup>

ج : مرسلًا مثله إلا أنه أسقط بعض الخبر اختصاراً .<sup>(٢)</sup>

بيان أعلم أنه لما كان للبدء معان أثبتها عليه السلام بمعانيها :

الاول : أن يكون المراد به إحداث أمر لم يكن ، وإيجاد شيء بعد عدمه ، وهذا الذي نسب إلى اليهود فيه ، حيث قالوا : خلق جميع الأشياء في الأزل و فرغ من الأمر ، ولذا قالوا : يد الله مغلولة ؛ وإلى نفيه أشار بقوله : « أولم ير الإنسان : وهو الذي يبذر الخلق » وقوله : « بديع السموات والأرض » وقوله : « وبدأ خلق الإنسان » وقوله : « وآخرون مرجون » .

الثاني : نسخ الأحكام وإليه أشار بقوله : « وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين » .<sup>(٣)</sup>

والثالث : تقدير الأشياء وإثباتها في الألواح السماوية وسحوها وتغييرها بحسب المصالح ، وإليه أشار بقوله : « وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره » وغيرها مما ذكره ، و المعروف من البدء هو المعنى الأخير كما مرّ بيانه في بابه ،<sup>(٤)</sup> ويمكن تطبيق بعض الآيات السابقة عليه أيضاً بأن يراد بالخلق التقدير لا الإيجاد .

قوله : ( وأن يقف الله قوماً يرجئهم لأمره ) يحتمل أن يكون تفسيراً للبدء لأنه أيضاً نوع من البدء ، حيث لا يظهر أولاً في التقدير كونهم معذبين أو مرحومين ، ثم يظهر للمخلق بعد ذلك ، ويحتمل أن يكون أمراً آخر كانوا ينكرونه ، ذكره عليه السلام استطراداً لشباهته بالبدء ، وذكر الآية الدالة عليه سابقاً يؤيد الأول . ( قوله : اسماً وصفة مثل حي ) أي جعلوها من الصفات الذاتية القديمة ، لامن صفات الفعل المعاصرة .

(١) التوحيد : ص ٤٥٧ - ٤٧٠ ، حيون الاخبار : ص ١٠٠ - ١٠٦ .

(٢) الاحتجاج : ص ٢١٨ - ٢٢٠ .

(٣) الظاهر أن الآية من المعنى الثالث لا النسخ .

(٤) راجع ج ٤ ص ٩٢ - ١٣٤ . فانه قد مضى الكلام فيه هناك مشبهاً من المصنف ومنا .

قوله : ( مثله يعاين ) أي تتكلم معه على سبيل المباحثة والمغالطة ، قال الجوهرى :  
المعاينة أن تأتي بشيء لا يهتدى له .

قوله : ( فأعاد عليه المسألة ) أي أعاد المروزي سؤال الحدث والقدم عنه عليه السلام  
ويحتمل أن يكون المراد أنه عليه السلام أعاد السؤال السابق فأجاب المروزي بمثل جوابه  
سابقاً فرد الإمام عليه السلام عليه وقال : هي محدثة ، ويحتمل أن يكون ( فقال ) بياناً لعادة .  
قوله : ( أقبل رادته كان ذلك قال سليمان : نعم ) كذا في أكثر نسخ الكتب الثلاثة ،  
وفي بعض نسخ التوحيد : ( قال سليمان : لا ) وهو الأظهر ، وعلى ما في أكثر النسخ يكون  
حاصل جوابه عليه السلام أن ما ذكرت من كون حياته وسمعه وبصره محدثاً مسبوقاً بالإرادة  
معلوم الانتفاء كما أوضحه أخيراً ويدينه بأنه يوجب التغير في ذاته تعالى وكونه محلاً  
للمحوادث .

قوله عليه السلام : ( فأراكم ادعيتم علم ذلك ) لعل المعنى أنك لما ادعيت أن  
ذلك على خلاف ما يعقله الناس فلم يحصل لك من ذلك سوى احتمال أن يكون  
كذلك ولم تقم دليلاً على ذلك ، ومحض الاحتمال لا يكفي في مقام الاستدلال ؛ أو  
المعنى أنه إذا كان هذا الأمر على خلاف ما يعقله الناس ويفهمونه فلا يمكن التصديق  
به إذ التصديق فرع تصور الأطراف .

قوله : ( الإرادة هي الإنشاء ) لعله كان مراده أنها عين المنشأ . ثم أعلم أن ما  
نسبه المتكلمون إلى ضرائر هو كون إرادته تعالى عين ذاته لا عين المخلوقات ، و لعله كان  
قائلاً بأحدهما ثم رجع إلى الآخر .

قوله : ( كقولنا مرة علم ومرة لم يعلم ) لعله أراد أن العلم أيضاً يمكن نفيه  
قبل حصول المعلوم ، فأجاب عليه السلام بطلان ذلك ، ويحتمل أن يكون أشار بذلك إلى  
ما في بعض الآيات من قوله : « ليعلم من يتبع الرسول » وأمثاله ، فأجاب عليه السلام بأنها  
مأولة بالعلم بعد الحصول وإلا فأصل العلم لا يتوقف على الحصول ؛ ويحتمل أن يكون  
مراده أنه لا يمكن نفي الإرادة كما لا يمكن نفي العلم .

قوله : ( لَأَنَّ صِفَتَهُ لَمْ تَزَلْ ) الظاهر «صنعتُهُ» بدل «صفته» أي لا يتوقف صنعه و إيجاده إلا على إرادته تعالى إيجاده ، فإذا كانت الإرادة قديمة كان المراد أيضاً قديماً<sup>(١)</sup> و لو كان «صفته» فالمراد أيضاً ما ذكرنا بنوع من التكلف ، أي صفة إيجاده با رجاء الضمير إلى الإنسان ، أو إلى الله تعالى ، فأجاب الخراساني : بأن قدم الإرادة لا يستلزم قدم المراد ، إذ الإيجاد فعل فلعله مع وجود الإرادة لم يفعله ، فأجاب عليه السلام : بأن إرادته تعالى لا يتخلف عن الإيجاد لقوله تعالى : « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » ثم أجاب أخيراً بأن إيجاده تعالى ليس بمباشرة و مزاولة بل ليس إلا بمحض إرادته ، فإذا لم تكن الإرادة كافية في الإيجاد فعلى أي شيء يتوقف .

قوله . ( حتّى وصفها بالإرادة بما لا معنى له ) أي كيف يعقل أن يقال : إن الإرادة لا معنى لها ، والحال أن الله تعالى وصف نفسه بها وذكرها في كتابه ، وهل يجوز أن يذكر الله شيئاً لا معنى له ؟ .

قوله عليه السلام : ( فلم يرد شيئاً ) إذا الإرادة الأزليّة . إمّا أن يتعلق بقديم ، فالقديم لا يكون مسبوقاً بالإرادة كما مرّ في الأخبار ، أو بحادث فيلزم تخلف المراد عن الإرادة وهو غير جائز كما مرّ في هذا الخبر ؛ أو هو بالتشديد من الردّ ، أي لم يردّ الخراساني جواباً ، فكلّمة «إن» وصلية . قوله : ( ليس الأشياء إرادة ولم يرد شيئاً ) أي ليست الأشياء عين الإرادة كما قال ضرار ، ولم يتعلق إرادته أيضاً بشيء ، ويحتمل أن يكون كلمة «إلا» استثناء كما في بعض النسخ ، أي ليس إلا شيئاً واحداً أراداه وهو أصل الخلق من غير تفصيل أو الإرادة ، فقال عليه السلام : لقد وسوست على بناء المجهول ، أي وسوس إليك الشيطان حتّى تكلمت بذلك ، أو خبط الشيطان عقلك حيث تتكلم بهذه الخرافات ، ثم يبين ضعف قوله بأنّه على قولك : إنّه أراد الإرادة القديمة ولم يرد غيرها أن يكون الإرادة متعلّقة بأمر قديم لم يزل مع الله ، وتأثير الشيء فيما يكون معه دائماً لا يكون على وجه الإرادة والاختيار ، بل يكون على وجه الاضطراب كإحراق النار ، وفي بعض نسخ التوحيد :

(١) بل المعنى أنه على قولك : «إن الإرادة مفعلة من صفاته لم يزل» ينبغي أن يكون الإنسان لم يزل لأن صفته وهى الإرادة لم تزل . فلا يحتاج إلى تحمل التصحيف .

«ما لم يرد خلقه» وهو أظهر، أي يلزم على قولك أن يكون صدور الأشياء عنه تعالى بغير إرادة، وهذه صفة من لا يدري ما فعل. كالنار في إحراقه، تعالى الله عن ذلك. قوله: (وإلا فمع غيره) أي يلزم تعدد القدماء. (قوله: لأن إرادته علمه) أي مانسب إلى نفسه بلفظ الإرادة أراد به العلم، والظاهر أن اللام زيد من النسب، والسائل رجع عن كلامه السابق لعجزه عن جواب ما يرد عليه إلى كلام آخر. قوله: (فإن ذلك إثبات للشيء) أي في الأزل، إنما قال ذلك ظناً منه أن العلم بالشيء يستلزم وجوده.

**اقول:** قد مرّ شرح بعض أجزاء الخبر في كتاب التوحيد. <sup>(١)</sup> وقال الصدوق رحمة الله عليه في الكتابين بعد إيرادهما الخبر: كان المأمون يجلب على الرضا عليه السلام من متكلمي الفرق وأهل الأهواء المضلّة كل من سمع به حرصاً على انقطاع الرضا عليه السلام من الحجة مع واحد منهم، وذلك حسداً منه له ولمنزلته من العلم، فكان لا يكلمه أحد إلا أقر له بالفضل والتزم الحجة له عليه، لأن الله تعالى ذكره يأبى إلا أن يعلي كلمته ويتم نوره وينصر حجته، وهكذا وعد تبارك وتعالى في كتابه فقال: «إنا لننصر رسلاً والذين آمنوا في الحياة الدنيا» يعني بالذين آمنوا الأئمة الهداة عليهم السلام وأتباعهم العارفين بهم والآخذين عنهم، ينصرهم بالحجة على مخالفيهم ماداموا في الدنيا، وكذلك يفعل بهم في الآخرة، وإن الله لا يخلف وعده. <sup>(٢)</sup>

٣ - ن: الهمداني والمكتتب <sup>(٣)</sup> والوراق، عن أبيه، عن علي، عن صفوان بن يحيى صاحب السابري قال: سألتني أبو قرّة صاحب الجاثليق أن أوصله إلى الرضا عليه السلام فاستأذنته في ذلك، فقال: أدخله عليّ، فلم أدخل عليه قبل بساطه وقال: هكذا علينا في ديننا أن نفعل بأشراف أهل زماننا، ثم قال له: أصلحك الله ما تقول في فرقة أدعت دعوى فشهدت لهم فرقة أخرى معدّلون؟ قال: الدعوى لهم، قال: فادّعت فرقة أخرى دعوى فلم يجدوا شهوداً من غيرهم؟ قال: لا شيء لهم، قال فإنا نحن ادّعينا أن عيسى روح الله

(١) راجع ج ٤ ص ٩٦ و ٩٥.

(٢) التوحيد: ص ٤٧٠. عيون الأخبار: ص ١٠٦.

(٣) المكتتب: معلم الكتابة. المكتب بضم الميم: من عنده كتب يكتبها الناس.

وكلمته ، <sup>(١)</sup> فوافقنا على ذلك المسلمون ، وادّعى المسلمون أنّ نبيّهم فلم تتابعهم عليه ، وما أجمعنا عليه خير مما افترقنا فيه ، فقال له الرضا عليه السلام : ما اسمك ؟ قال يوحنا ، قال : يا يوحنا إنا آمنّا بعيسى روح الله وكلمته الذي كان يؤمن بمحمد ويبشّره ويقرّ على نفسه أنّه عبد مربوب ، فإن كان عيسى الذي هو عندك روح الله وكلمته ليس هو الذي آمن بمحمد وبشّره به ، ولا هو الذي أقرّ الله بالعبودية والربوبية فنحن منه برآء ، فأين اجتمعنا ؟ فقام فقال لصفوان بن يحيى : قم فما كان أغنانا عن هذا المجلس ؟ <sup>(٢)</sup>

٤ - ن : تميم بن عبد الله بن تميم القرشي ، عن أبيه ، عن أحمد بن علي الأنصاري ، عن أبي الصلت عبد السلام بن صالح الهروي قال : سألت المأمون أبا الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل : « وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملاً » فقال : إنّ الله تبارك وتعالى خلق العرش والماء والملائكة قبل خلق السموات والأرض ، فكانت الملائكة تستدلّ بأنفسها وبالعرش والماء على الله عز وجل ، ثم جعل عرشه على الماء ليظهر بذلك قدرته للملائكة فتعلم أنّه على كلّ شيء قدير ، ثم رفع العرش بقدرته ونقله فجعله فوق السموات السبع ، ثم خلق السموات والأرض في ستة أيام وهو مستول على عرشه ، وكان قادراً على أن يخلقها في طرفة عين ، ولكنه عز وجل خلقها في ستة أيام ليظهر للملائكة ما يخلقها منها شيئاً بعد شيء فتستدلّ بحدوث ما يحدث على الله تعالى ذكره مرة بعد مرة ، ولم يخلق الله العرش لحاجة به إليه ، لأنّه غنيّ عن العرش وعن جميع ما خلق ، لا يوصف بالكون على العرش لأنّه ليس بجسم ، تعالى عن صفة خلقه علواً كبيراً . <sup>(٣)</sup>

وأما قوله عز وجل : « ليبلوكم أيكم أحسن عملاً » فإنّه عز وجل خلق خلقه ليبلوهم بتكليف طاعته وعبادته لأعلى سبيل الامتحان والتجربة ، لأنّه لم يزل عليمًا بكلّ شيء . فقال المأمون : فرّجت عنّي يا أبا الحسن فرّج الله عنك ، ثم قال له : يا ابن

(١) في المصدر : ان عيسى روح الله وكلمة ألقاها .

(٢) عيون الاخبار : ص ٣٤٥ .

(٣) أخرجه الى هنا ايضا في باب نفى الزمان والمكان عنه تعالى . راجع ج ٣ ص ٣١٧ و ٣١٨ .

رسول الله فما معنى قول الله جل ثناؤه : « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ، فقال الرضا عليه السلام : حدثني أبي موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسن بن علي ، عن أبيه علي بن أبي طالب عليهم السلام قال : إن المسلمين قالوا لرسول الله ﷺ : لو أكرهت يا رسول الله من قدرت عليه من الناس على الإسلام لكثير عددنا وقوينا على عدونا ، فقال رسول الله : ما كنت لألقى الله عز وجل ببدعة لم يحدث إلي فيها شيئاً وما أنا من المتكلفين ، فأنزل الله عز وجل عليه : يا محمد « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً » على سبيل الإلجاء والاضطرار في الدنيا كما يؤمنون عند المعايينة ورؤية البأس في الآخرة ،<sup>(١)</sup> ولو فعلت ذلك بهم لم يستحقوا مني ثواباً ولا مديحاً ، ولكنني أريد منهم أن يؤمنوا مختارين غير مضطرين ليستحقوا مني الزلفى والكرامة ودوام الخلود في جنّة الخلد ، « أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » وأما قوله عز وجل : « وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله » فليس ذلك على سبيل تحریم الإيمان عليها ، ولكن على معنى أنها ما كانت لتؤمن إلا بإذن الله ، وإذنه أمره لها بالإيمان ما كانت مكلفة متعبدة ، وإلجاءه إياها إلى الإيمان عند زوال التكليف والتعبّد عنها ، فقال المأمون : فرجّت عنّي يا أبا الحسن فرج الله عنك ، فأخبرني عن قول الله عز وجل : « الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرّي وكانوا لا يستطيعون سمعاً » فقال : إن غطاء العين لا يمنع من الذكر ، الذكر لا يرى بالعين ، ولكن الله عز وجل شبه الكافرين بولاية علي بن أبي طالب عليه السلام بالعميان لأنهم كانوا يستقلون قول النبي ﷺ فيه ولا يستطيعون له سمعاً ، فقال المأمون : فرجّت عنّي فرج الله عنك .<sup>(٢)</sup>

ج : الهروي مثله .<sup>(٣)</sup>

هـ - ج : عن صفوان بن يحيى قال : سألتني أبو قرّة المحدث صاحب شبرمة أن

(١) في نسخة : ورؤية البأس وفي الآخرة .

(٢) عيون اخبار الرضا : ص ٧٧ و ٧٨ .

(٣) الاحتجاج : ص ٢٢٤ و ٢٢٥ .

أدخله إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام فاستأذنته فأذن له ، فدخل فسأله عن أشياء من الحلال والحرام والفرائض والأحكام حتى بلغ سؤاله إلى التوحيد فقال له : أخبرني جعلني الله فداك عن كلام الله لموسى ، فقال : الله أعلم بأي لسان كلمه ، بالسريانية أم بالعبرانية فأخذ أبو قرّة بلسانه فقال : إنما سألك عن هذا اللسان ، فقال أبو الحسن عليه السلام : سبحان الله عما تقول ، ومعاذ الله أن يشبه خلقه أو يتكلم بمثل ما هم متكلمون ، <sup>(١)</sup> ولكنه تبارك وتعالى ليس كمثله شيء ، ولا كمثله قائل فاعل ، قال : كيف ذلك ؟ قال : كلام الخالق لمخلوق ليس ككلام المخلوق لمخلوق ، ولا يلفظ بشق فم ولا لسان ، ولكن يقول له : كن ، فكان بمشيئته ما خاطب به موسى من الأمر والنهي من غير تردد في نفس . <sup>(٢)</sup>

فقال أبو قرّة : فما تقول في الكتب ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام : التوراة والإنجيل والزبور والفرقان وكل كتاب أنزل كان كلام الله تعالى ، أنزله للعالمين نوراً وهدى وهي كلها محدثة وهي غير الله ، حيث يقول : « أو يحدث لهم ذكراً » وقال : « ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون » والله أحدث الكتب كلها التي أنزلها ، فقال أبو قرّة : فهل يفنى ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام : أجمع المسلمون على أن ما سوى الله فان وما سوى الله فعل الله ، والتوراة والإنجيل والزبور والفرقان فعل الله تعالى ، ألم تسمع الناس يقولون : ربّ القرآن ؟ وإنّ القرآن يقول يوم القيامة : ياربّ هذا فلان - وهو أعرف به - قد أظلمات نهاره ، وأسهرت ليله ، فشقة عني فيه ؟ وكذلك التوراة والإنجيل والزبور كلها محدثة مربوبة ، أحدثها من ليس كمثله شيء ، هدى لقوم يعقلون ، فمن زعم أنهم لم يزلن <sup>(٣)</sup> فقد أظهر أن الله ليس بأول قديم ولا واحد ، وأنّ الكلام لم يزل معه وليس له بدو وليس بآله ، قال أبو قرّة : وإنا روينا أنّ الكتب كلها تجيء يوم القيامة والناس في صعيد واحد ، صفوف قيام لربّ العالمين ، ينظرون حتى ترجع فيه ، لأنّ سهامه وهي جزء منه فإليه تصير ، قال أبو الحسن عليه السلام : فهكذا قالت النصارى

(١) في المصدر : بمثل ما هم متكلمون .

(٢) أخرجه الى هنا ايضا في باب كلامه تعالى . راجع ج ٤ ص ١٥٢ .

(٣) في المصدر : فمن ظهر أنهم لم يزلن معه .



في المسيح : إنه روحه جزء منه ويرجع فيه ، وكذلك قالت المجوس في النار والشمس : إنهم أجزاء منه يرجع فيه ، تعالى ربنا أن يكون متجزئاً أو مختلفاً ، وإنما يختلف و يأتلف المتجزئ ، لأن كل متجزئ متوهم والقلة والكثرة مخلوقة دالة على خالق خلقها

فقال أبو قرّة : <sup>(١)</sup> فإنا رويناً أن الله قسم الرؤية والكلام بين نبيين ، فقسم لموسى الكلام ، ولمحمد عليه السلام الرؤية ، فقال أبو الحسن عليه السلام : فمن المبلغ عن الله إلى الثقلين من الجن والإنس : إنه لا تدركه الأبصار ، ولا يحيطون به علماً ، وليس كمثله شيء ؟ أليس محمد ؟ قال : بلى ، قال أبو الحسن عليه السلام : فكيف يجيء رجل إلى الخلق جميعاً فيخبرهم أنه جاء من عند الله ، وأنه يدعوهم إلى الله بأمر الله ويقول : إنه لا تدركه الأبصار ، ولا يحيطون به علماً ، وليس كمثله شيء ، ثم يقول : أنا رأيت به عيني ، وأحطت به علماً ، وهو على صورة البشر ؟ أما تستحيون ؟ ما قدرت الزنادقة أن ترميه بهذا أن يكون أتى عن الله بأمر ثم يأتي بخلافه من وجه آخر ؟ فقال أبو قرّة : فإنه يقول : « ولقد رآه نزلة أخرى » فقال أبو الحسن عليه السلام : إن بعد هذه الآية ما يدل على ما رأى حيث يقول : « ما كذب الفؤاد ما رأى » يقول : ما كذب فؤاد محمد عليه السلام ما رأت عيناه ، ثم أخبر بما رأت عيناه فقال : « لقد رأى من آيات ربه الكبرى » فأيات الله غير الله . وقال : « ولا يحيطون به علماً » فإذا رآته الأبصار فقد أحاطت به العلم ووقعت المعرفة ، فقال أبو قرّة فتكذب بالرواية <sup>(٢)</sup> فقال أبو الحسن عليه السلام : إذا كانت الرواية مغالفة للقرآن كذبت ، وما أجمع المسلمون عليه أنه لا يحاط به علماً ، ولا تدركه الأبصار ، وليس كمثله شيء .

وسأله عن قول الله : « سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام » <sup>(٣)</sup> فقال أبو الحسن : قد أخبر الله تعالى أنه أسرى به ، ثم أخبر لم أسرى به فقال : « لتريه من

(١) أخرج مسألة الرؤية إلى قوله : « ليس كمثله شيء » في التوحيد في باب الرؤية ، وتقدم هناك

الكلام حولها . راجع ج ٤ ص ٣٦ .

(٢) كذب بالامر : أنكره وجعده .

(٣) في المصدر زيادة وهي : « إلى المسجد الأقصى » .

آياتنا ، آيات الله غير الله ، لقد أعذر وبين لم فعل به ذلك ومارآه ، فقال : « فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون » فأخبر أنه غير الله .

فقال أبو قرّة : فأين الله ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام : الأين مكان ، وهذه مسألة شاهد عن غائب ، والله تعالى ليس بغائب ، ولا يقدمه قادم ، وهو بكل مكان موجود ، مدبر صانع حافظ ممسك السماوات والأرض .

فقال أبو قرّة : أليس هو فوق السماء دون ماسواها ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام : هو الله في السماوات وفي الأرض ، وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ، وهو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء ، وهو معكم أينما كنتم ، وهو الذي استوى إلى السماء وهي دخان ، وهو الذي استوى إلى السماء فسوّاهن سبع سماوات ، وهو الذي استوى على العرش ، قد كان ولا خلق ، وهو كما كان إذ لا خلق ، لم ينتقل مع المنتقلين .

فقال أبو قرّة : فما بالكم <sup>(١)</sup> إذا دعوتهم رفعتهم أيديكم إلى السماء ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام : إن الله استعبد خلقه بضروب من العبادة ، والله مفازع يفرعون إليه ويستعبد <sup>(٢)</sup> فاستعبد عباده بالقول والعلم والعمل والتوجيه <sup>(٣)</sup> ونحو ذلك ، استعبدهم بتوجيه الصلاة إلى الكعبة ، ووجه إليها الحجّ والعمرة ، واستعبد خلقه عند الدعاء والطلب والتضرّع ببسط الأيدي ورفعها إلى السماء لحال الاستكانة و علامة العبوديّة والتذلل له .

فقال أبو قرّة : فمن أقرب إلى الله ؟ الملائكة أو أهل الأرض ؟ قال أبو الحسن عليه السلام : إن كنت تقول بالشبر والذراع فإن الأشياء كلّها باب واحد هي فعله ، لا يشتغل ببعضها عن بعض ، يدبر أعلى الخلق من حيث يدبر أسفله ، ويدبر أوّله من حيث يدبر آخره ، من غير عناء ولا كلفة ولا مؤونة ولا مشاورة ولا نصب ، وإن كنت تقول : من أقرب إليه في الوسيلة ؟ فأطوعهم له ، وأنتم تروون أن أقرب ما يكون العبد إلى الله

(١) في نسخة : فما لكم .

(٢) في نسخة : ومستعبد .

(٣) في المصدر : والعمل والتوجه .

وهو ساجد، ورويتهم أن أربعة أملاك التقوا أحدهم من أعلى الخلق، وأحدهم من أسفل الخلق، وأحدهم من شرق الخلق، وأحدهم من غرب الخلق، فسأل بعضهم بعضاً فكلهم قال: من عند الله، أرسلني بكذا وكذا، ففي هذا دليل على أن ذلك في المنزلة دون التشبيه والتمثيل. (١)

فقال أبو قرّة: أتقرّ أن الله تعالى محمول؟ فقال أبو الحسن عليه السلام: كلّ محمول مفعول ومضاف إلى غيره محتاج، فالمحمول اسم نقص في اللفظ، والحامل فاعل، وهو في اللفظ ممدوح، وكذلك قول القائل: فوق وتحت وأعلى وأسفل، وقد قال الله تعالى: «ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها» ولم يقل في شيء من كتبه أنه محمول، بل هو الحامل في البر والبحر، والممسك للسموات والأرض، والمحمول ماسوى الله، ولم نسمع أحداً آمن بالله وعظمه قطّ قال في دعائه: يا محمول.

قال أبو قرّة: أفتكذب بالرواية: إن الله إذا غضب إنمّا يعرف غضبه، إن الملائكة الذين يحملون العرش يجدون ثقله على كواهلهم فيخرون وسجداً، فإذا ذهب الغضب خفّ فرجعوا إلى مواضعهم؟ (٢) فقال عليه السلام: أخبرني عن الله تبارك وتعالى منذ لعن إبليس إلى يومك هذا وإلى يوم القيامة غضبان هو على إبليس وأوليائه أوراخ عنهم؟ فقال: نعم هو غضبان عليه، قال فمتى رضي فخفف وهو في صفتك لم يزل غضبان عليه (٣) وعلى أتباعه؟! ثم قال: ويحك كيف تجترى أن تصف ربك بالتغيير من حال إلى حال، وأنه يجري عليه ما يجري على المخلوقين؟ سبحانه لم يزل مع الزائمين، ولم يتغير مع المتغيرين. قال صفوان: فتحيّر أبو قرّة ولم يجر جواباً حتى قام وخرج. (٤)

بيان: قوله: (وليس له بدؤ) أي ليس للكلام علّة، لأنّ القديم غير مصنوع (وليس با له) أي والحال أن الكلام ليس با له حتى لا يحتاج إلى الصانع، أو الصانع

(١) تقدم مثله في باب نفى الزمان والمكان عنه تعالى راجع ج ٣ ص ٣٢٠، وقد تقدم هناك ما يتعلق بسألة الزمان والمكان وغيرهما من الحركة والانتقال.

(٢) في نسخة: فيرجعون إلى مواضعهم.

(٣) في المصدر: لم يزل غضبانا عليه.

(٤) الاحتجاج: ٢٢١ و ٢٢٢.

يلزم أن لا يكون إلهاً لوجود الشريك معه في القدم . وفي بعض النسخ : « وليس بآلة » ، بالتاء أي يلزم أن لا يكون الكلام آلة للتفهم ، وليس في بعض النسخ قوله : « وليس له بدؤ » والأظهر حينئذ كون الضمير راجعاً إلى الصانع كما مر في الوجه الثاني .  
قوله : ( لأن كل متجزء متوهم ) كأنه على سبيل القلب : أي كل ما يتوهم فيه العقل الاختلاف و الايتلاف يكون متجزئاً ، أو المعنى : أن كل متجزء يتوهم فيه العقل القلة والكثرة والزيادة والنقصان ، وهذه صفات الإمكان والمخلوقية . قوله : ( وما أجمع المسلمون ) معطوف على القرآن .

أقول : قد مر شرح أجزاء الخبر في كتاب التوحيد .

٦ - قب : روى ابن جرير بن رستم الطبري ، عن أحمد الطوسي ، عن أشياخه في حديث أنه انتدب للرضا عليه السلام قوم ينظرون في الإمامة عند المأمون فأذن لهم ، فاختاروا يحيى بن الضمك السمرقندي فقال : سل يا يحيى ، فقال يحيى : بل سل أنت يا ابن رسول الله لتشرّفني بذلك ، فقال عليه السلام : يا يحيى ما تقول في رجل ادعى الصدق لنفسه وكذب الصادقين ؟ أيكون صادقاً معقلاً في دينه أم كاذباً ؟ فلم يحرجوا بآ ساعة ، فقال المأمون : أجبه يا يحيى ، فقال : قطعني يا أمير المؤمنين ، فالتفت إلى الرضا عليه السلام فقال : ماهذه المسألة التي أقرّ يحيى بالا تقطاع فيها ؟ فقال عليه السلام : إن زعم يحيى أنه صدق الصادقين فلا إمامة لمن شهد بالعجز على نفسه فقال على منبر الرسول : « وليتكم ولست بغيركم » والأمر خير من الرعية ؛ وإن زعم يحيى أنه صدق الصادقين فلا إمامة لمن أقرّ على نفسه على منبر الرسول عليه السلام : « إن لي شيطاناً يعتريني » <sup>(١)</sup> والإمام لا يكون فيه شيطان ؛ وإن زعم يحيى أنه صدق الصادقين فلا إمامة لمن أقرّ عليه صاحبه فقال : « كانت إمامة أبي بكر فلتة » <sup>(٢)</sup> وقى الله شرّ هافمن عاد إلى مثلها فاقتلوه ، فصاح المأمون عليهم فتفرقوا ، ثم التفت إلى بني هاشم فقال لهم : ألم أقل لكم أن لانفاتها حواء ولا نجمة عوا عليه فإن هؤلاء علمهم من علم رسول الله عليه السلام . <sup>(٣)</sup>

(١) أي يعيبي .

(٢) الفلتة المرة من فلت : ما يقع من غير احكام .

(٣) مناقب آل أبي طالب ج ٢ : ٤٠٤ - ٤٠٥ .

٧ - وفي كتاب الصفواني أنه قال الرضا عليه السلام لابن قرّة النصراني : ماتقول في المسيح ؟ قال : ياسيدي إنه من الله ، فقال : وماتريد بقولك : « من » و « من » على أربعة أوجه لاختصاص لها ، أتريد بقولك : « من » كالبعض من الكل فيكون مبعثاً ، أو كالخل من الخمر فيكون على سبيل الاستحالة ، أو كالولد من الوالد فيكون على سبيل المناكحة ، أو كالصنعة من الصانع فيكون على سبيل المخلوق من الخالق ، أو عندك وجه آخر فتعرفناه ؟ فانقطع .<sup>(١)</sup>

٨ - أبو إسحاق الموصلي : إن قوماً من ماوراء النهر سألوا الرضا عليه السلام عن الحور العين ممّ خلقن ؟ وعن أهل الجنة إذا دخلوها ما أول ما يأكلون ؟ وعن معتمد رب العالمين أين كان وكيف كان إذ لأرض ولا سماء ولا شيء ؟ فقال عليه السلام : أمّا الحور العين فإنيهنّ خلقن من الزعفران والتراب لايفنين ، وأمّا أول ما يأكلون أهل الجنة فإنيهم يأكلون أول مايدخلونها من كبدا الحوت التي عليها الأرض ، وأمّا معتمد الرب عز وجل فإنيته أين الأين ، وكيف وكيف ، وإن ربي بلا أين ولا كيف ، و كان معتمده على قدرته سبحانه وتعالى .<sup>(٢)</sup>

٩ - أقول : وروى السيد المرتضى رضي الله عنه في كتاب الفصول عن شيخه المفيد رحمه الله أنه قال : روى أنه لما سار المأمون إلى خراسان وكان معه الرضا علي بن موسى عليه السلام فبينما هما يسيران إذ قال له المأمون : يا أبا الحسن إنني فكّرت في شيء فنتج لي الفكر الصواب فيه ، فكّرت في أمرنا وأمركم ونسبنا ونسبكم فوجدت الفضيلة فيه واحدة ، و رأيت اختلاف شيعتنا في ذلك محمولاً على الهوى والبصيرة ، فقال له أبو الحسن عليه السلام : إن لهذا الكلام جواباً إن شئت ذكرته لك ، وإن شئت أمسكت ، فقال له المأمون : إنني لم أقله إلا لأعلم ما عندك فيه ، قال له الرضا عليه السلام : أنشدك الله يا أمير المؤمنين لو أن الله بعث نبيه محمداً ﷺ فخرج علينا من وراء أكمة<sup>(٣)</sup> من هذه الآكام يخطب إليك ابنتك كنت مزوجه إياها ؟ فقال : ياسبحان الله وهل يرغب أحد

(١-٢) مناقب آل أبي طالب ج ٢ : ٤٠٥ و ٤٠٨ .

(٣) الأكمة : التل .

عن رسول الله ﷺ ؛ فقال له الرضا عليه السلام : أفترأه كان يحلّ له أن يخطب إليّ ؟ قال فسكت المأمون هنيئة ثم قال : أنتم والله أمس برسول الله ﷺ رحماً .

قال الشيخ : وإنما المعنى في هذا الكلام أن ولد عباس يحلّون لرسول الله ﷺ كما تحلّ له البعداء في النسب منه ، وأن ولد أمير المؤمنين عليه السلام من فاطمة عليها السلام ومن أئمة بنت زينب ابنة رسول الله ﷺ يحرمون عليه ، لأنهم من ولده في الحقيقة ، فالولد ألصق بالوالد وأقرب وأحرز للفضل من ولد العمّ بلا ارتياب بين أهل الدين ، وكيف يصحّ مع ذلك أن يتساووا في الفضل بقراة رسول الله ﷺ ؟ فنبههم الرضا عليه السلام على هذا المعنى وأوضحه له . (١)

١٠ - قال : وحدّثني الشيخ أدام الله عزّه أيضاً قال : قال المأمون يوماً للرضا عليه السلام أخبرني بأكبر فضيلة لأمر المؤمنين عليه السلام يدلّ عليها القرآن ، قال : فقال له الرضا عليه السلام : فضيلة في المباهلة ، قال الله جلّ جلاله : « فمن حاجّك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثمّ نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » فدعا رسول الله ﷺ الحسن والحسين عليهما السلام فكانا ابنيه ، ودعا فاطمة عليها السلام فكانت في هذا الموضع نساؤه ، ودعا أمير المؤمنين عليه السلام فكان نفسه بحكم الله عزّ وجلّ ، فقد ثبت أنّه ليس أحد من خلق الله تعالى أجلّ من رسول الله ﷺ وأفضل ، فوجب أن لا يكون أحداً أفضل من نفس رسول الله ﷺ بحكم الله تعالى .

قال : فقال له المأمون : أليس قد ذكر الله تعالى الأبناء بلفظ الجمع وإنّما دعا رسول الله ﷺ ابنيه خاصّة ؟ وذكر النساء بلفظ الجمع وإنّما دعا رسول الله ﷺ ابنته وحدها ؟ فألّا جاز أن يذكر الدعاء لمن هو نفسه ، ويكون المراد نفسه في الحقيقة دون غيره فلا يكون لأمر المؤمنين عليه السلام ما ذكرت من الفضل ؟ قال : فقال له الرضا عليه السلام : ليس يصحّ ما ذكرت يا أمير المؤمنين ، وذلك أن الداعي إنّما يكون داعياً لغيره ، كما أن الأمر أمر لغيره ، ولا يصحّ أن يكون داعياً لنفسه في الحقيقة ، كما لا يكون أمراً لها في الحقيقة ،

(١) الفصول المختارة ١ : ١٥٠ .

(٢) في المصدر : فلم لا جاز أن يذكر .

وإذا لم يدع رسول الله ﷺ رجلاً في المباهلة إلا أمير المؤمنين عليه السلام فقد ثبت أنه نفسه التي عنها الله سبحانه في كتابه وجعل حكمه ذلك في تنزيله،<sup>(١)</sup> قال : فقال المؤمنون : إذا ورد الجواب سقط السؤال.<sup>(٢)</sup>

١١ - الدرّة الباهرة من الأصداف الطاهرة : قال للرضا عليه السلام الصوفيّة : إن المؤمن قد ردّ إليك هذا الأمر وأنت أحقّ الناس به إلا أنّه تحتاج أن تلبس الصوف وما يحسن لبسه ، فقال عليه السلام : ويحكم إنما يراد من الإهام قسطه وعد له ، إذا قال صدق ، وإذا حكم عدل ، وإذا وعد أنجز ، قال الله تعالى : « قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » ، إن يوسف عليه السلام لبس الديباج المنسوج بالذهب ، وجلس على متّكآت آل فرعون .

١٢ - وأراد المؤمنون قتل رجل فقال له : ما تقول يا أبا الحسن ؟ فقال : إن الله لا يزيد لحسن العفو إلا عزّاً ، ففعا عنه .  
١٣ - وأتى المؤمنون بنصرانيّ زنى بهاشميّة ، فلمّا رآه أسلم ، فقال الفقهاء : أهدر الإسلام ما قبله ، فسأل الرضا عليه السلام : اقتله فإنّه ما أسلم حتّى رأى البأس قال الله تعالى : « فلمّا رأوا بأسنا » الآية .<sup>(٣)</sup>



(١) أضف إلى ذلك أن أمير المؤمنين عليه السلام لو لم يكن هو المراد من « انفسنا » لكان دعاء الرسول صلى الله عليه وآله له من عند نفسه من دون أمر به ، حيث لم يأمره الله إلا أن يدعو الابناء والنساء والانفس قط دون غيرهم .

(٢) الفصول المختارة ١ : ١٦ .

(٣) الدرّة الباهرة : مخطوط ، وأخرجه ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ٣ : ١٢٠ مع اختلاف في الفاظه راجعه .

## ﴿ باب ٢٠ ﴾

﴿ ما كتبه صلوات الله عليه للمؤمن من محض الاسلام و شرايع ﴾

﴿ الدين و سائر ما روى عنه عليه السلام من جوامع العلوم ﴾

١ - ن : حدّثنا عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيسابوري رضي الله عنه بنيسابور في شعبان سنة اثنتين وخمسين وثلاثمائة ، قال : حدّثنا علي بن محمد بن قتيبة النيسابوري عن الفضل بن شاذان قال : سأل المؤمن علي بن موسى الرضا عليه السلام أن يكتب له محض الإسلام على الإيجاز و الاختصار فكتب عليه السلام :

إن محض الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلهاً واحداً أحداً صمداً <sup>(١)</sup> قيّوماً سميعاً بصيراً قديراً قديماً باقياً ، <sup>(٢)</sup> عالماً لا يجهل ، قادراً لا يعجز ، غنياً لا يحتاج ، عدلاً لا يجور ، وإنه خالق كل شيء ، وليس كمثله شيء ، لا شبه له ولا ضد له ولا كفوله ، <sup>(٣)</sup> و أنه المقصود بالعبادة و الدعاء و الرغبة و الرهبة ، و أن محمداً صلى الله عليه وآله عبده و رسوله ، وأمينه و صفيه ، و صفوته من خلقه ، و سيد المرسلين و خاتم النبيين ، و أفضل العالمين ، لاني بعده ، و لا تبديل لمآلته ، و لا تغيير لشريعته ، و أن جميع ما جاء به محمد بن عبد الله هو الحق المبين ، و التصديق به و بجميع من مضى قبله من رسل الله و أنبيائه و حججه ، و التصديق بكتابه الصادق العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، و أنه المهيم <sup>(٤)</sup> على الكتب كلها ،

(١) في المصدر : احداً فرداً صمداً .

(٢) > > : قديراً قائماً باقياً .

(٣) > > : ولا ضده ولا ندله ولا كفوله .

(٤) إنا من هين الطائر على فراخه أي دفر ، و المعنى أن القرآن أحاط بجميع ما في الكتب المنزلة مما يؤثر في سعادة البشر : سعادة الدنيا و الآخرة . و من هين فلان على كذا ، أي صار رقياً عليه و حافظاً ، و ذلك لأن القرآن يحفظ الشرائع المنزلة على النبيين في الكتب السالفة و يكملها ، و يراقبها و ينفي عنها تحريف الغالين ، و يدود عنها كيده المبطلين . و المهيم من أسماء الله تعالى بمعنى المؤمن (من آمن غيره من الخوف) أو المؤمن ، أو الشاهد أو القائم على خلقه بأعمالهم و أروافهم و آجالهم .



ج ١٠ باب ما كتب الرضا عليه السلام للمؤمنين من محض الإسلام - ٣٥٣ -

وأنه حق من فاتحته إلى خاتمته ، نؤمن بمحكمه ومتشابهه وخاصه وعامه ووعدته وعيده وناسخه ومنسوخه وقصصه وأخباره ، لا يقدر أحد من المخلوقين أن يأتي بمثله .

وأن الدليل بعده والحجة على المؤمنين والقائم بأمر المسلمين والناطق عن القرآن والعالم بأحكامه أخوه وخليفته ووصيه ووليّه ، الذي كان منه بمنزلة هارون من موسى عليّ بن أبي طالب عليه السلام أمير المؤمنين ، وإمام المتقين ، وقائد الغر المحجلين ، وأفضل الوصيين ، ووارث علم النبيين والمرسلين ؛ وبعده الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة ، ثم عليّ بن الحسين زين العابدين ، ثم محمد بن عليّ باقر علم الأولين . ثم جعفر بن محمد الصادق ووارث علم الوصيين ، ثم موسى بن جعفر الكاظم . ثم عليّ بن موسى الرضا ، ثم محمد بن عليّ ، ثم عليّ بن محمد ، ثم الحسن بن عليّ ، ثم الحجة القائم المنتظر ولده صلوات الله عليهم أجمعين ، أشهد لهم بالوصية والإمامة ، وأن الأرض لا تخلو من حجة الله تعالى على خلقه كلّ عصر وأوان ، وأنهم العروة الوثقى ، وأئمة الهدى ، والحجة على أهل الدنيا إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

وأن كلّ من خالفهم ضالّ مضلّ ، تارك للحق والهدى ، وأنهم المعبرون عن القرآن ، <sup>(١)</sup> و الناطقون عن الرسول ﷺ بالبيان ، من مات ولم يعرفهم مات <sup>(٢)</sup> هيتة جاهليّة ، وأن من دينهم الورع والعفة ، والصدق والصلاح ، والاستقامة والاجتهاد ، وأداء الأمانة إلى البرّ والفاجر ، وطول السجود ، وصيام النهار ، وقيام الليل ، واجتناب المحارم ، وانتظار الفرج بالصبر ، وحسن العزاء ، وكرم الصحبة .  
ثم الوضوء كما أمر الله عز وجلّ في كتابه : غسل الوجه واليدين إلى المرفقين .

(١) من هبر عن كذا : تكلم ، أو من هبر عما في نفسه أى بين وأهرب . و أما التعبير بمعنى التفسير فهو يتعدى بنفسه ، يقال : هبر الرؤيا أى فسرها . والمعنى أنهم يتكلمون بمعاني القرآن وحقائقه ، ويبينون محكمه من متشابهه ، وناسخه من منسوخه ، وخاصه من عامه ، وأن عندهم علم الكتاب ، وأما غيرهم فهم هياهم فى ذلك ، محتاجون إلى أن يستيروا من مشكاة علومهم ، و يقتبسوا من قبسات معارفهم .

(٢) فى نسختين من الكتاب : من مات ولم يعرف إمام زمانه مات خ ل .

ومسح الرأس والرجلين مرة واحدة ، ولا ينقض الوضوء إلا غائط أو بول أو ريح أو نوم أو جنابة ، وإن مسح على الخفين <sup>(١)</sup> فقد خالف الله تعالى ورسوله ﷺ وترك فريضته وكتابه .

وغسل يوم الجمعة سنة ، وغسل العيدين وغسل دخول مكة والمدينة وغسل الزيارة وغسل الإحرام وأول ليلة من شهر رمضان وليلة سبعة عشر و ليلة تسعة عشر وليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان هذه الأغسال سنة ، وغسل الجنابة فريضة ، وغسل الحيض مثله .

والصلاة الفريضة الظهر أربع ركعات ، والعصر أربع ركعات ، والمغرب ثلاث ركعات ، والعشاء الآخرة أربع ركعات ، والغداة ركعتان ، هذه سبع عشرة ركعة ؛ والسنة أربع وثلاثون ركعة : ثمان ركعات قبل فريضة الظهر ، وثمان ركعات قبل العصر ، وأربع ركعات بعد المغرب ، وركعتان من جلوس بعد العتمة تعد أن بركة <sup>(٢)</sup> وثمان ركعات في السحر ، والشفع والوتر ثلاث ركعات تسلم بعد الركعتين ، وركعتا الفجر .

و الصلاة في أول الوقت ، <sup>(٣)</sup> وفضل الجماعة على الفرد أربع وعشرون ، ولا صلاة خلف الفاجر ، ولا يقتدى إلا بأهل الولاية ، ولا تنصلي في جلود السباع ، <sup>(٤)</sup> ولا يجوز أن تقول في التشهد الأول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، لأن تحليل الصلاة التسليم فإذا قلت هذا فقد سلمت . والتقصير في ثمانية فراسخ وما زاد ، وإذا قصرت أفطرت ، ومن لم يفطر لم يجزعه صومه في السفر وعليه القضاء لأنه ليس عليه صوم في السفر ، والقنوت سنة وإجابة في الغداة والظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة . و الصلاة على الميت خمس تكبيرات ، فمن نقص فقد خالف ، <sup>(٥)</sup> والميت يسلم <sup>(٦)</sup> من قبل رجله

(١) في المصدر . وأن من مسح الخفين هـ .

(٢) في نسخة : تعدان بركة واحدة .

(٣) والصلاة في أول الوقت أفضل .

(٤) في المصدر : ولا ينصلي في جلود الميتة ولا في جلود السباع .

(٥) > > : فمن نقص فقد خالف السنة .

(٦) سل الشيء من الشيء : انتزعه وأخرجه برفق .

ويرفق به إذا أدخل قبره . والإجهاز ببسم الله الرحمن الرحيم في جميع الصلوات سنة .  
والزكاة الفريضة في كل مائتي درهم خمسة دراهم ، ولا يجب فيما دون ذلك شيء ،  
ولا تجب الزكاة على المال حتى يحول عليه الحول ، ولا يجوز أن يعطى الزكاة غير أهل  
الولاية المعروفين ، والعشر من الحنطة والشعير والتمر والزبيب إذا بلغ خمسة أوساق ،  
والوسق ستون ساعاً ، والصاع أربعة أمداد ؛ وزكاة الفطر فريضة ، على كل رأس  
صغير أو كبير حر أو عبد ذكر أو أنثى من الحنطة والشعير والتمر والزبيب صاع ،  
وهو أربعة أمداد ، ولا يجوز دفعها إلا على أهل الولاية .

وأكثر الحيض عشرة أيام ، وأقله ثلاثة أيام ، والمستحاضة تحتشي - تنسل و  
تصلي ، والحائض تترك الصلاة ولا تقضي ، وتترك الصوم وتقضي .

وصيام شهر رمضان فريضة ، يصام للرؤية ويفطر للرؤية ، ولا يجوز أن يصلي  
تطوع في الجماعة ، <sup>(١)</sup> لأن ذلك بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار ،  
وصوم ثلاثة أيام في كل شهر سنة ، في كل عشرة أيام يوم : أربعاء ، بين خميسين . وصوم  
شعبان حسن لمن صامه ، وإن قضيت فوائت شهر رمضان متفرقاً أجزأ .

وحج البيت فريضة على من استطاع إليه سبيلاً ، والسبيل : الزاد والراحلة مع  
الصحة ، ولا يجوز الحج إلا تمتعاً ، ولا يجوز القرآن والإفراد الذي يستعمله العامة  
إلا لأهل بيته وحاضريها ، ولا يجوز الإحرام دون الميقات ، قال الله عز وجل : « وأتموا  
الحج والعمرة لله » ولا يجوز أن يضحي بالخصي لأنه ناقص ، ويجوز الوجي . والجهاد  
واجب مع الإمام العادل ، <sup>(٢)</sup> ومن قتل دون ماله فهو شهيد ، ولا يجوز قتل أحد من  
الكفار والنصاب في دار التقية إلا قاتل أو ساع في فساد ، وذلك إذا لم تخف على نفسك  
وعلى أصحابك ، والتقية في دار التقية واجبة ، ولا حنت على من حلف تقية يدفع بها  
ظلماً عن نفسه .

(١) في نسخة : في جماعة . وفي المصدر : ولا يجوز أن يصلي التطوع في جماعة .

(٢) في نسخة وفي المصدر : الوجي . قلت : الوجي ، والوجوه : هو مرض عروق الخصيتين  
حتى تفسد .

(٣) في نسخة وفي المصدر : مع الإمام العدل .

والطلاق للسنة على ما ذكره الله عز وجل في كتابه و سنة رسول الله ﷺ ، ولا يكون طلاق لغير السنة ، و كل طلاق يخالف الكتاب فليس بطلاق ، كما أن كل نكاح يخالف الكتاب فليس بنكاح ، ولا يجوز الجمع بين أكثر من أربع حرائر ، وإذا طلقت المرأة للعدة ثلاث مرات لم تحل لزوجها حتى تنكح زوجاً غيره .  
وقال أمير المؤمنين عليه السلام : اتقوا تزويج المطلقات ثلاثاً في موضع واحد ، فإنهن ذوات أزواج . و الصلاة على النبي وآله ﷺ واجبة في كل موطن و عند العطاس والذباح<sup>(١)</sup> وغير ذلك .

وحب أولياء الله عز وجل واجب ، وكذلك بغض أعداء الله و البراءة منهم ومن أئمتهم . وبر الوالدين واجب وإن كانا مشركين ، ولإطاعة لهما في معصية الخالق ولا لغيرهما ، فإنه لإطاعة لمخلوق في معصية الخالق . و ذكاة الجنين ذكاة أمه إذا أشعر وأوبر .

وتحليل المتعتن اللتين أنزلهما الله عز وجل في كتابه و سنة رسول الله عليه و على آله السلام : متعة النساء ، ومتعة الحج .

والفرائض على ما أنزل الله عز وجل في كتابه ،<sup>(٢)</sup> ولا عول فيها ، ولا يرث مع الولد والوالدين أحد إلا الزوج والمرأة ، وذو السهم أحق بممن لا سهم له ، وليست العصبية<sup>(٣)</sup> من دين الله عز وجل .

والعقيقة عن المولود الذكر والأنثى واجبة ، وكذلك تسميته ، وحلق رأسه يوم السابع ، ويتصدق بوزن الشعر ذهباً أو فضة ، والختان سنة واجبة للرجال ، ومكرمة للنساء .

وأن الله تبارك وتعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها ، وأن أفعال العباد مخلوقة لله خلق تقدير لا خلق تكوين ،<sup>(٤)</sup> والله خالق كل شيء ، ولا يقول بالجبر و التفويض ، ولا يأخذ

(١) في نسخة : وعند العطاس والرياح وغير ذلك .

(٢) في المصدر : والفرائض على ما أنزل الله تعالى في اليراث .

(٣) يأتي تفسير العول والعصبية وبيان المذهب الحق فيهما في كتاب الفرائض .

(٤) قدم في الكلام حول مسألة أفعال العباد وما بعدها في كتاب العدل .

الله عز وجل البريء بالسقيم ، ولا يعذب الله تعالى الأطفال بذنوب الآباء ، ولا تزر وازرة وزر أخرى ، وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ، والله عز وجل أن يعفو ويتفضل ولا يجور ولا يظلم لأنه تعالى منزّه عن ذلك ، ولا يفرض الله تعالى طاعة من يعلم أنه يضلهم ويغويهم ، ولا يختار لرسالته ولا يصطفى من عباده من يعلم أنه يكفر به وعبادته ويعبد الشيطان دونه .

وإن الإسلام غير الإيمان ، وكل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمناً ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ،<sup>(١)</sup> وأصحاب الحدود مسلمون لا مؤمنون ولا كافرون ، والله عز وجل لا يدخل النار مؤمناً وقد وعده الجنة ، ولا يخرج من النار كافراً وقد أوعده النار والخلود فيها ، ولا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، ومذبذبوا أهل التوحيد يدخلون في النار و يخرجون منها ،<sup>(٢)</sup> والشفاعة جائزة لهم ، وإن الدار اليوم دار تقية وهي دار الإسلام ، لا دار كفر ولا دار إيمان ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب إذا أمكن ولم يكن خيفة على النفس ، والإيمان هو أداء الأمانة ، واجتناب جميع الكبائر ، وهو معرفة بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان .

والتكبير في العيدين واجب في الفطر في دبر خمس صلوات ، ويبدء به في دبر صلاة المغرب ليلة الفطر ؛ وفي الأضحية في دبر عشر صلوات ، يبدء به من صلاة الظهر يوم النحر وبمنى في دبر خمس عشرة صلاة .

(١) قيل في معناه وجوه : أحدها أن يعمل على نفي الفضيلة عنه حيث اتصف منها بما لا يشبه أوصاف المؤمنين ولا يليق بهم . وثانيها أن يقال : لفظه خبر ومعناه نهي ، وقد روي «لا يزن» على صيغة النهي . الثالث أن يقال : وهو مؤمن من عذاب الله ، أي ذو آمن من عذابه . الرابع أن يقال : وهو مصدق بما جاء فيه من النهي والوعيد . الخامس أن يصرف إلى المستحل . وفيه توجيه آخر وهو أنه وعيد يقصد به الروح ، كقوله : لا إيمان لمن لا أمانة له ، والسلام من سلم المسلمون من يده ولسانه . وقيل : معناه إن الهوى يغطي الإيمان ، فصاحب الهوى لا يرى إلا هواه ولا ينظر إلى إيمانه النهائي له عن ارتكاب الفاحشة ، فكان الإيمان في تلك الحالة منعدم ؛ ويمكن أن يعمل على المقاربة والشارفة ، بمعنى أن الزاني حال حصوله في حالة مقاربة لحالة الكفر مشاركة له فاطلاق عليه الاسم مجازاً .

(٢) في المصدر : ومذبذبوا أهل التوحيد لا يخلدون في النار و يخرجون منها .

والنساء لا تقعد عن الصلاة أكثر من ثمانية عشر يوماً،<sup>(١)</sup> فإن طهرت قبل ذلك صلت ، وإن لم تطهر حتى تجاوزت ثمانية عشر يوماً اغتسلت وصلّت وعملت ما تعمل المستحاضة .

و تؤمن بعذاب القبر ومنكر و نكير و البعث بعد الموت و الميزان و الصراط . و البراءة من الذين ظلموا آل محمد ﷺ و همّوا بإخراجهم و سنّوا ظلمهم و غيروا سنّة نبيّهم ﷺ و البراءة من الناكثين و القاسطين و المارقين الذين هتكوا حجاب رسول الله ﷺ و نكثوا بيعة إمامهم و أخرجوا المرأة و حاربوا أمير المؤمنين عليه السلام و قتلوا الشيعة رحمة الله عليهم<sup>(٢)</sup> واجبة ، و البراءة بمن نفى الأختيار و شرّدهم و آوى الطرداء اللعناء و جعل الأموال دولة بين الأغنياء و استعمل السفهاء مثل معاوية و عمر بن العاص ليعني رسول الله ﷺ ، و البراءة من أشياعهم الذين حاربوا أمير المؤمنين عليه السلام و قتلوا الأنصار و المهاجرين و أهل الفضل و الصلاح من السابقين ، و البراءة من أهل الاستيثار و من أبي موسى الأشعريّ و أهل ولايته الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا و هم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، أولئك الذين كفروا بآيات ربهم بولاية أمير المؤمنين و لقائه ﷺ ، كفروا بأن لقوا الله بغير إمامته ، فحبطت أعمالهم فلا نعيم لهم يوم القيامة و زناً فهم كلاب أهل النار ، و البراءة من الأنصاب و الأزام أئمة الضلال و قادة الجور كلّهم أولهم و آخرهم ، و البراءة من أشباه عاقرى الناقة<sup>(٣)</sup> أشقياء الأولين و الآخرين و ممن يتولّاهم .

و الولاية لأئمة المؤمنين و الذين مضوا على منهاج نبيّهم ﷺ و لم يغيّروا ولم يبدّلوا مثل سلمان الفارسيّ ، و أبي ذرّ الغفاريّ ، و المقداد بن الأسود ، و عمار بن ياسر ، و حذيفة بن اليمان ، و أبي الهيثم بن التيسان و سهل بن حنيف ، و عبادة بن الصامت ، و أبي أيوب الأنصاريّ ، و خزيمة بن ثابت ذي الشهاداتتين ، و أبي سعيد

(١) هذا معقول على التقية ، و الصحيح أنها تقعد أيامها التي كانت تقعد في العيى و هى عشرة أيام . و يأتي بيان ذلك فى محله .

(٢) فى المصدر : و قتلوا الشيعة المتقين .

(٣) فى نسخة : و البراءة من أشباه عاقرى الناقة .

ج ١٠ باب ما كتب الرضا عليه السلام للمؤمن من محض الإسلام ٣٥٩-

الخدريّ وأمثالهم رضي الله عنهم ، والولاية لأتباعهم وأشياعهم والمهتدين بهداهم السالكين منهاجهم رضوان الله عليهم ورحمته .

و تحريم الخمر قليلها وكثيرها ، وتحريم كل شراب مسكر قليله وكثيره ، وما أسكر كثيره فقليله حرام ، والمضطر لا يشرب الخمر لأنها تقتله .

و تحريم كل ذي ناب من السباع ، وكل ذي مخلب من الطير ، وتحريم الطحال فإنه دم ، و تحريم الجريّ والسّمك الطافي والمار ماهي والزّمير وكل سمك لا يكون له فلس .<sup>(١)</sup>

واجتناب الكبائر وهي قتل النفس التي حرّم الله عزّ وجلّ ، والزنا ، والسرقة ، وشرب الخمر ، وعقوق الوالدين ، والفرار من الزحف ،<sup>(٢)</sup> و أكل مال اليتيم ظلماً ، و أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهلّ لغير الله به من غير ضرورة ، و أكل الربا بعد البيّنة ، والسحت ، والميسر وهو القمار ، والبخس في المكيال والميزان ، وقذف المحصنات ، واللواط ، وشهادة الزور ، واليأس من روح الله ، والأمن من مكر الله ، و القنوط من رحمة الله ، ومعونة الظالمين ، والركون إليهم ، واليمين الغموس ،<sup>(٣)</sup> وحبس الحقوق من غير عسر ، والكذب ، والكبر ، والإسراف ، والتبذير ، والغيانة ، و الاستخفاف بالحجّ ، والمحاربة لأولياء الله تعالى ، و الاشتغال بالملاهي ، والإصرار على الذنوب .

و حدّثني بذلك حمزة بن محمد بن أبي جعفر بن محمد بن زيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : حدّثني أبو نصر قنبر بن عليّ بن شاذان ، عن أبيه ، عن الفضل بن شاذان ، عن الرضا عليه السلام . إلّا أنّه لم يذكر في حديثه أنّه كتب ذلك إلى

(١) تدمضي سابقا تفسيرها .

(٢) أي الفرار من الجهاد ولقاء العدو في الحرب .

(٣) هي اليمين الكاذبة الفاجرة كالتي يقتطع بها العالف مال غيره ، سيئت خوسا لأنها تنفس صاحبها في الآثام ثم في النار .

(٤) هكذا في النسخ ، والصحيح كما في مواضع من العيون وفي التدوين للرافعي وفي التعليقة للبيهقي : حمزة بن محمد بن أحمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليهم السلام .

المأمون ، وذكر فيه : الفطرة مد بين من حنطة وصاع من الشعير و التمر و الزبيب . وذكر فيه : أن الوضوء مرة مرة فريضة ، و اثنتان إسباغ . و ذكر فيه : أن ذنوب الأنبياء ﷺ صغائرهم موهوبة . و ذكر فيه : أن الزكاة على تسعة أشياء : على الحنطة والشعير و التمر و الزبيب و الإبل و البقر و الغنم و الذهب و الفضة .

و حديث عبد الواحد بن محمد بن عبدوس رضي الله عنه عندي أصح و لا قوة إلا بالله . و حدثنا الحاكم أبو محمد جعفر بن نعيم بن شاذان رضي الله عنه عن عمه أبي عبد الله محمد بن شاذان ، عن الفضل بن شاذان ، عن الرضا ﷺ مثل حديث عبد الواحد بن محمد بن عبدوس . (١)

بيان : قوله ﷺ : (من أهل الاستيثار) أي الاستبداد بالخلافة من غير استحقاق ، و إنما أجل ذلك تقية ، و في بعض النسخ : «من أهل الاستشارة من أبي موسى» بدون الواو ، فالمراد البراءة من أبي موسى و أتباعه الذين طلبوا إثارة الفتنة بالتحكيم ، فكلمة (من) للبيان .

٢ - ف : روي أن المأمون بعث الفضل بن سهل ذا الرياستين إلى الرضا ﷺ فقال له : إني أحب أن تجمع لي من الحلال و الحرام و الفرائض و السنن ، فإنك حجة الله على خلقه و معدن العلم ، فدعا الرضا ﷺ بدواة و قرطاس و قال للفضل : اكتب :

بسم الله الرحمن الرحيم حسبنا شهادة أن لا إله إلا الله أحداً صمداً لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، قيسوماً سميعاً بصيراً قوياً قائماً باقياً نوراً ، عالماً لا يجهل ، قادراً لا يعجز ، غنياً لا يحتاج ، عدلاً لا يجور ، خلق كل شيء ، ليس كمثل شيء ، لا شبه له ولا ضد ولا ند ولا كفو ، و أن محمداً عبده و رسوله و أمينه و صفوته من خلقه ، سيد المرسلين ، و خاتم النبيين ، و أفضل العالمين ، لا نبي بعده ، و لا تبديل لمملكته و لا تغيير ، و أن جميع ما جاء به محمد ﷺ هو الحق المبين ، نصدق به و بجميع من مضى قبله من رسل الله و أنبيائه و حججه ، و نصدق بكتابه الصادق الذي لا يأتيه الباطل من بين



يديه ولا من خلفه تنزِيل من حكيم حميد ، وأنه <sup>(١)</sup> كتابه المهيمن على الكتب كلها ، وأنه حق من فاتحته إلى خاتمته ، يؤمن بمحكمه ومتشابهه وخاصه وعامه وعده وعيده وناسخه ومنسوخه وقصه وأخباره ، لا يقدر واحد من المخلوقين أن يأتي بمثله ؛ وأن الدليل والحجة من بعده علي أمير المؤمنين ، والقائم بأمر المسلمين ، والناطق عن القرآن ، والعالم بأحكامه ، أخوه وخليفته وصيه ، والذي كان منه بمنزلة هارون من موسى علي بن أبي طالب أمير المؤمنين ، وإمام المتقين ، وقائد الفرّ المحجلين ، ويعسوب المؤمنين ، وأفضل الوصيين بعد النبيين ، وبعده الحسن والحسين عليهما السلام واحد بعد واحد <sup>(٢)</sup> إلى يومنا هذا عترة الرسول ، وأعلمهم بالكتاب والسنة ، وأعدلهم بالقضية ، وأولاهم بالإمامة كل عصر وزمان ، وأنهم العروة الوثقى ، وأئمة الهدى والحجة على أهل الدنيا ، حتى <sup>(٣)</sup> أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين ، وأن كل من خالفهم ضال مضل ، تارك للحق والهدى ، وأنهم المعبرون عن القرآن ، الناطقون عن الرسل بالبيان ، <sup>(٤)</sup> من مات لا يعرفهم ولا يتوَلّاهم بأسمائهم وأسماء آبائهم مات ميتة جاهلية ، وأن من دينهم الورع والعفة والصدق والصلاح والاجتهاد وأداء الأمانة إلى البر والفاجر ، وطول السجود ، والقيام بالليل ، واجتناب المحارم ، وانتظار الفرج بالصبر ، وحسن الصحبة ، وحسن الجوار ، وبذل المعروف وكف الأذى ، وبسط الوجه والنصيحة والرحمة للمؤمنين .

ثم الوضوء كما أمر الله تعالى في كتابه غسل الوجه واليدين ومسح الرأس والرجلين ، واحد فريضة واثنان إسباغ ، ومن زاد أتم ولم يوجر ، ولا ينقض الوضوء إلا الريح والبول والغائط والنوم والجنابة ، ومن مسح على الخفين فقد خالف الله ورسوله وكتابه ، ولم يجز عنه وضوؤه ، وذلك أن علياً خالف القوم في المسح على الخفين ، فقال له عمر : رأيت النبي ﷺ يمسح ، فقال علي عليه السلام : قبل نزول سورة

(١) في نسخة : و أن كتابه المهيمن .

(٢) > : و واحد بعد واحد .

(٣) > : إلى أن يرث الله الأرض .

(٤) في المصدر : الناطقون عن الرسول بالبيان .

المائدة أو بعدها؟ قال : لأدري ، قال عليّ عليه السلام لكنّني أدري ، إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لم يمسح على خفيه منذ نزلت سورة المائدة .

و الاغتسال من الجنابة و الاحتلام و الحيض ، و غسل من غسل الميت فرض ، و الغسل يوم الجمعة والعيدين و دخول مكة والمدينة و غسل الزيارة و غسل الإحرام و يوم عرفة و أوّل ليلة من شهر رمضان و ليلة تسع عشرة منه و إحدى و عشرين و ثلاث و عشرين منه سنة .

و صلاة الفريضة : الظهر أربع ركعات ، والعصر أربع ركعات ، والمغرب ثلاث ركعات ، والعشاء الآخرة أربع ركعات ، و الفجر ركعتان ، فذلك سبع عشرة ركعة ، و المصنّة أربع و ثلاثون ركعة : منها ثمان قبل الظهر ، و ثمان بعدها ، و أربع بعد المغرب ، و ركعتان من جلوس بعد عشاء الآخرة تعدّان بواحدة ، و ثمان في السحر ، و الوتر ثلاث ركعات ، و ركعتان بعد الوتر ، و الصلاة في أوّل الأوقات ، و فضل الجماعة على الفرد بكلّ ركعة ألفي ركعة ، و لاتصلّ خلف فاجر ، لاتقتدى إلا بأهل الولاية ، و لاتصلّ في جلود الميتة و لاجلود السباع ، و التقصير في أربع فراسخ يريد ذاهب ، و يريد جاء اثنا عشر ميلاً ، و إذا قصرت أفطرت ، و القنوت في أربع صلوات : في الغداة ، و المغرب ، و العتمة ، و يوم الجمعة صلاة الظهر <sup>(١)</sup> ، و كلّ القنوت قبل الركوع و بعد القراءة ، و الصلاة على الميت خمس تكبيرات ، و ليس في صلاة الجنائز تسليم ، لأنّ التسليم في صلاة الركوع و السجود ، و ليس لصلاة الجنّاة ركوع و لاسجود ؛ و يربّع قبر الميت و لا يستّم <sup>(٢)</sup> ، و الجهر بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة مع فاتحة الكتاب .

و الزكاة المفروضة من كلّ مائتي درهم خمسة دراهم ، و لاتجب فيما دون ذلك ، و فيما زاد في كلّ أربعين درهماً درهم و لا يجب فيما دون الأربعينات شيء ، و لا تجب حتّى يحول الحول ، و لاتعطى إلا أهل الولاية و المعرفة ، و في كلّ عشرين ديناراً نصف دينار . و الخمس من جميع المال مرّة واحدة ، و العشر من الحنطة و الشعير و التمر

(١) يؤكّد استحباب القنوت فيها ، و إلا فيستحب في صلاة الظهر مطلقاً كما يأتي بيانه في محله .

(٢) سنم القبر : رفقه عن الارض وهو خلاف التسطّيح ، ومنه قبر منسيم أي مرتفع غير مسطح ، و أصله من السنام .

والزبيب وكل شيء يخرج من الأرض من الحبوب إذا بلغت خمسة أوسق فيه العشر إن كان يستقى سباحاً ، وإن كان يستقى بالدوالي ففيها نصف العشر للمعسر والموسر ، ويخرج من الحبوب القبضة والقبضتان ، لأن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها ، ولا يكلف العبد فوق طاقته ، والوسق : ستون صاعاً ، والصاع : ستة أرتال وهو أربعة أمداد ، والمدُّ رطل و ربع برطل العراقي<sup>(١)</sup> وقال الصادق عليه السلام : هي تسعة أرتال بالعراقي ، وستة أرتال بالمدني ، وزكاة الفطر فريضة على رأس كل صغير أو كبير ، حر أو عبد ، من الحنطة نصف صاع ، ومن التمر والزبيب صاع ، ولا يجوز أن تعطى غير أهل الولاية لأنها فريضة ، وأكثر الحيض عشرة أيام ، وأقله ثلاثة أيام ، والمستحاضة تغتسل وتصلّي ، والحائض تترك الصلاة ولا تقضي ، وتترك الصيام وتقضيه .

و يصام شهر رمضان لرؤيته ، ويفطر لرؤيته ، ولا يجوز التراخي<sup>(٢)</sup> في جماعة ، وصوم ثلاثة أيام في كل شهر من كل عشرة أشهر شهر ، خميس من العشر الأول<sup>(٣)</sup> ، والأربعاء من العشر الأوسط ، والخميس من العشر الآخر ؛ وصوم شعبان حسن وهو سنة ، قال رسول الله ﷺ : شعبان شهري ، وشهر رمضان شهر الله . وإن قضيت فامت شهر رمضان متفرقاً أجزأك<sup>(٤)</sup>

وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً ، والسبيل زاد و راحلة ، ولا يجوز الحج إلا متمتعاً ، ولا يجوز الإفراد والقران الذي يعمل به العامة ، والإحرام دون الميقات لا يجوز ، قال الله : «وأتموا الحج والعمرة لله» ولا يجوز في النسك الخاص لأنه ناقص ويجوز الموجه .

(١) في نسخة : والمد رطل و نصف برطل المدينة (ظ) وفي المصدر : والمد رطلان و ربع برطل العراقي .

(٢) التراخي جمع ترويع ، وهي في الأصل اسم للجلسة مطلقاً ، ثم سميت بها الجلسة التي بعد أربع ركعات في ليالي رمضان لاستراحة الناس بها ، ثم سمي كل أربع ركعات ترويعاً ، وهي أيضاً اسم لعشرين ركعة في الليالي كلها .

(٣) هكذا في النسخ ، وفي المصدر : وصوم ثلاثة أيام في كل شهر سنة من كل عشرة أيام يوم : خميس من العشر الأول .

(٤) في نسخة : وصوم وجب هو شهر الله الاسم وفيه البركة .

و الجهاد مع إمام عادل ، ومن قاتل فقتل دون ماله ورحله و نفسه فهو شهيد ولا يحل قتل أحد من الكفار في دار التقيّة إلا قاتل أوباغ ، ذلك إذا لم تحذر على نفسك ، <sup>(١)</sup> ولا أكل أموال الناس من المخالفين وغيرهم ، والتقيّة في دار التقيّة واجبة . و لا حث على من حلف تقيّة يدفع بها ظلماً عن نفسه .

والطلاق بالسنة على ما ذكر الله جلّ و عزّ و سنّه نبّه ، ولا يكون طلاق بغير سنة ، وكلّ طلاق يخالف الكتاب فليس بطلاق ، وكلّ نكاح يخالف السنة فليس بنكاح ، ولا تجمع بين أكثر من أربع حرائر ، وإذا طلقت المرأة ثلاث مرّات للسنة لم تحلّ له حتّى تنكح زوجاً غيره ، وقال أمير المؤمنين عليه السلام : اتقوا المطلقات ثلاثاً فإنّهنّ ذوات أزواج .

والصلاة على النبيّ صلى الله عليه وآله في كلّ المواطن عند الرياح والعطاس وغير ذلك . وحبّ أولياء الله وأوليائهم وبغض أعدائهم والبراءة منهم ومن أمّتهم . وبرّ الوالدين ، <sup>(٢)</sup> وإن كانا مشركين فلا تطعهما ، وصاحبهما في الدنيا معروفاً لأنّ الله يقول : « اشكر لي ولوالديك إليّ المصير وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما » فال أمير المؤمنين عليه السلام : ما صاموا لهم ولا صلّوا ولكن أمرهم بمعصية الله فأطاعوهم ، ثمّ قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : من أطاع غلوفاً في غير طاعة الله عزّ و جلّ فقد كفر و اتخذ إلهاً من دون الله . و ذكاة الجنين ذكاة أمّه . وذنوب الأنبياء صلى الله عليهم وآله صغار موهوبة لهم بالنبوة .

والفرائض على ما أمر الله لأعول فيها ، ولا يرث مع الوالدين والولد أحد إلا الزوج والمرأة ، وذو السهم أحقّ ممّن لا سهم له ، وليست العصبية من دين الله . والعقيقة عن المولود الذكر والأنثى يوم السابع ، و يحلق رأسه يوم السابع ، و يسمى يوم السابع ، ويتصدّق بوزن شعره ذهباً أو فضة يوم السابع . وإنّ أفعال العباد مخلوقة خلق تقدير لا خلق تكوين ، ولا تقل بالجبر ولا

(١) في المصدر : وذلك إذا لم يحذر على نفسك .

(٢) تقدم عن العيون هكذا : وحبّ أولياء الله وأوليائهم واجب وكذلك بغض أعداء الله والبراءة منهم ومن أمّتهم ، وبرّ الوالدين واجب .

بالتفويض ، ولا يأخذ الله البري ، بجرم السقيم ، ولا يعذب الله الأبناء والأطفال بذنوب الآباء ، وإنه قال : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » أن ليس للإنسان إلا ما سعى ، والله يغفر ولا يظلم ، ولا يفرض الله على العباد طاعة من يعلم أنه يظلمهم ويغويهم ، ولا يختار لرسالته ويصطفى<sup>(١)</sup> عباده من يعلم أنه يكفر ويعبد الشيطان من دونه .

وإن الإسلام غير الإيمان ، كل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمناً ، لا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الشارب حين يشرب الخمر وهو مؤمن ، ولا يقتل النفس التي حرم الله بغير الحق وهو مؤمن ، وأصحاب الحدود لا مؤمنون ولا كافرون<sup>(٢)</sup> وإن الله لا يدخل النار مؤمناً وقد وعده الجنة والخلود فيها ، ومن وجبت له النار بنفاق أو فسق أو كبيرة من الكبائر لم يبعث مع المؤمنين ولا منهم ، ولا تحيط جهنم إلا بالكافرين ، وكل إنم دخل صاحبه بلزومه النار فهو فاسق<sup>(٣)</sup> ومن أشرك أو كفر أو نفاق أو أتى كبيرة من الكبائر ، والشفاعة جائزة للمستضعفين .

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر باللسان واجب . والإيمان أداء الفرائض ، واجتناب المحارم ، والإيمان هو معرفة بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان . والتكبير في الأضحية خلف عشر صلوات يبتدئ من صلاة الظهر من يوم النحر ، وفي الفطر في خمس صلوات يبتدئ بصلاة المغرب من ليلة الفطر .

والنفساء تقعد عشرين يوماً لا أكثر منها ، فإن طهرت قبل ذلك صلت وإلا فإلى عشرين يوماً ثم تغتسل وتصلّي وتعمل عمل المستحاضة<sup>(٤)</sup> .

وتؤمن بعذاب القبر ، ومنكر ونكير ، والبعث بعد الموت والحساب ، والميزان ، والصراط ، والبراءة من أئمة الضلال وأتباعهم ، والموالاة لأولياء الله ، وتحريم الخمر قليلها وكثيرها ، وكل مسكر خمر ، وكل ما أسكر كثيره فقليله حرام ، والمضطر لا يشرب الخمر فإنها تقتله ، وتحريم كل ذي ناب من السباع ، وكل ذي خلب من الطير ، وتحريم الطحال

(١) في المطبوع ، ولا يصطفى .

(٢) في نسخة وفي المصدر ، وأصحاب الحدود لا مؤمنين ولا كافرين .

(٣) كذا في النسخ .

(٤) تقدم الكلام في نحوه في الحديث السابق .

فإنه دم ، والجري والطافي والمادماهي والزميز ،<sup>(١)</sup> وكل شيء لا يكون له قشور ، ومن الطير ما لا يكون قانصة له ، ومن البيض كل ما اختلف طرفاه فحلال أكله ، وما استوى طرفاه فحرام أكله ، واجتناب الكبائر : وهي قتل النفس التي حرم الله ، وشرب الخمر ، وعقوق الوالدين ، والفرار من الزحف ، وأكل مال اليتامى ظلماً ، وأكل الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به من غير ضرورة به ، وأكل الربا والسحت بعد البيئنة ، والميسر ، والبخس في الميزان والمكيال ، وقذف المحصنات ، والزنا ، واللواط ، وشهادات الزور ، واليأس من روح الله ، والأمن لمكر الله<sup>(٢)</sup> والقنوط من رحمة الله ، ومعاونة الظالمين والركون إليهم ، واليمين الغموس ، وحبس الحقوق من غير عسر ، والمكر<sup>(٣)</sup> والكفر ، والإسراف ، والتبذير ، والخيانة ، وكتمان الشهادة ، والملاهي التي تصد عن ذكر الله مثل الغناء وضرب الأوتار ، والإصرار على الصغائر من الذنوب ؛ فهذا أصول الدين . والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبيه وآله وسلم تسليماً<sup>(٤)</sup> .

**أقول :** ورأيت هذا الخبر برواية أخرى عن أبي علي محمد بن الحسين بن الفضل عن أحمد بن علي بن حاتم ، عن أبيه ، عن علي بن جعفر ، عن علي بن أحمد بن حماد ، والفضل بن سنان الهاشمي ، عن محمد بن يقطين ، وإبراهيم بن محمد روى كلهم عن الرضا عليه السلام ، وجمع بين الروایتين وإن كانت بالأخيرة أوفق ، تركناها حذراً من التكرار ، وأول الرواية هكذا : أما بعد أول الفرائض شهادة أن لا إله إلا الله .

٣ - و أقول : وجدت بخط الشيخ محمد بن علي الجبائي نقلاً من خط الشيخ الشهيد محمد بن مكي قدس الله روحهما ما هذه صورته :

يروى السيد الفقيه الأديب النسابة شمس الدين أبو علي فخار بن معد جزء فيه أحاديث مسندة<sup>(٥)</sup> عن علي بن موسى الرضا الإمام المعصوم عليه الصلاة والسلام

(٢) في نسخة : الزمار .

(٢) في المصدر : والأمن من مكر الله .

(٣) في المصدر : والكبر بدل المكر .

(٤) تحف العقول : ٤١٥ - ٤٢٣ .

(٥) والظاهر أنها مستخرجة عن صحيفة الرضا عليه السلام ، وقد أخرج جملة منها الصدوق قدس سره بإسناده عن أحمد بن عامر بن سليمان الطائي وداود بن سليمان الفراء في كتاب عيون الأخبار راجع من ١٩٥ - ٢١٢ .

قراءة على الشيخ أبي طالب عبدالرحمن بن محمد بن عبدالسميع الهاشمي الواسطي وأنها في ذي الحجة سنة أربع عشرة وستماية في منزل الشيخ بقرى واسط، ورأيت خطه له بالإجازة وإسناد الشيخ عن أبي الحسن علي بن أبي سعد محمد بن إبراهيم النخاس الأزجي<sup>(١)</sup> بقراءته عليه عاشر صفر سنة سبع وخمسين وخمسماية، عن الشيخ أبي عبدالله الحسين بن عبد الملك بن الحسين الخلال بقراءة غيره عليه وهو يسمع في يوم الجمعة رابع صفر سنة ثلاث عشرة وخمس مائة، عن الشيخ أبي أحمد حمزة بن فضالة بن محمد الهروي بهراة، عن الشيخ أبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن عبدالله بن يزداد بن علي بن عبدالله الرازي ثم البخاري ببخارى قرى عليه في داره في صفر سنة سبع وتسعين وثلاثمائة، قال: حدثنا أبو الحسن علي بن محمد بن مهرويه القزويني بقزوين، قال: حدثنا داود بن سليمان بن يوسف بن أحمد الغازي، قال: حدثني علي بن موسى الرضا عليه السلام، عن أبيه، عن آباءه عليهم السلام بأسماءهم في كل سند إلى رسول الله ﷺ: الإيمان إقرار باللسان، و معرفة بالقلب، و عمل بالأركان. قال علي بن مهرويه: قال أبو حاتم محمد بن إدريس الرازي: قال أبو الصلت عبدالسلام بن صالح الهروي: لو قرى هذا الإسناد على مجنون لأفاق. قال الشيخ أبو إسحاق: سمعت عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي يقول: كنت مع أبي بالشام فرأيت رجلاً مصروعاً فذكرت هذا الإسناد فقلت: أجب هذا فقرأت عليه هذا الإسناد فقام الرجل ينفض ثيابه و مرّ.

٤ - و بهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ: ليس منّا من غشّ مسلماً، أو ضرّه، أو ماكره.

٥ - و بهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ: أتاني جبرئيل عن ربي تعالى فيقول: ربي يقرئك السلام ويقول لك: يا محمد بشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ويؤمنون بك وبأهل بيتك بالجنة فلم يندى جزاء الحسنى سيدخلون الجنة.

٦ - و بهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ: مثل المؤمن عند الله كمثلكم مثل مقرب وإن المؤمن أغلى عند الله من ملك مقرب، و ليس أحد أحبّ إلى الله من نائب مؤمن أو مؤمنة تامة.

(١) بفتح الالف منسوب إلى باب الازج وهي محلة كبيرة ببغداد.

- ٧ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : إيتاكم ومخالطة السلطان فإنه ذهاب الدين ، وإيتاكم ومعونته فإيتكم لاتحمدون أمره .
- ٨ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : من مرّ على المقابر وقرأ قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة ثم وهب أجره للأهوات أعطى أجره بعدد الأهوات .
- ٩ - وبهذا الإسناد كان النبي ﷺ إذا أصابه صداع أو غير ذلك بسط يديه وقرأ الفاتحة والمعوذتين ومسح بهما وجهه فيذهب عنه ما كان يجدد .
- ١٠ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : النظر في ثلاثة أشياء عبادة : النظر في وجه الوالدين ، وفي المصحف ، وفي البحر .
- ١١ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : من ترك معصية مخافة من الله أرضاه الله يوم القيامة .
- ١٢ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ الولد الصالح ريحان من رياض الجنة .
- ١٣ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : العلم خزانة ومفاتيحه السؤال ، فاسألوا يرحمكم الله فإنه يوجر أربعة : السائل ، والمعلم ، والمستمع ، والمحبة لهم .
- ١٤ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : إن الله يبغض الرجل يدخل عليه بيته فلا يقاتل .
- ١٥ - وبهذا الإسناد عن علي بن أبي طالب لورأى العبد أجله و سرعته إليه لا بغض الأمل وطلب الدنيا .
- ١٦ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : أربعة أنا شفيع لهم يوم القيامة ولو أتوا بذنوب أهل الأرض : الضارب بسيفه أمام ذريتي ، والقاضي لهم حوائجهم ، و الساعي لهم في حوائجهم عند ما خطرّوا إليه ، والمحبة لهم بقلبه ولسانه .
- ١٧ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : يا علي إذا كان يوم القيامة تعلقت



بمحجزة الله<sup>(١)</sup> وأنت متعلق بمحجرتي ، ولدك متعلقون بمحجرتك ، وشيعة ولدك متعلقون بمحجرتهم ، فترى أين يؤمر بنا .

١٨ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : كأنني قد دعيت فأجبت وإنني تارك فيكم الثقلين ، أحدهما أعظم من الآخر : كتاب الله جبل ممدود من السماء إلى الأرض ، وعترتي أهل بيتي ، فانظروا كيف تخلفوني فيهم .

١٩ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : عليكم بحسن الخلق فإن حسن الخلق في الجنة لأحالة ، وإياكم وسوء الخلق فإن سوء الخلق في النار لأحالة .

٢٠ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : ليعلم العبد ما في حسن الخلق لعلم أنه محتاج أن يكون له خلق حسن .

٢١ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : من قال حين يدخل السوق : «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت وهو حي لا يموت ، بيده الخير وهو على كل شيء قدير» أعطي من الأجر بعدد ما خلق الله يوم القيامة .

٢٢ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : حافظوا على الصلوات الخمس ، فإن الله تبارك وتعالى إذا كان يوم القيامة يدعو بالعبد ، فأول شيء يسأل عنه الصلاة فإن جاء بها تاماً وإلا زخ في النار .

٢٣ - وبهذا الإسناد قال رسول الله ﷺ : ما يقلب جناح طائر في الهواء إلا له عندنا فيه علم .

بيان : في النهاية : ( زخ به في النار ) أي دفع ورمى .

(١) قال الجزري في النهاية : فيه : «إن الرحم أخذت بحجزة الرحمن» أي اعتصمت به والبعث إليه مستجيبة ، وأصل العجزة موضع شد الأزار ثم قيل للأزار «حجزة» للمجاورة ، واحتجج الرجل بالرجل : إذا شده على وسطه ، فاستماوه للاعتصام والإلتجاء ، والتسك بالشئ ، والتعاق به .

## ﴿ باب ٢١ ﴾

﴿ مناظرات أصحابه وأهل زمانه صلوات الله عليه ﴾

١ - قال السيد المرتضى رحمه الله في كتاب الفصول : سأل علي بن ميثم <sup>(١)</sup> رحمه الله أبا الهذيل العلاف <sup>(٢)</sup> فقال : ألسنت تعلم أن إبليس ينهى عن الخير كله ويأمر بالشر كله ؟ فقال : بلى ، قال : فيجوز أن يأمر بالشر كله وهو لا يعرفه ؟ وينهى عن الخير كله وهو لا يعرفه ؟ قال : لا ، فقال له أبو الحسن : فقد ثبت أن إبليس يعلم الشر والخير كله ، قال أبو الهذيل : أجل ، قال : فأخبرني عن إمامك الذي تأتم به بعد الرسول ﷺ هل

(١) هو علي بن اسماعيل بن شبيب بن ميثم بن يحيى التمار أبو الحسن مولى بنى اسد ، كوفي سكن البصرة ، كان من وجوه المتكلمين من أصحابنا ، كلف أبا الهذيل والنظام ، عده الشيخ في رجاله من أصحاب الرضا عليه السلام ، وله مجالس وكتب : منها كتاب الإمامة سماه الكامل ، كتاب الاستحقاق ، كتاب النكاح ، كتاب الطلاق ، كتاب مجالس هشام بن الحكم ، كتاب المتعة وقال الشيخ وابن النديم في فهرستيها والعلامة في الغلامه : هو اول من تكلم على مذهب الإمامية ، وحكى الصدوق قدس سره في عيون الاخبار عن عون بن محمد الكندي أنه قال : ما رأيت احداً قط اعرف بامور الائمة وأخبارهم ومناكحهم من علي بن ميثم . وقال ابن حجر في لسان الميزان ٤ : ٢٦٥ : هو مشهور من أهل البصرة ، وكانت بينه وبين أبي الهذيل مناظرة ذكرها أبو القاسم السهمي في كتاب العجة ، قال : اجتمع علي بن ميثم و أبو الهذيل عند أمير البصرة فقال علي بن ميثم : أخبرني عن العقل مباح هو أو محظور ؟ فلم يجبه ، فلما افترقا سأله الأمير ، فقال : بأي شيء كنت اجيبه ، ان قلت : محظور كنت قد تابعت ، وان قلت : مباح قال : كنت تأخذ بذلك لك وحدك . انتهى قلت : ترجمه الشيخ في الفهرست والرجال ، والنجاشي وابن النديم في فهرستيها .

(٢) هو محمد بن الهذيل بن عبد الله بن مكحول البصري أبو الهذيل العلاف مولى عبد القيس شيخ المعتزلة ومقدمهم ومقرر الطريقة والمناظر عليها ، ومصنف الكتب الكثيرة فيها ، أخذ الاعتزال عن عثمان بن خالد الطويل عن واصل بن عطاء ، وروى عن غياث بن ابراهيم القاضي وسليمان بن مريم وغيرهما ، وروى عنه عيسى بن محمد الكاتب وأبو يعقوب الشحام وأبو العينا وآخرون ، انفرد عن أصحابه بمقالات أوردتها الشهرستاني في الملل والنحل ١ : ٦٦ ، قدم بغداد سنة ٢٣٠ وتوفي ٢٣٥ عن ١٠٠ سنة ، وقيل : توفي بسرمن رأى في سنة ٢٢٦ عن ١٠٤ سنة ، وقيل : في ٢٢٧ . ٢٣١ و ٢٣٤ .

يعلم الخير كله و الشر كله ؟ قال : لا ، قال له : فإبليس أعلم من إمامك إذا ، فانقطع أبو الهذيل .<sup>(١)</sup>

٢ - و قال أبو الحسن علي بن ميثم يوماً آخر لأبي الهذيل : أخبرني عمن أقرّ على نفسه بالكذب و شهادة الزور هل يجوز شهادته في ذلك المقام على آخر ؟ فقال أبو الهذيل : لا يجوز ذلك ، قال أبو الحسن : أفلمست تعلم أن الأنصار ادّعت الإمرة لنفسها ثم أكذبت نفسها في ذلك المقام ، و شهدت بالزور ، ثم أقرت بها لأبي بكر و شهدت بها له ؟ فكيف تجوز شهادة قوم أكذبوا أنفسهم و شهدوا عليها بالزور مع ما أخذنا رهنك من القول في ذلك ؟

و قال لي الشيخ أدام الله حراسته : هذا كلام موجز في البيان ، و المعنى فيه على الإيضاح أنه إذا كان الدليل عند من خالفنا على إمامة أبي بكر إجماع المهاجرين عليه فيما زعمه و الأنصار و كان معترفاً ببطالان شهادة الأنصار له من حيث أقرت على نفسها بباطل ما ادّعت من استحقاق الإمامة فقد صار وجود شهادتهم كعدمها ، و حصل الشاهد بإمامة أبي بكر بعض الأمة<sup>(٢)</sup> لا كلها ، و بطل ما ادّعوه من الإجماع عليها ، و لا خلاف بيننا و بين خصومنا أن إجماع بعض الأمة ليس بحجة فيما ادّعاه ، وأن الغلط جائز عليه ، و في ذلك فساد الاستدلال على إمامة أبي بكر بما ادّعاه القوم ، و عدم البرهان عليها من جميع الوجوه .<sup>(٣)</sup>

٣ - قال : و أخبرني الشيخ أيضاً قال : جاء ضرار إلى أبي الحسن علي بن ميثم رحمه الله فقال له : يا أبا الحسن قد جئتكم مناظراً ، فقال له أبو الحسن : وفيمن تناظرني ؟ قال : في الإمامة ، قال : ما جئتني والله مناظراً و لكنك جئت متحكماً ، قال ضرار : و من أين لك ذلك ؟ قال أبو الحسن : عليّ البيان عنه ، أنت تعلم أن المناظرة ربما انتهت إلى حد يغمض فيه الكلام فيتوجه الحجة على الخصم ، فيجهل ذلك أربعمائة و إن لم يشعر بذلك منه أكثر مستمعيه بل كلهم ، و لكنني أدعوك إلى منصفة في القول ، اختر

(١) الفصول المختارة ١ : ٥٠ .

(٢) في المصدر : و حصل الشاهد بإمامة أبي بكر من بعض الامة .

(٣) الفصول المختارة ١ : ٥٠ و ٦٠ .

أحد الأمرين : إما أن تقبل قولِي في صاحبي وأقبل قولك في صاحبك فهذه واحدة ، فقال ضرار : لأفعل ذلك ، قال له أبو الحسن : ولم لا تفعل ؟ قال : لأنني إذا قبلت قولك في صاحبي قلت لي : إنه كان وصي رسول الله ﷺ ، وأفضل من خلفه ، وخليفته علي قومه ، وسيد المسلمين ؛ فلا ينبغي بعد ذلك مثل أن أقول : إن صاحبي كان صديقاً<sup>(١)</sup> واختاره المسلمون إماماً ، لأن الذي قبلته منك يفسد عليّ هذا ، قال أبو الحسن : فأقبل قولِي في صاحبي ، وأقبل قولك في صاحبي ، قال ضرار : وهذا لا يمكن أيضاً لأنني إذا قبلت قولك في صاحبي قلت لي : كان ضالاً مضلاً ظالماً لآل محمد ﷺ فقد غير مجلسه ،<sup>(٢)</sup> ودفع الإمام عن حقه ، وكان في عصر النبي ﷺ منافقاً ، فلا ينبغي قبولك قولِي فيه : إنه كان خيراً فاضلاً ،<sup>(٣)</sup> وصاحباً أميناً ، لأنه قد انتقض بقبولي قولك فيه : إنه كان ضالاً مضلاً ،<sup>(٤)</sup> فقال له أبو الحسن رحمه الله : فإذا كنت لا تقبل قولك في صاحبي ولا قولِي فيه<sup>(٥)</sup> فما جئتني إلا متحكماً ، ولم تأتني مناظراً .<sup>(٦)</sup>

٤ - قال : وأخبرني الشيخ أبيه الله قال : قال أبو الحسن علي بن ميثم رحمه الله لرجل نصراني : لم علقت الصليب في عنقك ؟ قال : لأنه شبه الشيء الذي صلب عليه عيسى عليه السلام قال أبو الحسن : أفكان عليه السلام يحب أن يشبه به ؟<sup>(٧)</sup> قال : لا ، قال فأخبرني عن عيسى أن كان يركب الحمار ويمضي عليه في حوائجه ؟ قال : نعم . قال : أفكان يحب بقاء الحمار حتى يبلغ عليه حاجته ؟ قال : نعم ، قال : فتركت ما كان يحب عيسى بقاءه وما كان يركبه في حياته بمحبة منه ، وعمدت إلى ما حمل عليه عيسى عليه السلام بالكراهة ، و أركبه بالبغض له<sup>(٨)</sup> فعلقته في عنقك ، فقد كان ينبغي على هذا القياس أن تعلق الحمار في عنقك وتطرح الصليب وإلا فقد تجاهلت .<sup>(٩)</sup>

(١) في المصدر : فلا ينبغي بعد أن قبلت ذلك منك إن صاحبي كان صديقاً .

(٢) > > : قد في غير مجلسه .

(٣) > > : أنه كان خيراً صالحاً .

(٤) > > : قد انتقض بقبولي قولك فيه بعد ذلك أنه كان ضالاً مضلاً .

(٥) في المصدر زيادة وهي هذه : ولا قولك في صاحبي .

(٦) الفصول المختارة ١ : ٩ و ١٠ .

(٧) مثل ومثل بالرجل : نكل به ، أي أفكان يحب أن يصلب .

(٨) في المصدر : وركبه بالبغض له .

(٩) الفصول المختارة ١ : ٣١ .

٥ - قال : وأخبرني الشيخ أدام الله عزّه قال : سئل أبو الحسن عليّ بن ميثم رحمه الله <sup>(١)</sup> فقيل له : لم صلى أمير المؤمنين عليه السلام خلف القوم ؟ قال : جعلهم بمنزل سوارى المسجد ، قال السائل : فلم ضرب الوليد بن عقبة الحدّ بين يدي عثمان ؟ فقال : لأنّ الحدّ له وإليه فإذا أمكنه إقامته أقامه بكلّ حيلة ، قال : فلم أشار على أبي بكر وعمر ؟ قال : طلباً منه أن يحيى أحكام الله ويكون دينه القيم كما أشار يوسف على ملك مصر نظراً منه للخلق ؛ ولأنّ الأرض والحكم فيها إليه ، فإذا أمكنه أن يظهر مصالح الخلق فعل ، وإذا لم يمكنه ذلك بنفسه توصّل إليه على يدي من يمكنه طلباً منه لإحياء أمر الله تعالى ، قال : فلم قعد عن قتالهم ؟ قال : كما قعد هارون بن عمران عليه السلام عن السامري وأصحابه وقد عبدوا العجل ، قال : أفكان ضعيفاً ؟ قال : كان كهارون حيث يقول : «يا ابن أمّ إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني» وكان كنوح عليه السلام إذ قال : «إنّي مغلوب فانتصر» وكان كلوط عليه السلام إذ قال : «لو أنّ لي بكم قوّة أو آوي إلى ركن شديد» وكان كهارون وموسى عليه السلام إذ قال : «ربّ إنّي لأملك إلّا نفسي وأخي» قال : فلم قعد في الشورى ؟ قال : اقتداراً منه على الحجّة ، وعلماً منه بأنّ القوم إن ناظروه وأنصفوه كان هو الغالب ، ولو لم يفعل وجبت الحجّة عليه ، لأنّه من كان له حقّ فدعي إلى أن يناظر فيه فإن ثبت له الحجّة أعطيه فلم يفعل بطل حقّه <sup>(٢)</sup> وأدخل بذلك الشبهة على الخلق ، وقد قال يومئذ : اليوم أدخلت في باب إن أنصفت فيه وصلت إلى حقّي يعني أنّ أبا بكر استبدّ بها يوم السقيفة ولم يشاور ، <sup>(٣)</sup> قال : فلم زوج عمر بن الخطاب ابنته ؟ <sup>(٤)</sup> قال : لإظهاره الشهادتين ، وإقراره بفضل رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأراد بذلك استصلاحه وكفّه عنه ، وقد عرض لوط عليه السلام بناته على قومه وهم كفّار ليردّهم عن ضلالهم ، فقال : «هؤلاء بناتي هنّ أطهر لكم فاتقوا الله ولا تغزّون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد» . <sup>(٥)</sup>

(١) في المصدر : سئل أبو الحسن عليّ بن إسماعيل بن ميثم رحمه الله .

(٢) في المصدر : فإن ثبت له الحجّة سلم الحقّ إليه واعطيه فإن لم يفعل بطل حقه .

(٣) > : ولم يشاوره .

(٤) سيأتي الاختلاف في أنه عليه السلام زوج عمر بن الخطاب ابنته أم لا .

(٥) الفصول المختارة ١ : ٣٩ و ٤٠ .

٦ - قال : وأخبرني الشيخ أدام الله عزّه أيضاً قال : دخل أبو الحسن عليّ بن ميثم رحمه الله على الحسن بن سهل وإلى جانبه ملحد قد عظّمه والناس حوله فقال : لقد رأيت ببابك عجباً ، قال : وما هو ؟ قال : رأيت سفينة تعبر بالناس من جانب إلى جانب بلا ملاح ولا ماصر<sup>(١)</sup> فقال له صاحبه الملحد و كان بحضرته : إنّ هذا أصلحك الله لمجنون ! قال : قلت و كيف ذاك ؟ قال : خشب جماد لاحيلة له ولا قوّة ولا حياة فيه ولا عقل كيف تعبر بالناس ؟ قال : فقال أبو الحسن : وأيّما أعجب ؟ هذا أو هذا الماء الذي يجري على وجه الأرض يمنةً ويسرةً بلا روح ولا حيلة ولا قوّة ؟ و هذا النبات الذي يخرج من الأرض ؟ والمطر الذي ينزل من السماء ؟ تزعم أنت أنّه لا مدبّر لهذا كلّه وتنكر أن تكون سفينة تتحرك بلا مدبّر وتعبر بالناس ! قال : فبهت الملحد .<sup>(٢)</sup>

٧ - قال : وأخبرني الشيخ أدام الله عزّه قال : سألت أبو الهذيل العلاف عليّ بن ميثم رحمه الله عند عليّ بن رباح فقال له : ما الدليل على أنّ عليّاً عليه السلام كان أولى بالامامة من أبي بكر ؟ فقال له : الدليل على ذلك إجماع أهل القبلة على أنّ عليّاً عليه السلام كان عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله مؤمناً عالماً كافياً ، ولم يجمعوا بذلك على أبي بكر ، فقال له أبو الهذيل : ومن لم يجمع عليه عافاك الله ؟ قال له أبو الحسن : أنا وأسلافي من قبل وأصحابي الآن ، قال له أبو الهذيل : فأنت وأصحابك ضلال تامهون ! فقال له أبو الحسن : ليس جواب هذا الكلام إلّا السباب واللّطام .<sup>(٣)</sup>

٨ - وقال رضي الله عنه : ومن حكايات الشيخ أدام الله عزّه قال : سئل أبو محمد الفضل بن شاذان النيشابوري<sup>(٤)</sup> رحمه الله ف قيل له : ما الدليل على إمامة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام ؟ فقال : الدليل على ذلك من كتاب الله عزّ وجلّ ، ومن سنة نبيه صلى الله عليه وآله ، ومن إجماع المسلمين .

(١) الماصر : جبل يوضع بين الشطرين لتعبر عليه السفينة .

(٢) الفصول المختارة ١١ : ٤٤ .

(٣) ١ : ٥٢ .

(٤) هو فضل بن شاذان بن الغليل أبو محمد الازدى النيسابوري الفقيه المتكلم الثقة ، رئيس الطائفة ، عمه الشيخ في رجاله من أصحاب الامامين : الهادي والعسكري عليهما السلام ، وكان \*

فأمّا كتاب الله تبارك وتعالى فقلوه عز وجل : يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ، فدعانا سبحانه إلى طاعة أولي الأمر كما دعانا إلى طاعة نفسه وطاعة رسوله ، فاحتجنا إلى معرفة أولي الأمر كما وجبت علينا معرفة الله تعالى ، ومعرفة الرسول عليه وآله السلام ، فنظرنا في أقاويل الأمة فوجدناهم قد اختلفوا في أولي الأمر ، وأجمعوا في الآية على ما يوجب كونها في علي بن أبي طالب عليه السلام ، فقال بعضهم : أولي الأمر هم أمراء السرايا ، وقال بعضهم : هم العلماء ، وقال بعضهم : هم القوّام على الناس ، وآامرون بالمعروف ، والناهون عن المنكر ، وقال بعضهم : هم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والأئمة من ذريته عليه السلام ، فسالنا الفرقة الأولى فقلنا لهم : ليس علي بن أبي طالب عليه السلام من أمراء السرايا ؛ فقالوا : بلى ، فقلنا للثانية : ألم يكن عليه السلام من العلماء ؛ قالوا : بلى ، فقلنا للثالثة : ليس علي عليه السلام قد كان من القوّام على الناس بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ فقالوا : بلى ؛ فصار أمير المؤمنين عليه السلام معيّنًا بالآية باتّفاق الأمة واجتماعها ، وتيقنًا ذلك بأقرار المخالف لنا في الإمامة (١) والموافق عليها ، فوجب أن يكون إمامًا بهذه الآية لوجود الاتفاق على أنه معني بها ، ولم يجب العدول إلى غيره والاعتراف بإمامته لوجود الاختلاف في ذلك وعدم الاتفاق وما يقوم مقامه من البرهان .

وأما السنة فإنّا وجدنا النبي ﷺ استقضى علياً عليه السلام على اليمن ، وأمره

• أبوه من أصحاب يونس وروى عن أبي جعفر الثاني عليه السلام أيضاً ، وللفضل مصنفات كثيرة تبلغ مائة وثمانين كتاباً ، أورد عدة منها الطوسي والنجاشي في فهرسيهما ، منها : كتاب الرد على الحسن البصري في التفضيل ، كتاب النقض على الاسكافي ، كتاب الرد على اهل التعطيل ، كتاب الرد على الثنوية ، كتاب الرد على المناينة ، كتاب الرد على الغالية الحمديّة ، كتاب الرد على محمد بن كرام ، كتاب الرد على الاصم ، كتاب الرد على الفلاسفة ، كتاب الرد على الباطنية والقرامطة ، كتاب الرد على يزيد بن بزيع الغارجي ، كتاب الرد على المرجئة ، كتاب تبيان اهل الضلالة ، كتاب الرد على العشوية ، كتاب الاعراض والجواهر ، كتاب الملل ، كتاب السنن ، كتاب الفرائض الكبير ، كتاب الفرائض الاوسط ، كتاب الفرائض الصغير ، كتاب مسائل البلدان ، كتاب الإمامة الكبيرة وغير ذلك .

(١) في المصدر : وتيقنا ذلك بأقرار المخالف لنا في امامته عليه السلام .

على الجيوش، وولاه الأموال، وأمره بأدائها إلى بني جذيمة الذين قتلهم خالد بن الوليد ظلماً، واختاره لأداء رسالات الله سبحانه والإبلاغ عنه في سورة براءة، واستخلفه عند غيبته على من خلف، ولم نجد النبي ﷺ سن هذه السنن في أحد غيره، ولا اجتمعت هذه السنن في أحد بعد النبي ﷺ كما اجتمعت في عليّ ﷺ، وسنة رسول الله ﷺ بعد موته واجبة كوجوبها في حياته، وإنما يحتاج الأمة إلى الإمام بهذه الخصال التي ذكرناها، فإذا وجدناها في رجل قد سنّها الرسول ﷺ فيه كان أولى بالإمامة ممن لم يسنّ النبي ﷺ فيه شيئاً من ذلك.

وأما الإجماع فإنّ إمامته ثبتت من جهته من وجوه: منها أنهم قد أجمعوا جميعاً أنّ عليّاً ﷺ قد كان إماماً ولو يوماً واحداً، ولم يختلف في ذلك أصناف أهل الإمامة<sup>(١)</sup> ثمّ اختلفوا فقالت طائفة: كان إماماً في وقت كذا وكذا،<sup>(٢)</sup> وقالت طائفة: بل كان إماماً بعد النبي ﷺ في جميع أوقاته، ولم يجمع الأمة على غيره أنّه كان إماماً في الحقيقة طرفه عين، والإجماع أحقّ أن يتبع من الاختلاف.

ومنها أنهم أجمعوا جميعاً على أنّ عليّاً ﷺ كان يصلح للإمامة، وأنّ الإمامة تصلح لبني هاشم، واختلفوا في غيره، وقالت طائفة: لم يكن يصلح لغير عليّ بن أبي طالب ﷺ، ولا تصلح لغير بني هاشم، والإجماع حق لا شبهة فيه، والاختلاف لا حجة فيه.

ومنها أنهم أجمعوا على أنّ عليّاً ﷺ كان بعد النبي ﷺ ظاهر العدالة واجبة له الولاية، ثمّ اختلفوا فقال قوم: كان مع ذلك معصوماً<sup>(٣)</sup> من الكبائر والضلال، وقال آخرون: لم يك معصوماً ولكن كان عدلاً برّاً تقيّاً على الظاهر، لا يشوب ظاهره الشوائب؛ فحصل الإجماع على عدالته ﷺ، واختلفوا في نفي العصمة عنه ﷺ. ثمّ أجمعوا جميعاً على أنّ أبا بكر لم يكن معصوماً، واختلفوا في عدالته فقالت طائفة:

(١) في المصدر: ولم يختلف في ذلك أصناف أهل الامة.

(٢) في المصدر: فقالت طائفة: كان اماماً في وقت كذا دون وقت كذا.

(٣) في المصدر: لأنه كان مع ذلك معصوماً.



كان عدلاً ، وقال آخرون : لم يكن عدلاً ، لأنه أخذ ما ليس له ، فمن أجمعوا على عدالته واختلفوا في عصمته أولى بالإمامة وأحقّ بمن اختلفوا في عدالته وأجمعوا على نفي العصمة عنه .<sup>(١)</sup>

٩ - ثم قال : ومن حكايات الشيخ وكلامه قال : سئل الفضل بن شاذان رحمه الله عما روته الناصبة عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : « لا أوتي برجل يفضلني على أبي بكر وعمر إلا جلده حدة المفترى » فقال : إنما روى هذا الحديث سويد بن غفلة وقد أجمع أهل الآثار على أنه كان كثير الغلط ، وبعد فإن نفس الحديث متناقض ، لأن الأمة مجمعة على أن علياً عليه السلام كان عدلاً في قضيته ، وليس من العدل أن يجلد حد المفترى من لم يفتر ، لأن هذا جور على لسان الأمة كلها ، وعلي بن أبي طالب عليه السلام عندنا بريء من ذلك .

قال الشيخ أدام الله عزّه : وأقول : إن هذا الحديث إن صحّ عن أمير المؤمنين عليه السلام - ولن يصحّ بأدلة أذكرها بعد - فإن الوجه فيه أن الفاضل بينه وبين الرجلين<sup>(٢)</sup> إنما وجب عليه حد المفترى من حيث أوجب لهما بالمفاضلة ما لا يستحقّانه من الفضل ، لأن المفاضلة لا يكون إلا بين مقارين في الفضل ،<sup>(٣)</sup> وبعد أن يكون في المفضول فضل ، وإذا كانت الدلائل على أن من لا طاعة معه لأفضل له في الدين ، وأن المرتدّ عن الإسلام ليس فيه شيء من الفضل الديني وكان الرجلان يجحدهما النص قبل قد خرجا عن الإيمان بطل أن يكون لهما فضل في الإسلام ، فكيف يحصل لهما من الفضل ما يقارب فضل أمير المؤمنين عليه السلام ؟ ومتى فضل إنسان أمير المؤمنين عليه السلام عليهما فقد أوجب لهما فضلاً في الدين ، فإنما استحقّ حد المفترى الذي هو كاذب ، دون المفترى الذي هو راجم بالقبیح ، لأنه افترى بالتفضيل لأمر المؤمنين عليه السلام عليهما من حيث كذب في إنبات فضل لهما في الدين ، ويجري في هذا الباب مجرى من فضل البرّ التقى<sup>(٤)</sup> على الكافر

(١) الفصول المختارة ١ : ٧٧ و ٧٨ .

(٢) في المصدر : إن المفاضل بينه وبين الرجلين .

(٣) > لأن المفاضلة لا تكون الا بين مقارين في الفضل .

(٤) > من فضل السلم البرّ التقى .

المرتدّ الخارج عن الدين ، ومجرى من فضل جبرئيل عليه السلام على إبليس ، ورسول الله صلى الله عليه وآله على أبي جهل بن هشام ، في أنّ المفاضلة بين من ذكرناه يوجب لمن لافضل له على وجه فضلاً مقارباً لفضل العظماء عند الله تعالى ، وهذا يدين لمن تأمله . مع أنّه لو كان هذا الحديث صحيحاً وتأويله على ما ظنّه القوم يوجب أن يكون حدّ المفتري واجباً على الرسول صلى الله عليه وآله ، وحاشا له من ذلك ، لأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قد فضل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الخلق ، وآخى بينه وبين نفسه ، وجعله بحكم الله في المباهلة نفسه ، وسدّ أبواب القوم إلّا بابيه ، وردّ أكثر الصحابة <sup>(١)</sup> عن إنكاحهم ابنته سيّدة نساء العالمين عليها السلام وأنكحه ، وقدمه في الولايات كلّها ولم يؤخّره ، وأخبر أنّه يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله ورسوله ، وأنّه أحبّ الخلق إلى الله تعالى ، وأنّه مولى من كان مولاه من الأنام ، وأنّه منه بمنزلة هارون من موسى بن عمران ، وأنّه أفضل من سيّدي شباب أهل الجنّة ، وأنّ حربه حربه وسلمه سلمه ، وغير ذلك ممّا يطول شرحه إن ذكرناه . <sup>(٢)</sup>

وكان أيضاً يجب أن يكون عليه السلام قد أوجب الحدّ على نفسه إذا بان فضله على سائر أصحاب الرسول صلى الله عليه وآله حيث يقول : « أنا عبد الله وأخو رسول الله ، لم يقلها أحد قبلي ولا يقولها أحدٌ بعدي إلّا مفتر كذاب ، صلّيت قبلهم سبع سنين » وفي قوله لعثمان وقد قال له : أبوبكر وعمر خير منك فقال : « بل أنا خير منك ومنهما ، عبتُ الله عزّ وجلّ قبلهما وعبدته بعدهما » وكان أيضاً قد أوجب الحدّ على ابنه الحسن وجميع ذريّته وأشياعه وأنصاره وأهل بيته ، فإنّه لا ريب في اعتقادهم فضله على سائر الصحابة ، وقد قال الحسن عليه السلام صبيحة الليلة التي قبض فيها أمير المؤمنين عليه السلام : « لقد قبض الليلة رجل <sup>(٣)</sup> ماسبقه الأوّلون بعمل ، ولا أدركه الآخرون ، وهذه المقالة متهافة جداً .

وقال الشيخ أيّده الله : ولست أمنع العبارة بأنّ أمير المؤمنين عليه السلام كان أفضل من أبي بكر وعمر على معنى تسليم فضلهما من طريق الجدل ، أو على معتقد

(١) في المصدر : ورد كبراه أصحابه عن نكاحهم .

(٢) > > : وغير ذلك ممّا يطول به الكتاب إن ذكرناه .

(٣) > > : لقد قبض في هذه الليلة .

الخصوم في أنّ لهما فضلاً في الدين ، وأما على تحقيق القول في المفاضلة فإنّه غلطٌ وباطلٌ .

قال الشيخ : وشاهد ما أطلقت من القول ونظيره قول أمير المؤمنين عليه السلام في أهل الكوفة : « اللهم إني قد مللتهم وملوني ، وسئمتهم وسئمونني ، اللهم فأبدلني بهم خيراً منهم ، وأبدلهم بي شرّاً مني » .

ولم يكن في أمير المؤمنين عليه السلام شرٌّ ، وإنما أخرج الكلام على اعتقادهم فيه ، ومثله قول حسّان بن ثابت وهو يعني رسول الله صلى الله عليه وآله :

أتهمجوه ولست له بكفو \* فخير كما لشر كما الفداء .<sup>(١)</sup>

ولم يكن في رسول الله صلى الله عليه وآله شرٌّ ، وإنما أخرج الكلام على معتقد الهاجي فيه ، وقوله تعالى : « وإنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين » ولم يكن الرسول على ضلال .

١٠ - ثمّ قال رضي الله عنه : ومن حكايات الشيخ وكلامه : قال الشيخ أيده الله : وقد كان الفضل بن شاذان رحمه الله استدلّ على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام بقول الله تعالى : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » قال : وإذا أوجب الله تعالى للأقرب برسول الله صلى الله عليه وآله الولاية وحكم بأنّه أولى به من غيره وجب أن أمير المؤمنين عليه السلام كان أولى بمقام رسول الله صلى الله عليه وآله من كل أحد ، قال الفضل : فإن قال قائل : فإن العباس كان أقرب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله من علي عليه السلام قيل له : إنّ الله تعالى لم يذكر الأقرب بالنبي صلى الله عليه وآله دون أن علّقه بوصف فقال : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » فشرط في الأولى بالرسول الإيمان والهجرة ، ولم يكن العباس من المهاجرين ولا كانت له هجرة باتفاق .<sup>(٢)</sup>

قال الشيخ رحمه الله : وأقول : إنّ أمير المؤمنين عليه السلام كان أقرب إلى رسول الله

(١) في المصدر : فشر كما لخير كما الفداء .

(٢) وقد استدلّ بذلك الإمام موسى بن جعفر عليه السلام وتقدم ذكره في باب احتجاجه عليه السلام .

صلى الله عليه وآله من العباس وأولى بمقامه منه إن ثبت أن المقام موروث، وذلك أن علياً عليه السلام كان ابن عم رسول الله لأبيه وأمه، والعباس رحمه الله عمه لأبيه،<sup>(١)</sup> ومن تقرب بسبيين كان أقرب ممن يتقرب بسبب واحد. وأقول: إنه لو لم تكن فاطمة عليها السلام موجودة بعد رسول الله عليه السلام لكان أمير المؤمنين أحق بتركة من العباس رحمه الله، ولو ورث مع الولد أحد غير الأبوين والزوجة والزوجة لكان أمير المؤمنين أحق بميراثه عليه السلام مع فاطمة عليه السلام من العباس بما قدمت من انتظامه القرابة من جهتين، واختصاص العباس بها من جهة واحدة.

قال الشيخ أبيه الله: ولست أعلم بين أهل العلم خلافاً في أن علياً عليه السلام ابن عم رسول الله عليه السلام لأبيه وأمه، وأن العباس رضي الله عنه كان عمه لأبيه خاصة، ويدل على ذلك ما رواه نقلة الآثار وهو أن أبا طالب رحمه الله مر على رسول الله عليه السلام وعلي عليه السلام إلى جنبه، فلما سلم قال: ما هذا يا ابن أخ؛ فقال له رسول الله عليه السلام: شيء أمرني به ربي يقر بني إليه،<sup>(٢)</sup> فقال لابنه جعفر: يا بني صل جناح ابن عمك، فصلى رسول الله عليه السلام بعلي وجعفر عليهما يومئذ،<sup>(٣)</sup> فكانت أول صلاة جماعة في الإسلام؛ ثم أنشأ أبا طالب يقول:

|                           |   |                        |
|---------------------------|---|------------------------|
| إن علياً وجعفر أثنيتي     | ✱ | عند ملء الزمان والكرب  |
| والله لا أخذل النبي ولا   | ✱ | يخذله من بني ذوحسب     |
| لا تغذلا وانصرا ابن عمكما | ✱ | أخي لأمي من بينهم وأبي |

ومن ذلك ما رواه جابر بن عبد الله الأنصاري رحمه الله قال: سمعت علياً عليه السلام ينشد ورسول الله يسمع:

|                               |   |                                           |
|-------------------------------|---|-------------------------------------------|
| أنا أخو المصطفى لا شك في نسبي | ✱ | معه ربي بيت و سبطاهما ولدي                |
| جدّي وجد رسول الله منفرد      | ✱ | و فاطمة زوجتي لأقول ذي فند <sup>(٤)</sup> |

(١) في المصدر: والعباس عمه لأبيه خاصة.

(٢) في المصدر: يقر بني به إليه.

(٣) > > : فصلى رسول الله صلى الله عليه وآله بعلي وجعفر جميعاً يومئذ.

(٤) > > : «وفاطم زوجتي». فند: شرف وضمف عقله. كذب، فند في الرأي أو القول: أخطأ.

فالحمد لله شكراً لا شريك له \* البر بالبعد والباقي بلا أمد<sup>(١)</sup>  
قال : فتبسم رسول الله ﷺ وقال له : صدقت يا علي . وفي ذلك أيضاً يقول  
الشاعر :

إن علي بن أبي طالب \* جداً رسول الله جداه  
أبو علي وأبو المصطفى \* من طينة طيبها الله<sup>(٢)</sup>

### ﴿باب ٢٢﴾

﴿احتجاجات أبي جعفر الجواد ومناظراته صلوات الله عليه﴾

١ - فس : محمد بن الحسن ، عن محمد بن عون النصيبي قال : لما أراد المؤمن أن  
يزوج أبا جعفر محمد بن علي بن موسى عليه السلام ابنته أم الفضل اجتمع عليه أهل بيته  
الآدين منه فقالوا : يا أمير المؤمنين نشدك الله أن تخرج عنا أمراً قد ملكناه ، وتنزع  
عنا عزاً قد ألبسنا الله ، فقد عرفت الأمر الذي بيننا وبين آل علي عليه السلام قديماً وحديثاً ،  
فقال المؤمن : اسكتوا فوالله لا قبلت من أحد منكم في أمره ، فقالوا : يا أمير المؤمنين  
أفتزوج قرّة عينك صبيّاً لم يتفقه في دين الله ، ولا يعرف فريضة من سنة ، ولا يميز بين  
الحق والباطل ؟ - ولا أبي جعفر عليه السلام يومئذ عشرين ، أو إحدى عشرة سنة - فلو صبرت  
عليه حتى يتأدّب ويقرأ القرآن ويعرف فرضاً من سنة ، فقال لهم المؤمن : والله إنّه  
أفقه منكم ، وأعلم بالله وبرسوله وفرائضه وسننه وأحكامه ، وأقرء لكتاب الله ، وأعلم  
بمعكمه ومتشابهه وخاصه وعامه وناسخه ومنسوخه وتنزيله وتأويله منكم ، فاسألوه  
فإن كان الأمر كما قلتم قبلت منكم في أمره ، وإن كان كما قلت علمتم أن الرجل خير منكم ،

(١) في المصدر هنا زيادة وهي هذه :

صدقه وجييع الناس في بهم • من الضلالة والإشراك والكند

قلت : بهم - بضم الهاء و سكونها - : جمع البهيم ، يقال : ليل بهيم أى لا ضوء فيه إلى  
الصباح . والكند : كفران النعمة .

(٢) الفصول المختارة ١ : ١١٥ و ١١٦ .

فخرجوا من عنده وبعثوا إلى يحيى بن أكثم وأطمعوه في هدايا أن يحتال على أبي جعفر عليه السلام بمسألة لا يدري كيف الجواب فيها عند المأمون إذا اجتمعوا للتزويج، فلما حضروا وحضر أبو جعفر عليه السلام قالوا: يا أمير المؤمنين هذا يحيى بن أكثم إن أذنت له سأل أبا جعفر عليه السلام عن مسألة، فقال المأمون: يا يحيى سل أبا جعفر عن مسألة في الفقه لننظر كيف فقهه.

فقال يحيى: يا أبا جعفر أصلحك الله ما تقول في محرم قتل صيداً؟ فقال أبو جعفر عليه السلام: قتله في حل أو في حرم؟ عالماً أو جاهلاً؟ عمداً أو خطأ؟ عبداً أو حرّاً، صغيراً أو كبيراً مبدئاً أو معيداً؟ من ذوات الطير أو من غيرها؟ من صغار الصيد أو من كبارها؟ مصرّاً عليها أو نادماً؟ بالليل في وكرها<sup>(١)</sup> أو بالنهار عياناً؟ محرماً للحج أو للعمرة؟ قال: فانقطع يحيى بن أكثم انقطاعاً لم يخف على أهل المجلس، وكثر الناس تعجباً من جوابه، ونشط المأمون، فقال: تخطب يا أبا جعفر؟ فقال أبو جعفر عليه السلام: نعم يا أمير المؤمنين، فقال المأمون: الحمد لله إقراراً بنعمته، ولا إله إلا الله إخلاصاً لعظمته، وصلى الله على محمد عند ذكره، وقد كان من فضل الله على الأنام أن أغناهم بالحلال عن الحرام فقال: «وأنكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم» ثم إن محمد بن علي ذكر أم الفضل بنت عبدالله، وبذل لها من الصداق خمس مائة درهم، وقد زوجت، فهل قبلت يا أبا جعفر؟ فقال أبو جعفر عليه السلام: نعم يا أمير المؤمنين قد قبلت هذا التزويج بهذا الصداق، ثم أولم<sup>(٢)</sup> عليه المأمون، وجاء الناس على مراتبهم في الخاص والعام، قال: فبينما نحن كذلك إذ سمعنا كلاماً كأنه كلام الملاحين في مجاباتهم، فإذا نحن بالخدم يجرّون سفينة من فضة فيها نسايج من أبريسم مكان القلوس، والسفينة مملوءة غالية فضمخوا لحي أهل الخاص بها<sup>(٣)</sup> ثم مدّوها إلى دار العامة فطيبوهم.

(١) الوكر: عش الطائر وموضعه.

(٢) أولم: عمل الولية، وهي كل طعام يتخذ لجبع أولدعوة.

(٣) ضمخ وضمخ جسده بالطيب: لطنه به حتى كأنه يقطر. وفي المصدر: فغضبوا أهل الخاص بها ثم مروا بها إلى دار العامة.

فلما تفرّق الناس قال المؤمنون : يا أبا جعفر إن رأيت أن تيسر لنا ما الذي يجب على كل صنف من هذه الأصناف التي ذكرت في قتل الصيد ، فقال أبو جعفر عليه السلام : نعم يا أمير المؤمنين ، إن المحرم إذا قتل صيداً في الحل والصيد من ذوات الطير من كبارها فعليه شاة وإذا أصابه في الحرم فعليه الجزاء مضاعفاً ، وإذا قتل فرخاً في الحل فعليه حمل قد فطم ، وليس عليه قيمته لأنه ليس في الحرم ، وإذا قتله في الحرم فعليه الحمل و قيمته لأنه في الحرم ، فإذا كان من الوحوش فعليه في حمار وحش بدنة ،<sup>(١)</sup> وكذلك في النعامة ، فإن لم يقدر فأطعام ستين مسكيناً ، فإن لم يقدر فصيام ثمانية عشر يوماً ، وإن كانت بقرة فعليه بقرة ، فإن لم يقدر فعليه إطعام ثلاثين مسكيناً ، فإن لم يقدر فليصم تسعة أيام ، وإن كان ظيباً فعليه شاة ، فإن لم يقدر فعليه إطعام عشرة مساكين ، فإن لم يقدر فصيام ثلاثة أيام ، وإن كان في الحرم فعليه الجزاء مضاعفاً هدياً بالغ الكعبة حقاً واجباً عليه أن ينحره ، فإن كان في حج بمنى حيث ينحر الناس ، وإن كان في عمرة ينحره بمكة ، ويتصدق بمثل ثمنه حتى يكون مضاعفاً ، وكذلك إذا أصاب أرنباً فعليه شاة ، وإذا قتل الحمامة تصدق بدرهم ، أو يشتري به طعاماً لحمام الحرم ، وفي الفرخ نصف درهم ، وفي البيضة ربع درهم ، وكل ما أتى به المحرم بجهالة فلا شيء عليه فيه إلا الصيد ، فإن عليه الفداء بجهالة كان أو بعلم ، بخطأ كان أو بعمد ، وكل ما أتى العبد<sup>(٢)</sup> فكفاراته على صاحبه بمثل ما يلزم صاحبه ، وكل ما أتى به الصغير الذي ليس ببالغ فلا شيء عليه فيه ، وإن كان ممن عاد فهو ممن ينتقم الله منه ، ليس عليه كفارة ، والنقمة في الآخرة ، وإن دل على الصيد وهو محرم فقتل فعليه الفداء ، والمصر عليه يلزمه بعد الفداء عقوبة في الآخرة ، والنادم عليه لا شيء عليه بعد الفداء ، وإذا أصاب ليلاً في وكرها خطأ فلا شيء عليه إلا أن يتعمده ، فإن تعمد بليل أو نهار فعليه الفداء ، والمحرم للحج ينحر الفداء بمنى حيث ينحر الناس ، والمحرم للعمرة ينحر بمكة .

فأمر المؤمنون أن يكتب ذلك كله عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : ثم دعا أهل بيته

(١) في المصدر : وإذا كان من الوحوش فعليه في الحمار الوحش بدنة .

(٢) > > : وكل ما أتى به العبد .

الذين أنكروا تزويجه عليه فقال لهم : هل فيكم أحديجيب بمثل هذا الجواب ؟ قالوا : لا والله ولا القاضي ، ثم قال : و يحكم أهل هذا البيت خلومنكم و من هذا الخلق ، أو ما علمتم أن رسول الله ﷺ بايع الحسن والحسين عليهما السلام وهما صبيان غير بالغين ، ولم يبايع طفلاً غيرهما ؟ أو ما علمتم أن أباه علياً عليهما السلام آمن بالنبي ﷺ وهو ابن عشرة سنة ؟<sup>(١)</sup> وقبل الله ورسوله منه إيمانه ولم يقبل من طفل غيره ، ولادعا رسول الله ﷺ طفلاً غيره إلى الإيمان ؟ أو ما علمتم أن ساذرةً بعضها من بعض يجري لا آخرهم مثل ما يجري لأولهم ؟ فقالوا : صدقت يا أمير المؤمنين كنت أنت أعلم به منا .

قال : ثم أمر المأمون أن ينشر على أبي جعفر عليهما السلام ثلاثة أطباق رقاع زعفران و مسك معجون بماء الورد ، جوفها رقاع ، على طبق رقاع عمالات ، و الثاني ضياع طعمة لمن أخذها ، والثالث فيه بدر ، فأمر أن يفرق الطبق الذي عليه عمالات على بني هاشم خاصة ، والذي عليه ضياع طعمة على الوزراء ، والذي عليه البدر على القواد ، ولم يزل مكرماً لأبي جعفر عليهما السلام أيام حياته حتى كان يؤثره على ولده .<sup>(٢)</sup>

بيان : قال الجوهري : القلس : حبل ضخم من ليف أو خوص من قلوب السفن والبدر بكسر الباء وفتح الدال : جمع بدرة التي يجعل فيها الدراهم والدنانير .  
ف : رسلاً مثله .<sup>(٣)</sup>

ختص : علي بن إبراهيم رفعه وذكر مثله .<sup>(٤)</sup>

(١) في المصدر : وهو ابن اثني عشر سنة . وفي التحف : وهو ابن تسع سنين .

(٢) تفسير القمي : ص ١٦٩ - ١٧٢ .

(٣) تحف العقول : ص ٤٥١ - ٤٥٣ ، إلا أن فيه : ولا يبايع جعفر عليه السلام تسع سنين .

وفيه : ثم إن محمد بن علي خطب أم الفضل .

وفيه : وأجاز الناس على مراتبهم أهل الخاصة وأهل العامة والإشراف والعمال وأوصل إلى كل طبقة برأى على ما يستحقه . ولم يذكر قصة السفينة .

وفيه : وإذا قتله في الحرم فعليه العمل بقيمة الفرج .

وفيه : وكذلك إذا أصاب أرباباً أو ثملباً فعليه شاة ، ويتصدق بمثل ثمن شاة ، وإن قتل حماماً من حمام الحرم فعليه دوههم يتصدق به و درهم يشتري به علفاً لحمام الحرم . إلى غير ذلك من الاختلاف .

(٤) الاختصاص مخطوط . و أخرجه أيضاً المفيد في الإرشاد ص ٣٤٢ - ٣٤٦ باسناده من الحسن بن محمد بن سليمان عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن الريان بن شبيب . و الطبري في دلائل الإمامة ص ٢٠٦ - ٢٠٨ و الإدري في كشف الغمة ص ٢٨٥ - ٢٨٦ و الطبرسي في الاحتجاج ص ٢٤٥ - ٢٤٦ ، والفنالي في الروضة مع اختلاف في الالفاظ .



٢ - ف : قال المأمون ليحيى بن أكرم : اطرح على أبي جعفر محمد بن الرضا عليه السلام مسألة تقطعه فيها ، فقال يحيى : يا أبا جعفر ما تقول في رجل نكح امرأة على زنى أتعلّم له أن يتزوجها ؟ فقال عليه السلام : يدعها حتى يستبرأها من نطفته ونطفة غيره ، إذ لا يؤمن منها أن تكون قد أحدثت مع غيره حدثاً كما أحدثت معه ، ثم يتزوج بها إن أراد ، فإنما مثلها مثل نخلة أكل رجل منها حراماً ثم اشتراها فأكل منها حلالاً . فانقطع يحيى ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : يا أبا محمد ما تقول في رجل حرمت عليه امرأة بالغداة ، وحلّت له ارتفاع النهار ، وحرمت عليه نصف النهار ، ثم حلّت له الظهر ، ثم حرمت عليه العصر ، ثم حلّت له المغرب ، ثم حرمت عليه نصف الليل ، ثم حلّت له - مع الفجر ، ثم حرمت عليه ارتفاع النهار ، ثم حلّت له نصف النهار ؟ فبقي يحيى والفقهاء بلساً خرساً ،<sup>(١)</sup> فقال المأمون : يا أبا جعفر أعزّك الله بين لنا هذا ، قال : هذا رجل نظر إلى مملوكة لا تعلّق له فاشتراها فحلّت له ، ثم أعتقها فحرمت عليه ، ثم تزوّجها فحلّت له ، فظاهر منها فحرمت عليه ، فكفر للظهار فحلّت له ، ثم طلقها تطليقة فحرمت عليه ، ثم راجعها فحلّت له ، فارتدّ عن الإسلام فحرمت عليه ، فتاب ورجع إلى الإسلام فحلّت له بالنكاح الأوّل ، كما أقرّ رسول الله ﷺ نكاح زينب مع أبي العاص بن الربيع حيث أسلم على النكاح الأوّل .<sup>(٢)</sup>



(١) قوله : « بلساً » من بلس في أمره : تحير . خرس : انقذ لسانه عن الكلام .

(٢) تعف القول : ٤٥٤ . وقد أخرج سؤال أبي جعفر عليه السلام عن يحيى المفيد في الإرشاد والطبرسي في الاحتجاج والفتال في الروضة والاربع في كشف النعمة ذيل الحديث السابق .

### ﴿باب ٢٢﴾

﴿احتجاجات أبي الحسن علي بن محمد النقي - صلوات الله عليه وأصحابه﴾  
﴿وعشائره - على المخالفين والمعاندین﴾

١ - ف : قال موسى بن محمد بن الرضا : لقيت يحيى بن أكثم في دار العامة فسألني عن مسائل فجئت إلى أخي علي بن محمد فدار بيني وبينه من المواعظ ما حملني و بصّرني ، فقلت له : جعلت فداك إن ابن أكثم كتب يسألني عن مسائل لأفتيه فيها ، فضحك ثم قال : فهل أفتيته ؟ قلت : لا ، قال : ولم ؟ قلت : لم أعرفها ، قال : وما هي ؟ قلت : كتب يسألني عن قول الله : «وقال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك» نبي الله كان محتاجاً إلى علم آصف ؟

وعن قوله تعالى : « ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً » أسجد يعقوب وولده ليوسف وهم أنبياء ؟ وعن قوله : «فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب» من المخاطب بالآية ؟ فإن كان المخاطب النبي ﷺ فقد شك وإن كان المخاطب غيره فعلى من إذا أنزل الكتاب ؟

وعن قوله تعالى : «ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله» ماهذه الأبحر ؟ وأين هي ؟ وعن قوله تعالى : « فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين » فاشتتهت نفس آدم أكل البر فأكمل وأطعم فكيف عوقب ؟ وعن قوله : «أو يزوجهم ذكراناً وإنا أناء» يزوج الله عباده الذكران فقد عاقب قوماً فعلوا ذلك ؟ .

وعن شهادة المرأة جازت وحدها وقد قال الله : «وأشهدوا ذوي عدل منكم» .

وعن البخشي وقول علي : « يورث من المبال » فمن ينظر إذا بال إليه مع أنه عسى أن يكون امرأة وقد نظر إليها الرجال ، أو عسى أن يكون رجلاً وقد نظرت إليه النساء وهذا ما لا يحل .

و شهادة الجار إلى نفسه لانتقبل . و عن رجل أنى إلى قطيع غنم فرأى الراعي ينزو<sup>(١)</sup> على شاة منها ، فلما بصر بصاحبها خلى سبيلها فدخلت بين الغنم ، كيف تذيب ؛ وهل يجوز أكلها أم لا ؛ وعن صلاة الفجر لم يجهر فيها بالقراءة وهي من صلاة النهار ، وإنما يجهر في صلاة الليل . وعن قول علي عليه السلام لابن جرهموز : « بشر قاتل ابن صفية بالنار ، فلم لم يقتله وهو إمام ؟ »<sup>(٢)</sup>

و أخبرني عن علي عليه السلام لم يقتل أهل صفين وأمر بذلك مقبلين ومدبرين ، و أجاز علي العرجي ، و كان حكمه يوم الجمل أنه لم يقتل مولياً ، ولم يجز على جريح ، ولم يأمر بذلك ، وقال : « من دخل داره فهو آمن ، ومن ألقى سلاحه فهو آمن » لم فعل ذلك ؟ فإن كان الحكم الأول صواباً فالثاني خطأ . وأخبرني عن رجل أقر باللوواط على نفسه أيحد أم يدره عنه الحد ؟

قال : اكتب إليه ، قلت : وما أكتب ؟ قال : اكتب :

بسم الله الرحمن الرحيم ، وأنت فإلهكم الله الرشد أئمني كتابك و ما امتحنتنا به من تعنتك لتجد إلى الطعن سبيلاً إن قصرنا فيها ، والله يكافئك على نيتك ، وقد شرحنا مسألك فأصغ إليها سمعك ، و ذلل لها فهمك ، واشغل بها قلبك ، فقد لزمك الحجة ، والسلام .

سألت عن قول الله جلّ و عزّ : « قال الذي عنده علم من الكتاب ، فهو آصف ابن برخيا ، و لم يعجز سليمان عن معرفة ما عرف آصف ، لكنّه صلوات الله عليه أحب أن يعرف أمته من الجنّ و الإنس أنه الحجة من بعده ، و ذلك من علم سليمان عليه السلام أودعه آصف بأمر الله ففهمه ذلك لئلا يختلف عليه في إمامته و دلالة ، كما فهم سليمان في حياة داود عليه السلام لتعرف نبوته و إمامته من بعده لتؤكد الحجة على الخلق .

و أمّا سجود يعقوب و ولده كان طاعة لله و محبة ليوסף ، كما أن السجود من

(١) نزا عليه : سقده .

(٢) في نسخة : فلم لا يقتله وهو إمام ؟ .

الملائكة لآدم لم يكن لآدم وإنما كان ذلك طاعة لله ومحبة منهم لآدم ، فسجد يعقوب عليه السلام وولده يوسف معهم شكراً لله <sup>(١)</sup> باجتماع شملهم ، ألم تره يقول في شكره ذلك الوقت : « ربّ قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث » إلى آخر الآية .

وأما قوله : « فإن كنت في شكّ مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب » فإنّ المخاطب به رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولم يكن في شكّ مما أنزل إليه ؛ ولكن قالت الجهلة : كيف لم يبعث الله نبياً من الملائكة إذ لم يفرّق بين نبيّه وبيننا في الاستغناء عن المأكل والمشرب والمشي في الأسواق ؛ فأوحى الله تعالى إلى نبيّه : « فاسأل الذين يقرءون الكتاب » بمحضر الجهلة هل بعث الله رسولا قبلك إلّا وهو يأكل الطعام ، و يمشي في الأسواق ، ولك بهم أسوة ، وإنما قال : « فإن كنت في شكّ » ولم يكن <sup>(٢)</sup> ؛ ولكن للنصفة ، كما قال تعالى : « تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثمّ نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » ولو قال : عليكم <sup>(٣)</sup> لم يجيبوا إلى المبالهة ، وقد علم الله أنّ نبيّه يؤدّي عنه رسالاته وما هو من الكاذبين ، فكذلك عرف النبي صلى الله عليه وآله أنّه صادق فيما يقول ، ولكن أحبّ أن ينصف من نفسه .

وأما قوله : « ولو أنّ ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله » فهو كذلك ، لو أنّ أشجار الدنيا أقلام والبحر يمده سبعة أبحر وانفجرت الأرض عيوناً لنفدت قبل أن تنفذ كلمات الله ، وهي : عين الكبريت ، وعين النمر <sup>(٤)</sup> وعين البرهوت <sup>(٥)</sup> وعين طبريّة ، وحمّة ماسبذان <sup>(٦)</sup> وحمّة إفريقية

(١) في نسخة : فسجد يعقوب وولده يوسف معهم شكراً لله ، وفي المصدر : فسجد يعقوب وولده يوسف معهم كان شكراً لله .

(٢) في المصدر : ولم يكن شكّ .

(٣) أي ولو قال على سبيل الجرم والتحقيق : فنجعل لعنة الله عليكم لم يجيبوا إلى المبالهة .

(٤) في الاحتجاج والنقاب : وعين اليمن .

(٥) البرهوت كحلزون : واد اوبثر بحضرموت .

(٦) في نسخة وفي الاحتجاج والنقاب : « ماسبذان » وفي المصدر : « ماسبندان » والحمّة بفتح الحاء

ففتح اليم المشدّد : العين الحارة الماء يستشفى بها الإعلاء .

يدعى لسان ، وعين بحرون ؛<sup>(١)</sup> ونحن كلمات الله التي لاتنفد ولا تدرك فضائلنا .  
 وأما الجنة فإن فيها من المأكول والمشارب والملاهي ماتشهي الأنفس وتلذذ  
 الأعين ، وأباح الله ذلك كله لآدم ، والشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجه أن يأكلا  
 منها شجرة الحسد ،<sup>(٢)</sup> عهد إليهما أن لا ينظرا إلى من فضل الله على خلأته بعين  
 الحسد ، فنسي ونظر بعين الحسد ولم نجد له عزماً .  
 وأما قوله : « أوزوجهم ذكراناً وإناثاً » أي يولد له ذكور ، ويولد له إناث ،  
 يقال لكل اثنين مقرنين : زوجان ، كل واحد منهما زوج ، ومعاذ الله أن يكون غنى  
 الجليل مالبست به على نفسك ،<sup>(٣)</sup> تطلب الرخص لارتكاب المآثم ، ومن يفعل ذلك  
 يلحق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً إن لم يتب .  
 وأما شهادة المرأة وحدها التي جازت فهي القابلة جازت شهادتهما مع الرضى ،  
 فإن لم يكن رضى فلا أقل من امرأتين ، تقوم المرأة بدل الرجل للضرورة ، لأن الرجل  
 لا يمكنه أن يقوم مقامها ، فإن كانت وحدها قبل قولها مع يمينها .  
 وأما قول علي عليه السلام في الخنثى فهي كما قال : ينظر قوم عدول يأخذ كل واحد  
 منهم امرأة ويقوم الخنثى خلفهم عريانة وينظرون في المرايا فيرون الشبح فيحكمون عليه .  
 وأما الرجل الناظر إلى الراعي وقد نزا على شاة فإن عرفها ذبيحاً وأحرقها ،  
 وإن لم يعرفها قسم الغنم نصفين و ساهم بينهما<sup>(٤)</sup> فإذا وقع على أحد النصفين فقد  
 نجا النصف الآخر ، ثم يفرق النصف الآخر فلا يزال كذلك حتى تبقى شاتان فيقرع  
 بينهما فأيتها وقع السهم بها ذبحت وأُحرقت ونجا سائر الغنم .  
 وأما صلاة الفجر فالجهر فيها بالقراءة ، لأن النبي صلى الله عليه وآله كان يغلس  
 بها<sup>(٥)</sup> فقرأتها من الليل .

(١) اخرج قوله : ولو ان ما في الارض إلى قوله : ولاتدرك فضائلنا في ج ٤ ص ١٥١ من  
 الاحتجاج ، وفيه : عين باجوران ، وعن نسخ : باجوران . باجوران .  
 (٢) لا يغلو ذلك من غرابة ، وسيأتي الكلام حول ذلك في كتاب القصص باب قصص آدم .  
 (٣) أي ما دلت على نفسك ، وذلك إيماء إلى ما كان يشتهر به يحيى بن اكثم من اللواط .  
 (٤) أي قارع بينهما .  
 (٥) أي كان يغلى بالغلس ، والغلس بالتحريك : ظلمة آخر الليل . وفي نسخة : كان يغلس  
 بها لقربها من الليل .

وأما قول علي عليه السلام: «بشر قاتل ابن صفية بالنار» فهو لقول رسول الله ﷺ وكان ممن خرج يوم النهر فلم يقتله أمير المؤمنين عليه السلام بالبصرة لأنه علم أنه يقتل في فتنة النهر وان .

وأما قولك: إن علياً قتل أهل صفين مقبلين ومدبرين ، وأجاز على جريحهم وأنه يوم الجمل لم يتبع مولياً ولم يجز على جريح ، ومن ألقى سلاحه آمنه ، ومن دخل داره آمنه ، فإن أهل الجمل قتل إمامهم ، ولم تكن لهم فئة يرجعون إليها ، وإنما رجع القوم إلى منازلهم غير محاربين ولا مخالفين ولا منابذين ، رضوا بالكف عنهم ، فكان الحكم فيهم رفع السيف عنهم والكف عن أذاهم ، إذ لم يطلبوا عليه أعواناً ، وأهل صفين كانوا يرجعون إلى فئة مستعدة ، وإمام يجمع لهم السلاح والدروع والرمح والسيوف ، ويسني لهم العطاء ، ويهيئ لهم الأنزال ،<sup>(١)</sup> ويعود مريضهم ويجبر كسيرهم ويداوي جريحهم ، ويحمل راجلهم ، ويكسو حاسرهم ،<sup>(٢)</sup> ويردّهم فيرجعون إلى محاربتهم وقتالهم ؛ فلم يساوين الفريقين في الحكم طاعرف من الحكم<sup>(٣)</sup> في قتال أهل التوحيد لكنه شرح ذلك لهم فمن رغب عرض على السيف أو يتوب من ذلك .

وأما الرجل الذي اعترف باللوأط فإنه لم تقم عليه بيعة ، وإنما تطوع بالإقدار من نفسه ،<sup>(٤)</sup> وإذا كان للإمام الذي من الله أن يعاقب عن الله كان له أن يمنّ عن الله ، أما سمعت قول الله : «هذا عطاؤنا» الآية قد أنبتناك بجميع ما سألتناه فاعلم ذلك .<sup>(٥)</sup>

ختص : محمد بن عيسى بن عبيد البغدادي ، عن محمد بن موسى مثله .<sup>(٦)</sup>

(١) أسنى له العطاء : جملة سنية . والانزال : الارزاق .

(٢) العاسر : من كان بلاعامة أو بلا درع .

(٣) في المناقب : ولولا أمير المؤمنين عليه السلام وحكمه في أهل صفين والجبل لما عرف الحكم .

(٤) في المصدر : وإنما تطوع بالافراد من نفسه .

(٥) تحف العقول : ٤٧٦ - ٤٨١ .

(٦) الاختصاص مخطوط .

اقول : قد أوردنا هذه الأجوبة بأدنى تغيير في أبواب تاريخه عليه السلام ، وشرح أجزاء الخبر مفرق على الأبواب المناسبة لها .

٢ - وروى السيد المرتضى رحمه الله عن شيخه المفيد رضي الله عنه قال : دخل أبو هاشم وأورد بن القاسم الجعفري على محمد بن طاهر بعد قتل يحيى بن عمر المقتول بشاهي فقال له : أيتها الأمير إننا قد جئناك لنهناك بأمر لو كان رسول الله عليه السلام حياً لعز يناه به .<sup>(١)</sup>  
٣ - قال السيد المرتضى رضي الله عنه : أخبرني الشيخ أدام الله عزه مراسلاً عن محمد بن عيسى بن عبيد اليقطيني ، عن سعيد بن جناح ، عن سليمان بن جعفر قال : قال لي أبو الحسن العسكري عليه السلام : نمت وأنا أفكر في بيت ابن أبي حفصة :

أنسى يكون وليس ذاك بكائن \* لبنى البنات ورائة الأعمام  
فاذا إنسان يقول لي :

قد كان إذ نزل القرآن بفضلته \* ومضى القضاء به من الحكام<sup>(٢)</sup>  
ان ابن فاطمة المنوّه باسمه<sup>(٣)</sup> \* حاز الوراثة عن بني الأعمام  
و بقي ابن نثلة واقفاً متحيراً<sup>(٤)</sup> \* يبكي ويسعده ذووالأرحام<sup>(٥)</sup>

بيان : نثلة اسم أمّ العباس ، ويقال : نثيلة . ولعل المراد بابن فاطمة أمير المؤمنين عليه السلام ، ويحتمل أن يكون المراد بفاطمة البتول عليها السلام وبابنها جنس الابن ، أو القائم عليه السلام ، والأول أظهر .

٤ - كتاب الاستدراك : قال : نادى المتوكل يوماً كاتباً نصرانياً : أبا نوح ، فأنكروا كني الكتائبين ، فاستغنى فاختلف عليه ، فبعث إلى أبي الحسن فوقع عليه السلام :  
بسم الله الرحمن الرحيم : «تبّت يد أبي لهب» فعلم المتوكل أنه يحلّ ذلك لأن الله قد كنى الكافر .<sup>(٦)</sup>

(١) الفصول المختارة ١ : ١٩ .

(٢) في المصدر :

قد كان إذ نزل الكتاب بفضلته \* ومضى القضاء به من الأحكام

(٣) نوه بالحديث أي أشاد به وأظهره . نوه باسمه : دعاه ايضاً .

(٤) هكذا في النسخ ، والصحيح كما في المصدر بالتاء ، وهو نثلة أو تبيلة بنت خباب بن كليب

بن مالك بن عمرو بن عامر بن زيد سنة بن عامر . (٥) الفصول المختارة ١ : ٦٥

(٦) الاستدراك مخطوط .

## ﴿باب ٢٤﴾

﴿احتجاج أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليهما السلام﴾

١ - قب : أبو القاسم الكوفي في كتاب التبديل إن إسحاق الكندي<sup>(١)</sup> كان فيلسوف العراق في زمانه ، أخذ في تأليف تناقض القرآن وشغل نفسه بذلك و تفرّد به في منزله ، وإنّ بعض تلامذته دخل يوماً على الإمام الحسن العسكري عليه السلام ، فقال له أبو محمد عليه السلام : أمافكم رجل رشيد يردع أستاذكم الكندي عما أخذ فيه من تشاغله بالقرآن ؟ فقال التلميذ : نحن من تلامذته كيف يجوز منا الاعتراض عليه في هذا أو في غيره ، فقال له أبو محمد عليه السلام : أتؤدّي إليه ما لقيه إليك ؟ قال : نعم ، قال : فصر (فسرخ) إليه وتلطّف في مؤانسته ومعوته على ما هو بسبيله ، فإذا وقعت المؤانسة في ذلك فقل : قد حضرتني مسألة ، أسألك عنها ؟ فإنّه يستدعي ذلك منك ، فقل له : إن أتاك هذا المتكلم بهذا القرآن هل يجوز أن يكون مراده بما تكلم به منه غير المعاني التي قد ظننتها أنك ذهبت إليها ؟ فإنّه سيقول : إنّه من الجائز ، لأنّه رجل يفهم إذا سمع ، فإذا أوجب ذلك فقل له : فما يدريك لعلّه قد أراد غير الذي ذهبت أنت إليه ، فتكون واضعاً لغير معانيه . فصار الرجل إلى الكندي وتلطّف إلى أن ألقى عليه هذه المسألة ، فقال له : أعد عليّ ، فأعاد عليه فتفكّر في نفسه ورأى ذلك عتملاً في اللّغة ، و ساعفاً في النظر.<sup>(٢)</sup>

**أقول :** قد أوردنا وسنورد عمدة احتجاجاتهم عليهم السلام و حلّها في أبواب تاريخهم صلوات الله عليهم ، وأبواب المواعظ والحكم ، وأبواب التوحيد والعدل والمعاد ، وسائر أبواب الكتاب ، وإنّما أوردنا هنا ما لا يخصّ باباً من الأبواب ، وسيأتي احتجاجات القائم وما روي عنه عليه السلام من جوامع العلوم في كتاب الغيبة إن شاء الله تعالى .

(١) هو اسحاق بن حنين بن اسحاق الكندي طبيب وفيلسوف كان هو كآبيه قد نقل إلى العربية عن اليونانية او عن ترجماتها كتب الفلسفة والرياضيات كاصول الهندسة لاقليدس ، و المعطى لبطليموس ، والكرة والاسطوانة لارخميدس ، وسوفسطاس لافلاطون ، والتقولات لارسطو ، توفي في بغداد في ربيع الاخر سنة ٢٩٨ او ٢٩٩ ، كان قد خدم مع الخلفاء والرؤساء من خدمه أبوه ، ثم انقطع الى القاسم بن عبيد الله وزير المعتضد بالله .

(٢) منقلب آل أبي طالب ج ٢ : ٤٥٩ .



## ﴿ باب ٢٥ ﴾

﴿ نادر فيما بين الصدوق محمد بن بابويه رحمة الله عليهما من مذهب ﴾  
﴿ الإمامية ، وأملى على المشائخ في مجلس واحد على ما أورده ﴾  
﴿ في كتاب المجالس ﴾

فقال رضي الله عنه : دين الإمامية هو الإقرار بتوحيد الله تعالى ذكره ، <sup>(١)</sup> ونفي التشبيه عنه ، وتنزيهه عما لا يليق به ، والإقرار بأنبياء الله ورسله وحججه وملائكته وكتبه ، والإقرار بأنّ محمداً ﷺ هو سيد الأنبياء والمرسلين ، وأنه أفضل منهم ومن جميع الملائكة المقربين ، وأنه خاتم النبيين فلا نبي بعده إلى يوم القيامة ، وأن جميع الأنبياء والرسل والأئمة ﷺ أفضل من الملائكة ، وأنهم معصومون مطهرون من كل دنس ورجس ، لا يهيمون بذنب صغير ولا كبير ولا يرتكبونه ، وأنهم أمان لأهل الأرض ، كما أنّ النجوم أمان لأهل السماء .

وأنّ الدعائم التي بني الإسلام عليها خمس : الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج ، وولاية النبي والأئمة بعده صلوات الله عليهم ، وهم اثنا عشر إماماً : أولهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ، ثم الحسن ، ثم الحسين ، ثم علي بن الحسين ، ثم الباقر محمد بن علي ، ثم الصادق جعفر بن محمد ، ثم الكاظم موسى بن جعفر ، ثم الرضا علي بن موسى ، ثم الجواد محمد بن علي ، ثم الهادي علي بن محمد ، ثم العسكري الحسن بن علي ، ثم الحجة بن الحسن بن علي ﷺ .

والإقرار بأنهم أولو الأمر الذين أمر الله عز وجل بطاعتهم فقال : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » وأن طاعتهم طاعة الله ، ومعصيتهم معصية الله وليتهم ولي الله ، وعدوهم عدو الله عز وجل ، ومودة ذرية النبي ﷺ إذا كانوا على

(١) في المجالس : اجتمع في هذا اليوم أي يوم الجمعة الثاني عشر من شعبان سنة ثمان وستين وثلاثمائة إلى الشيخ الفقيه أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي رضي الله عنه أهل مجلسه والمشائخ فسألوه أن يلى عليهم وصف دين الإمامية على الإيجاز والاختصار فقال : « دين الإمامية هو الإقرار بتوحيد الله إله .

منهاج آباءهم الطاهرين فريضة واجبة في أعناق العباد إلى يوم القيامة ، وهي أجر النبوة لقول الله عز وجل : « قل لأستلکم علیہ أجرأ إلاً المودة في القربى » .  
والإقرار بأن الإسلام هو الإقرار بالشهادتين ، والإيمان هو إقرار باللسان ، وعقد بالقلب ، وعمل بالجوارح ، لا يكون الإيمان إلا هكذا .

ومن شهد الشهادتين فقد حقن ماله <sup>(١)</sup> ودمه إلا بحة هما ، وحسابه على الله عز وجل . والإقرار بالمسألة في القبر حين يدفن الميت ، وبمنكر ونكير ، وبعذاب القبر ، والإقرار بخلق الجنة والنار ، وبمعراج النبي ﷺ إلى السماء السابعة ، ومنها إلى سدرة المنتهى ، ومنها إلى حجب النور ، وبمناجات الله عز وجل إياه ، وأنه عرج به بجسمه وروحه على الصحة والحقيقة لآعلى الرؤيا في المنام ، وأن ذلك لم يكن لأن الله عز وجل في مكان هناك <sup>(٢)</sup> ، لأنه متعال عن المكان ، ولكنه عز وجل عرج به ﷺ تشريفاً له ، وتعظيماً لمنزلته ، وليريه ملكوت السماوات كما أراه ملكوت الأرض ، ويشاهد ما فيها من عظمة الله عز وجل ، وليخبر أمته بما شاهد في العلوم والآيات والعلامات .  
والإقرار بالحوض والشفاعة للمذنبين من أصحاب الكبائر ، والإقرار بالصراط والحساب والميزان واللوح والقلم والعرش والكرسي .

والإقرار بأن الصلاة عمود الدين ، وأنها أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة من الأعمال ، وأول ما يسأل عنه العبد بعد المعرفة ، فإن قبلت قبل ما سواها ، وإن ردت ردت ما سواها ، وأن المفروضات من الصلوات في اليوم والليلة خمس صلوات ، وهي سبع عشرة ركعة : الظهر أربع ركعات ، والعصر أربع ركعات ، والمغرب ثلاث ركعات ، والعشاء الآخرة أربع ركعات ، والغداة ركعتان .

وأما النافلة فهي مثلاً الفريضة : أربع وثلاثون ركعة : ثمان ركعات قبل الظهر ، وثمان بعدها قبل العصر ، وأربع ركعات بعد المغرب ، وركعتان من جلوس بعد العشاء الآخرة يحسبان بركة ، وهي وتر لمن لم يلحق الوتر آخر الليل ، وصلاة الليل ثمان ركعات ،

(١) حقن دمه : صاته و لم يرقه .

(٢) أى عروجه إلى السماوات وسدرة المنتهى والعجب ما كان بسبب أنه تعالى كان في مكان هناك ، لأنه متعال عن المكان ، بل كان عروجه إليها تشريفاً له وتعظيماً لمنزلته .

كل ركعتين بتسليمة ، والشفع ركعتان بتسليمة ، والوتر ركعة واحدة ، و نافلة الغداة ركعتان ، فجملة الفرائض والنوافل في اليوم والليلة إحدى وخمسون ركعة ، والأذان والإقامة مثنى مثنى ، وفرائض الصلاة سبع : الوقت ، والطهور ، والتوجه ،<sup>(١)</sup> والقبلة ، والركوع والسجود ، والدعاء .<sup>(٢)</sup> والقنوت في كل صلاة فريضة ونافلة في الركعة الثانية قبل الركوع وبعد القراءة ، ويجزى من القول في القنوت : « رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأجل الأكرم » ، ويجزى فيه أيضاً ثلاث تسبيحات ، وإن أحب المصلي أن يذكر الأئمة عليهم السلام في قنوته ويصلي عليهم فيجملهم .<sup>(٣)</sup> وتكبير الافتتاح واحدة ، وسبع أفضل . ويجب الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة عند افتتاح الفاتحة ، وعند افتتاح السورة بعدها ، وهي آية من القرآن ، وهي أقرب إلى اسم الله الأعظم من سواد العين إلى بياضها . ويستحب رفع اليدين في كل تكبيرة في الصلاة وهو زين الصلاة . والقراءة في الأوليين من الفريضة الحمد وسورة ، ولا تكون من العزائم التي يسجد فيها ، وهي سجدة لقمان ، وحم السجدة ، والنجم ، وسورة اقرأ باسم ربك . ولا تكن السورة أيضاً لإيلاف أو ألم تركيف أو الضحى أو ألم نشرح ، لأن الإيلاف وألم تركيف سورة واحدة ، والضحى وألم نشرح سورة واحدة ، فلا يجوز التفرد بواحدة منها في ركعة فريضة ، فمن أراد أن يقرأ بها في الفريضة فليقرأ لإيلاف وألم تركيف في ركعة ، والضحى وألم نشرح في ركعة ولا يجوز القران بين سورتين في الفريضة ، فأما في النافلة فلا بأس بأن يقرأ الرجل ماشاء ،<sup>(٤)</sup> ولا بأس بقراءة العزائم في النوافل لأنه إنما يكره ذلك في الفريضة .

ويجب أن يقرأ في صلاة الظهر يوم الجمعة سورة الجمعة والمنافقين فبذلك جرت

(١) المراد بالتوجه قوله : « وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض » اه أو مطلق الدعاء عند الدخول في الصلاة في أثناء التكبيرات وبعدها ، ولعل إطلاق الفريضة عليه باعتبار تضمنه النية أو تكبيره الاحرام .

(٢) المراد بالدعاء ما يقره في الركعات والذكر في الركوع والسجود .

(٣) في نسخة : فليجملهم .

(٤) في نسخة من الكتاب ومصدره : فلا بأس بأن يقرن الرجل ماشاء .

السنة ، والقول في الركوع والسجود ثلاث تسبيحات ، وخمس أحسن ، وسبع أفضل ، وتسبيحة تامة تجزي في الركوع والسجود للمريض والمستعجل ، فمن نقص من الثلاث تسبيحات في ركوعه أو في سجوده تسبيحة ولم يكن بمريض ولا مستعجل فقد نقص ثلث صلاته ، ومن ترك تسبيحتين فقد نقص ثلثي صلاته ، ومن لم يسبح في ركوعه وسجوده فلا صلاة له إلا أن يهلل أو يكبر أو يصلي على النبي ﷺ بعدد التسبيح ، فإن ذلك يجزيه .  
و يجزي في التشهد الشهادتان ، فما زاد فتعبد . والتسليم في الصلاة يجزي مرة واحدة مستقبل القبلة ، ويميل بعينه إلى يمينه ، ومن كان في جمع من أهل الخلاف سلم تسليمين : عن يمينه تسليم ، وعن يساره تسليم كما يفعلون ، للتقية .

وينبغي للمصلي أن يسبح بتسبيح الزهراء فاطمة ؑ في دبر كل فريضة ، وهي أربع و ثلاثون تكبيرة ، وثلاث و ثلاثون تسبيحة ، و ثلاث و ثلاثون تحميدة ، فإنه من فعل ذلك بعد الفريضة قبل أن يثنى رجله غفر الله له ، ثم يصلي على النبي والأئمة ؑ ، ويدعو لنفسه بما أحب ، ويسجد بعد فراغه من الدعاء سجدة الشكر يقول فيها ثلاث مرات : « شكر الله » ولا يدعها إلا إذا حضر مخالف للتقية .

ولا يجوز التكفير<sup>(١)</sup> في الصلاة ، ولا قول آمين بعد فاتحة الكتاب ، ولا وضع الركبتين على الأرض في السجود قبل اليدين ، ولا يجوز السجود إلا على الأرض أو ما أنبتته الأرض إلا ما أكل أو لبس ، ولا بأس بالصلاة في شعر ووبر كل ما أكل لحمه ، وما لا يؤكل لحمه فلا يجوز الصلاة في شعره ووبره إلا ما خصته الرخصة وهي الصلاة في السنجاب والسمور والفنك والخز ، والأولى أن لا يصلي فيها ، ومن صلى فيها جازت صلاته ، وأما الثعالب فلا رخصة فيها إلا في حال التقية والضرورة .

و الصلاة يقطعها الريح إذا خرج من المصلي ، أو غيرها مما ينقض الوضوء ، أو يذكر أنه على غير وضوء ، أو وجد أذى أو ضرباً لا يمكنه الصبر عليه ، أو عرف فخرج من أنفه دم كثير ، أو التفت حتى يرى من خلفه . ولا يقطع صلاة المسلم شيء مما يمر بين يديه من كلب أو امرأة أو حمار أو غير ذلك .

(١) التكفير . وضع الرجل إحدى يديه على الأخرى في الصلاة كما يفعله العامة .

ولاسهو في النافلة ، فمن سها في نافلة فليس عليه شيء فليبين على ماشاء ، وإنما السهو في الفريضة ، فمن سها في الأولين أعاد الصلاة ، ومن شك في المغرب أعاد الصلاة ، ومن شك في الغداة أعاد الصلاة . ومن شك في الثانية والثالثة <sup>(١)</sup> أو في الثالثة والرابعة فليبين على الأكثر ، فإذا سلم أتم ما ظن أنه قد نقص . ولا تجب سجدة السهو على المصلي إلا إذا قام في حال قعوده ، أو قعد في حال قيامه ، أو ترك التشهد ، أو لم يدر زاد في صلاته أو نقص منها ، وهما بعد التسليم في الزيادة والنقصان ، ويقال فيهما : « بسم الله و بالله السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته » وأما سجدة العزائم فيقال فيها : « لا إله إلا الله حقاً حقاً ، لا إله إلا الله إيماناً وتصديقاً ، لا إله إلا الله عبودية ورقاً » ، سجدت لك ياربّ تعبدأ ورقاً لا مستنكفاً ولا مستكبراً ، بل أنا عبد ذليل خائف مستجير ، ويكبر إذا رفع رأسه . ولا يقبل من صلاة العبد إلا ما أقبل عليه منها بقلبه حتى أنه ربما قبل من صلاته ربعها أو ثلثها أو نصفها أو أقل من ذلك أو أكثر ، ولكن الله عزّ وجلّ يتمها بالنوافل .

وأولى الناس بالتقدم في جماعة أقرؤهم للقرآن ، فإن كانوا في القرآن سواء فأقدمهم هجرةً ، فإن كانوا في الهجرة سواء فأسنهم ، فإن كانوا في السن سواء فأصبحهم وجهاً ، وصاحب المسجد أولى بمسجده ، ومن صلى بقوم وفيهم من هو أعلم منه لم يزل أمرهم إلى سفال <sup>(٢)</sup> إلى يوم القيامة . والجماعة يوم الجمعة فريضة واجبة ، وفي سائر الأيام سنة ، من تركها رغبة عنها وعن جماعة المسلمين من غير علة فلا صلاة له .

ووضعت الجمعة عن تسعة : عن الصغير ، والكبير ، <sup>(٣)</sup> والمجنون ، والمسافر ، والعبد ، والمرأة ، والمريض ، والأعمى ، ومن كان على رأس فرسخين . ويفضل صلاة الرجل <sup>(٤)</sup> في جماعة على صلاة الرجل وحده خمس وعشرين درجة في الجنة .

(١) و ذلك بعد تحقق الثانية وهي تحصل باكمال السجدين .

(٢) السفال : ضد العلو .

(٣) الراد بالكبير الهم والهمة .

(٤) في نسخة : لفضل صلاة الرجل في جماعة على صلاة الرجل وحده خمسة وعشرون درجة . وفي

المصدر : تفضل صلاة الرجل ٨١ .

وفرض السفر ركعتان إلا المغرب ، فإن رسول الله ﷺ تركها على حالها في السفر والحضر . ولا يصلي في السفر من نوافل النهار شيء ، ولا يترك فيه من نوافل الليل شيء ، ولا يجوز صلاة الليل من أول الليل إلا في السفر ،<sup>(١)</sup> وإذا قضاها الإنسان فهو أفضل له من أن يصليها من ( في خ ل ) أول الليل .

وحدّ السفر الذي يجب فيه التقصير في الصلاة والإفطار في الصوم ثمانية فراسخ ، فإن كان سفر الرجل أربعة فراسخ ولم يرد الرجوع من يومه فهو بالخيار إن شاء أتم وإن شاء قصر ، وإن أراد الرجوع من يومه فالتقصير عليه واجب ، ومن كان سفره معصية فعليه التمام في الصوم والصلاة ، والتمتع في السفر كالمقصر في الحضر ، والذين يجب عليهم التمام في الصلاة والصوم في السفر : المكاري والكري<sup>(٢)</sup> والاشتقان وهو البريد<sup>(٣)</sup> والرأي والملاح لأنّه عملهم ، وصاحب الصيد إذا كان صيده بطراً وأشراً<sup>(٤)</sup> وإن كان صيده بما يعود به على عياله فعليه التقصير في الصوم والصلاة ، وليس من البر أن يصوم الرجل في سفره تطوعاً ، ولا يجوز للمفطر في السفر في شهر رمضان أن يجامع .

والصلاة ثلاثة أثلاث : ثلث طهور ، وثلث ركوع ، وثلث سجود ، ولا صلاة إلا بطهور . والوضوء مرة مرة ، ومن توضأ مرتين فهو جائز إلا أنّه لا يوجز عليه . و الماء كله طاهر حتى يعلم أنّه قذر ، ولا يفسد الماء إلا ما كانت له نفس سائلة ، ولا بأس بالوضوء بماء الورد ، والغتسال به من الجنابة ، وأمّا الماء الذي تسخنه الشمس فلا بأس بالوضوء منه ، وإنّما يكره الوضوء به وغسل الثياب والغتسال لأنّه يورث البرص ، والماء إذا كان قد ذكر لم ينجسه شيء ، والكرّ ألف رطل ومائتا رطل بالمدين<sup>(٥)</sup> .

(١) ويجوز لغيره من ذوى الاعذار ، وسيأتى شرحه فى باب .

(٢) فى نسخة . والمكرى .

(٣) البريد : الرسول .

(٤) بطر : طنى بالنمّة أو عندها فصرّفها إلى غير وجهها . أشر : مرح أى اشتد فرحه ونشاطه

حتى جاوز .

(٥) هكذا فى المصدر وفى نسخ من الكتاب ، وفى هامش تلك النسخ بدله : « بالمراقي » ، وهو

يطابق ما عليه المشهور .

و روي أن الكرّ هو ما يكون ثلاثة أشبار طولاً في ثلاثة أشبار عرضاً في ثلاثة أشبار عمقاً<sup>(١)</sup>، وماء البئر طهور كلّ مالم يقع فيه شيء ينجّسه ، وماء البحر طهور كلّ .

ولا ينقض الوضوء إلا ما خرج من الطرفين من بول أو غائط أو ريح أو مني ، والنوم إذا ذهب بالعقل ولا يجوز المسح على العمامة ، ولا على القلنسوة ، ولا يجوز المسح على الخفين والجوربين إلا من عدوّ يتقى ، أو تلج يخاف منه على الرجلين ، فيقام الخفان مقام الجبائر فيمسح عليهما .

وروت عائشة عن النبي ﷺ أنه قال : أشد الناس حسرة يوم القيامة من رأى وضوءه على جلد غيره . وقالت عائشة : لئن أمسح على ظهر عير بالغلاة أحبّ إليّ من أن أمسح على خفّي .

ومن لم يجد الماء فليتيّم كما قال الله عزّ وجلّ : « فتيّموا صعيداً طيباً » ، والصعيد : الموضع المرتفع ، والطيب : الذي ينحدر عنه الماء ، فإذا أراد الرجل أن يتيّم ضرب يديه على الأرض مرّة واحدة ثمّ ينفضهما فيمسح بهما وجهه ، ثمّ يضرب يده اليسرى الأرض فيمسح بها يده اليمنى من المرفق إلى أطراف الأصابع ، ثمّ يضرب يمينه الأرض فيمسح بها يساره من المرفق إلى أطراف الأصابع ، وقد روي<sup>(٢)</sup> أن يمسح الرجل جبينه وحاجبه<sup>(٣)</sup> ويمسح على ظهر كفيه ، وعليه مضى مشافخنا رضي الله عنهم ، وما ينقض الوضوء ينقض التيمّم ، والنظر إلى الماء ينقض التيمّم ، ومن تيمّم وصلى ثمّ وجد الماء وهو في وقت الصلاة أو قد خرج الوقت فلا إعادة عليه ، لأنّ التيمّم أحد الطهورين ، فليتوضأ للصلاة أخرى . ولا بأس أن يصلي الرجل بوضوء واحد صلاة الليل

(١) في نسخة : وهو ثلاثة أشبار في طول في ثلاثة أشبار في عرض في ثلاثة أشبار في عمق .

(٢) وفي هامش الكتاب : فإذا أراد الرجل أن يتيّم ضرب يده على الأرض ضربة للوضوء ثمّ ينفضهما فيمسح بهما وجهه من قصاص شعر الرأس إلى طرف الأنف الأعلى ، وإلى الأسفل أولى ، ثمّ يمسح يده اليسرى يده اليمنى ، ثمّ يمسح ظهر يده اليسرى كذلك ، ويضرب بدل غسل الجنباة ضربتين : ضربة يمسح وجهه ، وضربة أخرى يمسح بها ظهر كفيه ، وقد روي ( خ ل ) .

(٣) في نسخة : جبينه وحاجبيه .

والنهار كلها ما لم يحدث ، وكذلك التيمم ما لم يحدث أو يصيب ماء .<sup>(١)</sup>  
والغسل في سبعة عشر موطناً : ليلة سبع عشرة من شهر رمضان ،<sup>(٢)</sup> وليلة تسع  
عشرة ، وليلة إحدى وعشرين ، وليلة ثلاث وعشرين ، وليلة عشرين ، وعند دخول الحرمين ،  
وعند الإحرام ، وغسل الزيارة ، وغسل الدخول إلى البيت ، ويوم التروية ، ويوم عرفة ،  
وغسل الميقات ، وغسل من غسل ميتاً أو كفنه أو مسه بعد ما برد ،<sup>(٣)</sup> وغسل يوم الجمعة ،  
وغسل الكسوف إذا احترق القرص كله ولم يعلم به الرجل ، وغسل الجنابة فريضة ،  
وكذلك غسل الحيض ، لأن الصادق عليه السلام قال : « غسل الجنابة والحيض واحد » و  
كل غسل فيه وضوء في أوله إلا غسل الجنابة لأنه فريضة ، وإذا اجتمع فرضان  
فأكبرهما يجزي عن أصغرهما . ومن أراد الغسل من الجنابة فليجتهد أن يبذل ليخرج  
ما في إحليله من المنى ،<sup>(٤)</sup> ثم يغسل يديه ثلاثاً من قبل أن يدخلهما الإنا ، ثم يستنجي  
وينقي فرجه ، ثم يضع على رأسه ثلاث أكف من ماء ، ويميز الشعر بأنامله حتى يبلغ  
الماء أصل الشعر كله ، ثم يتناول الإنا بيده ويصبه على رأسه وبدنه مرتين ، ويمر  
يده على بدنه كله ، ويخلل أذنيه بأصبعيه ، وكل ما أصابه الماء فقد طهر ، وإذا ارتمس  
الجنب في الماء ارتماساً واحدة أجزاء ذلك من غسله ، وإن قام في المطر حتى يغسله فقد  
أجزأ ذلك من غسله ، ومن أحب أن يتمضمض ويستنشق في غسل الجنابة فليفعل ، و  
ليس ذلك بواجب ، لأن الغسل على ما ظهر لأعلى ما بطن ، غير أنه إذا أراد أن يأكل  
أو يشرب قبل الغسل لم يجزله إلا أن يغسل يديه ويتمضمض ويستنشق ، فإنه إن أكل  
أو شرب قبل ذلك خيف عليه البرص ، وإذا عرق الجنب في ثوبه وكانت الجنابة من حلال  
فحلال الصلاة في الثوب ، وإن كانت من حرام فحرام الصلاة فيه .  
وأقل الحيض ثلاثة أيام ،<sup>(٥)</sup> وأكثرها عشرة أيام ، وأقل الطهر عشرة أيام ،

(١) في نسخة : وكذلك التيمم ما لم يحدث أو يصيب الماء .

(٢) في المصدر : الغسل ليلة سبع عشرة من شهر رمضان .

(٣) في نسخة : أو مسه بعد برده بالموت وقبل تطهيره بالماء ، وهذه الإغسال الثلاثة فريضة ،  
وغسل يوم الجمعة .

(٤) في نسخة : فليجتهد أن يبذل ليخرج ما بقي في إحليله من المنى .

(٥) > > : وأقل أيام الحيض ثلاثة أيام .



وأكثره لأحدّ له ، وأكثر أيام النفساء التي تقعد فيها عن الصلاة ثمانية عشر يوماً ، و تستظهر بيوم أو يومين إلا أن تطهر قبل ذلك <sup>(١)</sup>

والزكاة على تسعة أشياء : على الحنطة والشعير والتمر والزبيب والإبل و البقر والغنم والذهب والفضة ، وعفى رسول الله ﷺ عما سوى ذلك .

ولا يجوز دفع الزكاة إلا إلى أهل الولاية ، ولا يعطى من أهل الولاية الأبوان و الولد والزوجة والزوج والمملوك وكل من يجبر الرجل على نفقته

والخمس واجب في كل شيء بلغ قيمته ديناراً ، من الكنوز والمعادن والغوص والغنيمة ، وهولاء عز وجل و لرسوله ﷺ ولذي القربى من الأغنياء والفقراء . رايتامي والمساكين وابن السبيل من أهل الدين .

وصيام السنة ثلاثة أيام في كل شهر : خميس في أوله ، وأربعاء في وسطه ، وخميس في آخره ، وصيام شهر رمضان فريضة وهو بالرؤية ، وليس بالرأي ولا التظنّي ، ومن صام قبل الرؤية أو أفطر قبل الرؤية فهو مخالف لدين الإمامية .

ولا تقبل شهادة النساء في الطلاق ، ولا في رؤية الهلال ، والصلاة في شهر رمضان كالصلاة في غيره من الشهور ، فمن أحب أن يزيد فليصل كل ليلة عشرين ركعة : ثمان ركعات بين المغرب والعشاء الآخرة ، واثنان عشرة ركعة بعد العشاء الآخرة إلى أن يمضي عشرون ليلة من شهر رمضان ، ثم يصلي كل ليلة ثلاثين ركعة : ثمان ركعات منها بين المغرب والعشاء ، واثنين وعشرين ركعة بعد العشاء الآخرة ، ويقرء في كل ركعة منها الحمد وما تيسر له من القرآن ، إلا في ليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين فإنه يستحب إحياءهما وأن يصلي الإنسان في كل ليلة منهما مائة ركعة ، يقرء في كل ركعة الحمد مرة وقل هو الله أحد عشر مرات ، ومن أحيى هاتين الليلتين بمذاكرة العلم فهو أفضل ، وينبغي للرجل إذا كان ليلة الفطر أن يصلي المغرب ثلاثاً ثم يسجد ويقول في سجوده : « يا ذا الطول ، يا ذا الحول ، يا مصطفى محمد و ناصره ، صلّ على محمد وآل محمد واغفر لي كلّ ذنب أذنبته ونسيتته وهو عندك في كتاب مبین »

(١) قد تقدم الكلام فيه وسيأتي أيضاً في محله .

ثمَّ يقول مائة مرة : « أتوب إلى الله عزَّ وجلَّ » ويكبِّر بعد المغرب والعشاء الآخرة وصلاة الغداة والعيد والظهر والعصر كما يكبِّر أيام التشريق ، ويقول : « الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد لله أكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أبلانا » ولا يقول فيه : « ورزقنا من بهيمة الأنعام » فإنَّ ذلك في أيام التشريق .

وزكاة الفطرة واجبةٌ تجب على الرجل أن يخرجها عن نفسه وعن كلٍّ من يعول من صغير وكبير وحرٍّ وعبد وذكر وأنثى صاعاً من تمر ، أو صاعاً من زبيب ، أو صاعاً من برٍّ ، أو صاعاً من شعير ، وأفضل ذلك التمر ؛ والصاع أربعة أمداد ، والمد وزن مائتين واثنين وتسعين درهماً ونصف ، يكون ذلك ألفاً ومائة وسبعين وزنة<sup>(١)</sup> ولا بأس بأن يدفع قيمته ذهباً أو ورقاً ، ولا بأس بأن يدفع عن نفسه وعن من يعول إلى واحد ، ولا يجوز أن يدفع ما يلزم واحداً إلى نفسين ، ولا بأس بإخراج الفطرة في أوَّل يوم من شهر رمضان إلى آخره ،<sup>(٢)</sup> وهي زكاة إلى أن يصلي العيد ،<sup>(٣)</sup> فإن أخرجها بعد الصلاة فهي صدقة ، وأفضل وقتها آخر يوم من شهر رمضان ، ومن كان له مملوكٌ مسلمٌ أو ذميٌّ فليدفع عنه الفطرة ، ومن ولد له مولودٌ يوم الفطرة قبل الزوال فليدفع عنه الفطرة ، وإن ولد بعد الزوال فلا فطرة عليه ، وكذلك إذا أسلم الرجل قبل الزوال أو بعده فعلى هذا .

والحاجُّ على ثلاثة أوجه : قارن ، ومفرد ، ومتمتع بالعمرة إلى الحجِّ ، ولا يجوز لأهل مكة وحاضريها التمتع بالعمرة إلى الحجِّ ، وليس لهم إلا الإقارن والإفراد لقول الله عزَّ وجلَّ : « ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام » وحدَّ حاضري المسجد الحرام أهل مكة وحواليها على ثمانية وأربعين ميلاً ، ومن كان خارجاً من هذا الحدِّ<sup>(٤)</sup> فلا يحجُّ إلا متمتعاً بالعمرة إلى الحجِّ ولا يقبل الله غيره . وأوَّل الإحرام

(١) في المصدر : يكون ذلك ألفاً ومائة وسبعين درهماً بالعراق .

(٢) هذا خلاف المشهور ، وتحقيق المسألة يأتي في محله .

(٣) في نسخة : وهي زكاة إلى أن يصلي صلاة العيد .

(٤) في نسخة : ومن كان خارجاً عن هذا الحد .

المسلخ، وآخره ذات عرق<sup>(١)</sup>، وأوله أفضل، فإن رسول الله وقت لأهل العراق العقيق، ووقت لأهل الطائف قرن المنازل، ووقت لأهل اليمن يللم، ووقت لأهل الشام المهبة وهي الجحفة، ووقت لأهل المدينة ذا الحليفة وهو مسجد الشجرة، ولا يجوز الإحرام قبل بلوغ الميقات، ولا يجوز تأخيره عن الميقات إلا لعلّة أو تقيّة. وفرائض الحجّ سبعة: الإحرام، والتلبّيات الأربع، وهي: «لبّيك اللّهم لبّيك لبّيك لا شريك لك لبّيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك لبّيك» وغير ذلك من التلبية سنّة. وينبغي للملبّي أن يكثر من قوله: «لبّيك ذا المعارج لبّيك» فإنّها تلبية النبي ﷺ، والطواف بالبيت فريضة، والركعتان عند مقام إبراهيم ﷺ فريضة، والنسعي بين الصفا والمرورة فريضة<sup>(٢)</sup>.

والوقوف بالمشعر فريضة، وهدي التمتع فريضة، وما سوى ذلك من مناسك الحجّ سنّة، ومن أدرك يوم التروية عند زوال الشمس إلى الليل فقد أدرك المتعة، ومن أدرك يوم النحر مزدلفة وعليه خمسة من الناس فقد أدرك الحجّ.

ولا يجوز في الأضاحي من البدن إلا الثني، وهو الذي تمّ له خمس سنين ودخل في السادسة، ويجزي في المعز والبقر الثني، وهو الذي تمّ له سنة ودخل في الثانية، ويجزي من الضأن الجذع لسنة، ولا يجزي في الأضحية ذات عوار، ويجزي البقرة عن خمسة نفر إذا<sup>(٣)</sup> كانوا من أهل بيت، والثور عن واحد، والبدنة عن سبعة والجزور عن عشرة متفرّقين، والكبش عن الرجل وعن أهل بيته، وإذا عزّت الأضاحي أجزأت شاة عن سبعين. ويجعل الأضحية<sup>(٤)</sup> ثلاثة أثلاث: ثلث يؤكل، وثلث يهدي، وثلث يتصدّق به.

ولا يجوز صيام أيّام التشريق فإنّها أيّام أكل وشرب وبعال، وجرت

(١) في المصدر وفي نسخة من الكتاب: و أول الاحرام المسلخ، و أوسطه غيرة، و آخره ذات عرق.

(٢) في المصدر هنا زيادة وهي هكذا: والوقوف بعرفة فريضة.

(٣) في نسخة: عن سبعة وسبعين إذا.

(٤) > > : ويجعل الضحية ثلاثة.

السنة في الإفطار يوم النحر بعد الرجوع من الصلاة ، وفي الفطر قبل الخروج إلى الصلاة .  
والتكبير في أيام التشريق بمنى وفي دبر خمس عشر صلاة : من صلاة الظهر يوم النحر  
إلى صلاة الغداة يوم الرابع ، وبالأمصا في دبر عشر صلوات : من صلاة الظهر يوم النحر  
إلى صلاة الغداة يوم الثالث .

وتحل الفروج بثلاثة وجوه : نكاح بميراث ، ونكاح بلاميراث ، ونكاح بملك اليمين ،  
ولا ولاية لأحد على المرأة إلا لأبيها مادامت بكرًا ، فإذا كانت ثيبًا فلا ولاية لأحد عليها ،  
ولا يزوجه أبوها ولا غيره إلا بمن ترضى بصدائق مفروض ، ولا يقع الطلاق إلا على الكتاب  
و السنة ، ولا يمين في طلاق ولا في عتق ، ولا طلاق قبل نكاح ، ولا عتق قبل ملك ،  
ولا عتق إلا ما أريد به وجه الله عز وجل .

والوصية لا يجوز إلا بالثلث ، ومن أوصى بأكثر من الثلث ردّ إلى الثلث ، و  
ينبغي للمسلم أن يوصي لذوي قرابته ممن لا يرث بشيء من ماله قلّ أم كثر ، ومن لم  
يفعل ذلك فقد ختم عمله بمعصية .

سهام الموارث لا تعمل على ستة ، ولا يرث مع الولد والأبوين أحد الأزواج أو زوجة ،  
والمسلم يرث الكافر ولا يرث الكافر المسلم ، وابن الملاعنة لا يرثه أبوه ولا أحد من قبل أبيه ،  
وترثه أمّه ، فإن لم تكن له أم فأخواله وأقرباؤه من قبل أمّه ، ومتى أقرّ الملاعن  
بالولد بعد الملاعنة ألحق به ولده ، ولم ترجع إليه امرأته ، فإن مات الأب ورثه الابن  
وإن مات الابن لم يرثه الأب .

ومن شرائط دين الإمامية اليقين والإخلاص والتوكل والرضا والتسليم و  
الورع والاجتهاد والزهد والعبادة والصدق والوفاء وأداء الأمانة إلى البرّ والفاجر ولو  
إلى قاتل الحسين عليه السلام ، والبرّ بالوالدين واستعمال المروّة والصبر والشجاعة واجتناب  
المحارم وقطع الطمع عما في أيدي الناس والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد  
في سبيل الله بالنفس والمال على شرائطه ، ومواساة الإخوان والمكافات على الصنائع ،  
وشكر المنعم ، والثناء على المحسن ، والقناعة ، وصلة الرحم ، وبرّ الآباء والأمّهات ،  
وحسن المجاورة ، والإيثار ، ومصاحبة الأخيار ، ومجانبة الأشرار ، ومعاشرة الناس

بالجميل ، والتسليم على جميع الناس مع الاعتقاد بأن سلام الله لابنال الظالمين ، وإكرام المسلم ذي الشبهة ، وتوقير الكبير ، ورحمة الصغير ، وإكرام كريم كل قوم ، والتواضع ، والتخشع ، وكثرة ذكر الله عز وجل ، وتلاوة القرآن والدعاء ، والإغضاء ، والاحتمال ، والمجاهلة ،<sup>(١)</sup> والتقية ، وحسن الصحابة ، وكظم الغيظ ، والتعطف على الفقراء والمساكين ومشاركتهم في المعيشة ، وتقوى الله في السر والعلانية ، والإحسان إلى النساء وماملكت الأيمان ، وحفظ اللسان إلا من خير ، وحسن الظن بالله عز وجل ، والندم على الذنب ، واستعمال السخاء والجود ، والاعتراف بالتقصير ، واستعمال جميع مكالم الأفعال والأخلاق للدين والدنيا واجتناب مذامها في الجملة والتفصيل ؛ واجتناب الغضب والسخط والحمية والعصية والكبر ، وترك التجبر واحتقار الناس والفخر والعجب والبذاء والفحش والبغي وقطيعة الرحم والحسد والحرس والشره والطمع والخرق والجهل والسفه والكذب والخيانة والفسق والفجور واليمين الكاذبة وكتمان الشهادة والشهادة بالزور والغيبة والبهتان والسعاية والسباب واللعان والطعان والمكر والخديعة والغدر والنكث والقتل بغير حق والظلم والقساوة والجفاء والنفاق والرياء والزنا والمواط والرباء ، والفرار من الزحف والتعرب بعد الهجرة ، وعقوق الوالدين ، والاحتيال على الناس ، وأكل مال اليتيم ظلماً ، وقذف المحصنة .

هذا ما اتفق إملأؤه على المعجلة من وصف دين الإمامية . وقال : سأملئ شرح ذلك وتفسيره إذا سهل الله عز اسمه لي العود من مقصدي إلى نيسابور إن شاء الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وصلى الله على محمد وآله وسلم .<sup>(٢)</sup>

أقول : سيأتي بيان ما يخالف المشهور من عقائده وبسط القول في كل منها في أبوابها إن شاء الله تعالى ، وإنما أوردناها لكونه من عظماء القدماء التابعين لآثار الأئمة النجباء الذين لا يتبعون إلا آراء والأهواء ، ولذا ينزل أكثر أصحابنا كلامه وكلام أبيه رضي الله عنهما منزلة النص المنقول والخبر المأثور .

(١) المجاملة : المعاملة بالجميل . في نسخة : والمعاملة .

(٢) المجالس : ٣٧٩ - ٣٨٨ .

## ﴿باب ٢٦﴾

﴿نوادرا للاحتجاجات والمناظرات من علمائنا رضوان الله عليهم﴾

﴿فى زمن الغيبة﴾

١ - سج : دخل أبو العلاء ادمريّ الدهريّ على السيّد المرتضى قدس الله سرّه فقال له : أيّها السيّد ما قولك في الكلّ ؟ فقال السيّد : ما قولك في الجزء ؟ فقال : ما قولك في الشعريّ ؟ فقال ما قولك في التدوير ؟ قال : ما قولك في عدم الانتهاء ؟ فقال : ما قولك في التحيزّ والناعورة ؟ فقال : ما قولك في السبع ؟ فقال : ما قولك في الزائد البرّيّ من السبع ؟ فقال : ما قولك في الأربع ؟ فقال : ما قولك في الواحد والاثنين ؟ فقال : ما قولك في المؤنث ؟ فقال ما قولك في المؤنثات ؟<sup>(١)</sup> فقال : ما قولك في النحسين ؟ فقال : ما قولك في السعدين ؟ فبهت أبو العلاء ؛ فقال السيّد المرتضى رضي الله عنه عند ذلك : الأكل ملحد ملحد .

وقال أبو العلاء :<sup>(٢)</sup> أخذته من كتاب الله عزّ وجلّ "يا بني لا تشرك بالله إنّ الشرك لظلم عظيم" وقام وخرج ، فقال السيّد رضي الله عنه : قد غاب عنا الرجل و بعد هذا لايرانا .

فسمّل السيّد رضي الله عنه عن شرح هذه الرموز والإشارات فقال : سألني عن الكلّ وعنده الكلّ قديم ، ويشير بذلك إلى عالم سمّاه العالم الكبير ، فقال : لي ما قولك فيه ؟ أراد أنّه قديم ، وأجبتّه عن ذلك وقلت له : ما قولك في الجزء ؟ لأنّ عندهم الجزء محدث وهو المتولّد عن العالم الكبير ، وهذا الجزء هو العالم الصغير عندهم ، وكان مرادي بذلك أنّه إذا صحّ أنّ هذا العالم محدث فذلك الذي أشار إليه إنّ صحّ فهو محدث أيضاً ، لأنّ هذا من جنسه على زعمه ، والشئ الواحد والجنس الواحد لا يكون بعضه قديماً وبعضه محدثاً ، فسكت لمّا سمع ما قلته .

(١) فى نسخة : ما قولك فى المؤنث ؟

(٢) فى المصدر : فقال أبو العلاء : من أين ؟ قال : من كتاب الله . والصحيح ما فى المتن .

ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن السيد المرتضى رضوان الله عليه - ٤٠٧-

وأما الشعرى أراد أنها ليست من الكواكب السيارة<sup>(١)</sup>، فقلت له : ما قولك في التدوير ؟ أردت أن الفلك في التدوير والدوران ، فالشعرى لا يقدح في ذلك .  
وأما عدم الانتهاء أراد بذلك أن العالم لا ينتهي لأنه قديم ، فقلت له : قد صحّ عندي التحيز و التدوير وكلاهما يدلّان على الانتهاء .

وأما السبع أراد بذلك النجوم السيارة التي هي عندهم ذوات الأحكام ، فقلت له : هذا باطل بالزائد البرّي الذي يحكم فيه بحكم لا يكون ذلك الحكم منوطاً بهذه النجوم السيارة التي هي الزهرة والمشتري والمريخ وعطارد والشمس والقمر وزحل .  
وأما الأربع أراد بها الطبائع ، فقلت له : ما قولك في الطبيعة الواحدة النارية يتولّد منها دابة بجلدها تمسّ الأيدي ، ثمّ تطرح ذلك الجلد على النار فيحترق الزهومات ويبقى الجلد صحيحاً ، لأنّ الدابة خلقها الله على طبيعة النار ، والنار لا تحرق النار ، والثلج أيضاً يتولّد فيه الديدان و هو على طبيعة واحدة ، والماء في البحر على طبيعتين تتولّد عنه السموك والضفادع والحيتان والسلاحف وغيرها ، وعنده لا يحصل الحيوان إلّا بالأربع فهذا مناقض لهذا .

وأما المؤثر أراد به الزحل فقلت له : ما قولك في المؤثر؟<sup>(٢)</sup> أردت بذلك أن المؤثرات كلّهنّ عنده مؤثرات ، فالمؤثر القديم كيف يكون مؤثراً ؟

وأما النحسين أراد بهما أنهما من النجوم السيارة إذا اجتماعا يخرج من بينهما سعد ، فقلت له : ما قولك في السعدين إذا اجتماعا خرج من بينهما نحس ؟ هذا حكم أبطله الله تعالى ليعلم الناظر أن الأحكام لا تتعلق بالمسخرات ، لأنّ الشاهد يشهد على أنّ العسل والسكر إذا اجتماعا لا يحصل منهما الحنظل والعلقم ، والحنظل و العلقم إذا اجتماعا لا يحصل منهما الدبس والسكر ، هذا دليل على بطلان قولهم .

وأما قولي : أأكل ملحد ملهد أردت أن كلّ مشرك ظالم ، لأنّ في اللغة :

(١) في نسخة زيادة وهي : لانه قديم .

(٢) في المصدر : ما قولك في المؤثرات .

أحد الرجل عن الدين : إذا عدل عن الدين ، و أهد : إذا ظلم . فعلم أبو العلاء ذلك و أخبرني عن علمه بذلك فقراً : « يا بني لا تشرك بالله » الآية .  
و قال : إن المعري لما خرج من العراق سئل عن السيد المرتضى رضي الله عنه فقال :

يا سائلي عنه لما جئت أسأله \* ألا هو الرجل العاري من العار  
لوجته لرأيت الناس في رجل \* والدهر في ساعة والأرض في دار<sup>(١)</sup>  
بيان : الناعورة : الدولاب ، واستعير هنا للفلك الدوار .

٢ - أقول : قال السيد المرتضى رضي الله عنه في كتاب الفصول : اتفق للشيخ أبي عبد الله المفيد رحمه الله عليه اتفاق مع القاضي أبي بكر أحمد بن سيار في دار الشريف<sup>(٢)</sup> أبي عبد الله محمد بن محمد بن طاهر الموسوي رضي الله عنه ، وكان بالحضرة جمع كثير يزيد عددهم على مائة إنسان ، وفيهم أشراف من بني علي و بني العباس ومن وجوه الناس والتجار حضروا في قضاء حق الشريف رحمه الله ، فجرى من جماعة من القوم خوض في ذكر النص على أمير المؤمنين عليه السلام ، و تكلم الشيخ أبو عبد الله أيده الله في ذلك بكلام يسير على ما اقتضته الحال ، فقال له القاضي أبو بكر ابن سيار : خبرني ما النص في الحقيقة ؟ وما معنى هذه اللفظة ؟ فقال الشيخ أيده الله : النص هو الإظهار والإبانة ، من ذلك قولهم : فلان قد نص قلوصه :<sup>(٣)</sup> إذا أبانها بالسير ، و أبرزها من جملة الإبل ، ولذلك سمي المفرش العالي « منصّة » لأن الجالس عليه يبين بالظهور من الجماعة ، فلمّا أظهره المفرش سمي منصّة على ما ذكرناه ، ومن ذلك أيضاً قولهم : قد نص فلان مذهبه : إذا أظهره و أبانه ، ومنه قول الشاعر :

وجيد كجيد الريم ليس بفاحش<sup>(٤)</sup> \* إذا هي نصته ولا بمعطل  
يريد إذا هي أظهرته ، وقد قيل : نصته ، والمعنى في هذا يرجع إلى الإظهار ، فأما

(١) الاحتجاج : ٢٨٠ - ٢٨٢ .

(٢) في المصدر : في دار السلام بدار الشريف .

(٣) القلوس من الإبل : الطويلة القوائم . الشاة منها أو الباقية على السير .

(٤) الريم : الظبي الغالس البياض .



ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤٠٦ -

هذه اللفظة فإنها قد جعلت مستعملة في الشريعة على المعنى الذي قدمت ، ومتى أردت حد المعنى منها قلت : حقيقة النص هو القول المنبئ ، عن المقول فيه على سبيل الإظهار . فقال القاضي : ما أحسن ما قلت ! ولقد أصبت فيما أوضحت وكشفت ، فغبرني الآن إذا كان النبي ﷺ قد نص على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام فقد أظهر فرض طاعته ، وإذا أظهره استحالة أن يكون مخفياً ، فما بالناس لا تعلمه إن كان الأمر على ما ذكرت في حد النص و حقيقته ؟ فقال الشيخ أيده الله : أما الإظهار من النبي ﷺ فقد وقع ولم يك خافياً في حال ظهوره ، وكل من حضره فقد علمه ولم يرتب فيه ولا شبهة عليه ، وأما سؤالك عن علة فقدك العلم به الآن وفي هذا الزمان فإن كنت لا تعلمه على ما أخبرت به عن نفسك فذلك لدخول الشبهة عليك في طريقه ، لعدولك عن وجه النظر في الدليل المفضي بك إلى حقيقته ، ولو تأملت الحجة فيه بعين الإنصاف لعلمته ، ولو كنت حاضراً في وقت إظهار النبي ﷺ له ﷺ لما أدخلت بعلمه ، ولكن العلة في ذهابك عن اليقين فيه ما وصفناه .

فقال : وهل يجوز أن يظهر النبي ﷺ شيئاً في زمانه فيخفى عمن ينشأ بعد وفاته حتى لا يعلمه إلا بنظر ثاقب و استدلال عليه ؟ فقال الشيخ أيده الله تعالى : نعم يجوز ذلك ، بل لا بد منه لمن غاب عن المقام في علم ما كان منه إلى النظر والاستدلال ، وليس يجوز أن يقع له به علم الاضطرار لأنه من جملة الغائبات ، غير أن الاستدلال في هذا الباب يختلف في الغموض والظهور والصعوبة والسهولة على حسب الأسباب المعترضات في طريقه ، وربما عرى طريق ذلك من سبب فيعلم بيسير من الاستدلال على وجه يشبه الاضطرار ، (١) إلا أن طريق النص حصل فيه من الشبهات للأسباب التي اعترضته ما يتعدّر معها العلم به إلا بعد نظر ثاقب وطول زمان في الاستدلال . (٢)

فقال : فإذا كان الأمر على ما وصفت فما أنكرت أن يكون النبي ﷺ قد نص

(١) أي على وجه يشبه العلم الضروري والبدهي .

(٢) وأهم الأسباب شدة إخفاء الخلفاء ، ومن يدهم السلطة والقدرة ذلك ، و شدة التكبر على من كان يظهره ، و خوف الناقلين منهم ، ولولا قبض الله سبحانه رجال لم تأخذهم لومة لائم لكن يجب عادة أن لا يكون من ذلك عين ولا أثر ، ويكون ذلك نسباً منسياً ، ويكون الاضطرار بغلافه .

على نبي آخر معه في زمانه ، أو نبي يقوم من بعده مقامه ، وأظهر ذلك وشهره على حد ما أظهر به إمامة أمير المؤمنين عليه السلام فذهب عنا علم ذلك كما ذهب عنا علم النص وأسبابه ؟

فقال له الشيخ أئده الله : أنكرت ذلك من قبل أن العلم حاصل لي ولكل مقرر بالشرع <sup>(١)</sup> ومنكر له بكذب من ادعى ذلك على رسول الله عليه السلام ، ولو كان ذلك حقاً لما عم الجميع على بطلانه وكذب مدعيه ومضيفه إلى النبي صلى الله عليه وآله ، <sup>(٢)</sup> ولو تعرض بعض العقلاء من سامعي الأخبار عن علم ذلك لاحتجت في إفساده إلى تكلف دليل غير ما وصفت ، لكن الذي ذكرت يغنيني عن اعتماد غيره فإن كان النص على الإمامة نظيره فيجب أن يعم العلم ببطلانه جميع سامعي الأخبار حتى لا يختلف في اعتقاد ذلك إنسان ، وفي تنازع الأمة فيه واعتقاد جماعة صحته والعلم به واعتقاد جماعة بطلانه دليل على فرق ما بينه وبين ما عارضت به .

ثم قال له الشيخ أدام الله حراسته : ألا أنصف القاضي من نفسه والتزم ما ألزمه خصومه <sup>(٣)</sup> فيما شاركهم فيه من نفي ما تفرّ دوا به ؟ ففصل بينه وبين خصومه في قوله : إن النبي صلى الله عليه وآله قد نص على رجم الزاني وفعله ، وموضع قطع السارق وفعله ، وعلى صفة الطهارة والصلاة وحدود الصوم والحج والزكاة وفعل ذلك وبيّنه وكرّره وشهره ، ثم التنازع موجود في ذلك ، وإنما يعلم الحق فيه وما عليه العمل من غيره بضرب من الاستدلال ، بل في قوله : إن انشقاق القمر لرسول الله صلى الله عليه وآله كان ظاهراً في حياته ومشهوراً في عصره وزمانه ، وقد أنكر ذلك جماعة من المعتزلة وغيرهم من أهل الملل والملحدة ، وزعموا أن ذلك من توليد أصحاب السير ومؤلفي المغازي وناقلي الآثار ، وليس يمكننا أن ندعي على من خالفنا فيما ذكرنا علم الاضطراب وإنما نعتمد على غلطهم في الاستدلال ، فما يؤمنه أن يكون النبي صلى الله عليه وآله قد نص على نبي

(١) في المصدر : العلم حاصل لي ولك ولكل مقرر بالشرع .

(٢) والحاصل أن العلم ببطلان ذلك ضروري من الأمة ، وحصل العلم الضروري لهم في ذلك دون مسألة الإمامة لعدم الدواعي على الاخفاء والتكتمان فيه .

(٣) في المصدر : فلا أنصف القاضي من نفسه والتزم ما ألزمه خصومه ؟ .

ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه -٤١١-

من بعده و إن عرى من العلم بذلك على سبيل الاضطرار ، و بم يدفع أن يكون قد حصلت شبهات حالت بينه و بين العلم بذلك كما حصل لخصومه فيما عددناه و وصفناه ، وهذا ما لأفصل فيه .

فقال له : ليس يشبه النصّ على أمير المؤمنين عليه السلام جميع ما ذكرت ، لأنّ فرض النصّ عندك فرض عامّ ، و ما وقع فيه الاختلاف فيما قدّمت فروض خاصّة ، ولو كانت في العموم كهو لما وقع فيها الاختلاف .

فقال الشيخ أيده الله : فقد انتقض الآن جميع ما اعتمدته ، و بان فساد ، و احتجت في الاعتماد إلى غيره ، و ذلك أنك جعلت موجب العلم و سبب ارتفاع الخلاف ظهور الشيء في زمان ما و اشتهاه بين الملأ ، ولم تضمّ إلى ذلك غيره ولا شرطت فيه موصوفاً سواء ، فلمّا نقضناه عليك و وضع عندك دماره عدلت إلى التعلّق بعموم الفرض و خصوصه ، ولم يك هذا جارياً فيما سلف ، و الزيادة في الاعتلال انقطاع ، و الانتقال من اعتماد إلى اعتماد أيضاً انقطاع ، على أنّه ما الذي يؤمنك أن ينصّ على نبيّ يحفظ شرعه فيكون فرض العمل<sup>(١)</sup> به خاصّاً في العبادة كما كان الفرض فيما عددناه خاصّاً ، فهل فيها من فصل يعقل ؟ فلم يأت بشيء تجب حكايته .<sup>(٢)</sup>

٣ - قال : و روى الشيخ أنّه قال بعض الشيعة لبعض الناصبة في محاورته له في فضل آل محمد عليهم السلام : أرايت لو بعث الله نبيّه عليه السلام أين ترى كان يحطّ رحله و ثقله ؟ قال : فقال له الناصب : كان يحطّه في أهله و ولده ، قال : فقال له الشيعي : فإنّي قد حططت هو اي حيث يحطّ رسول الله صلى الله عليه وآله رحله و ثقله .<sup>(٣)</sup>

٤ - و من كلام الشيخ أدام الله كفايته في إبطال إمامة أبي بكر من جهة الإجماع سأله المعروف بالكتبيّ فقال له : ما الدليل على فساد إمامة أبي بكر ؟ فقال له : الدلالة على ذلك كثيرة ، فأنا أذكر لك منها دليلاً يقرب من فهمك ، وهو أنّ الأُمّة مجتمعة

(١) في نسخة : فيكون فرض العلم به خاصّاً في العبادة .

(٢) الفصول المختارة ١ : ١ - ٤ .

(٣) > > ٢١٠١ .

على أن الإمام لا يحتاج إلى إمام ، وقد أجمعت الأمة على أن أبا بكر قال على المنبر : « ولتكنم ولست بخيركم ، فإن استقمتم فاتبعوني ، وإن اعوججت فقوموني » فاعترف بحاجته إلى رعيته و فقره إليهم في تديره ، ولا خلاف بين ذوي العقول أن من احتاج إلى رعيته فهو إلى الإمام أحوج ، وإذا ثبت حاجة أبي بكر إلى الإمام بطلت إمامته بالإجماع المنعقد على أن الإمام لا يحتاج إلى الإمام ، فلم يدر الكتبي بم يعترض ، و كان بالحضرة من المعتزلة رجل يعرف بعزالة<sup>(١)</sup> فقال : ما أنكرت على من قال لك : إن الأمة أيضاً مجتمعة على أن القاضي لا يحتاج إلى قاضٍ ، والأمير لا يحتاج إلى أمير ، فيجب على هذا الأصل أن يوجب عصمة الأمراء ،<sup>(٢)</sup> أخرج من الإجماع .

فقال له الشيخ : إن سكوت الأول أحسن من كلامك هذا ، وما كنت أظن أنه يذهب عليك الخطأ في هذا الفصل ، أو تحمل نفسك عليه مع العلم بوهنه ، وذلك أنه لا إجماع في ما ذكرت ، بل الإجماع في ضده ، لأن الأمة متفقة على أن القاضي الذي هو دون الإمام يحتاج إلى قاض هو الإمام ،<sup>(٣)</sup> وذلك يسقط ما تعلقت به ، اللهم إلا أن تكون أشرت بالأمير والقاضي إلى نفس الإمام ، فهو كما وصفت غير محتاج إلى قاضٍ يتقدمه أو أمير عليه ، وإنما استغنى عن ذلك لعصمته وكماله ، فأين موضوع إلزامك عافاك الله ؟ فلم يأت بشيء .<sup>(٤)</sup>

٥ - ومن كلام الشيخ أدام الله نعماءه أيضاً : سأله رجل من المعتزلة يعرف بأبي عمرو الشوطي<sup>(٥)</sup> فقال له : أليس قد اجتمعت الأمة<sup>(٦)</sup> على أن أبا بكر وعمر كانا ظاهرهما الإسلام ؟ فقال له الشيخ : نعم قد أجمعوا على أنهما كانا على ظاهر الإسلام زماناً ، فأما أن يكونوا مجتمعين على أنهما كانا في سائر أحوالهما على ظاهر الإسلام فليس

(١) في نسخة : يعرف بعزالة .

(٢) في المصدر : يوجب عصمة الأمراء والقضاة .

(٣) في المصدر هنا زيادة وهي هذه : والامير من قبل الامير يحتاج إلى أمير هو الامام .

(٤) الفصول المغتارة ١ : ٧ .

(٥) في المصدر : الشوطي .

(٦) في المصدر : أليس قد أجمعت الأمة .

ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤١٣-

في هذا إجماع ، لاتفاق أنهما كانا على الشرك ، ولوجود طائفة كثيرة العدد تقول : إنهما كانا بعد إظهارهما الإسلام على ظاهر كفر بجحد النص ، وإنه قد كان يظهر منهما النفاق في حياة النبي ﷺ .

فقال الشوطي<sup>(١)</sup> : قد بطل ما أردت أن أردده على هذا السؤال بما أردت ، وكنت أظن أنك تطلق القول على ما سألتك . فقال له الشيخ : قد سمعت ما عندي ، وقد علمت ما الذي أردت فلم أمكنك منه ، ولكنني أنا أضطرك إلى الوقوع فيما ظننت أنك توقع خصمك فيه ، أليس الأمة مجتمعة على أنه من اعترف بالشك في دين الله عز وجل والرب في نبوة رسول الله ﷺ فقد اعترف بالكفر وأقر به<sup>(٢)</sup> ؟ فقال : بلى ، فقال له الشيخ : فإن الأمة مجتمعة لاختلاف بينها على أن عمر بن الخطاب قال : ما شككت منذ أسلمت إلا يوم قاضى رسول الله ﷺ أهل مكة ، فأنسي جئت إليه فقلت له : يا رسول الله ألسنت بنبي ؟ فقال : بلى ، فقلت : ألسنا بالمؤمنين ؟ قال : بلى ، فقلت له : فعلام تعطى هذه الدنية من نفسك ؟ فقال : إنها ليست بدنية ، ولكنها خير لك ، فقلت له : أفليس وعدتنا أنك تدخل مكة ؟<sup>(٣)</sup> قال : بلى ، قلت : فما بالنا لا ندخلها ؟ قال : وعدتك أن تدخلها العام ؟<sup>(٤)</sup> قلت : لا ، قال : فستدخلها إن شاء الله تعالى : فاعترف بشكك في دين الله عز وجل و نبوة رسوله ، وذكر مواضع شكوكه و بين عن جهاتها ، وإذا كان الأمر على ما وصفناه فقد حصل الإجماع على كفره بعد إظهار الإيمان و اعترافه بموجب ذلك على نفسه ، ثم ادعى خصومهم الناصبة<sup>(٥)</sup> أنه تيقن بعد الشك و رجع إلى الإيمان بعد الكفر ، فأطرحنا قولهم لعدم البرهان منهم<sup>(٦)</sup> ، و اعتمدنا على الإجماع فيما ذكرناه ، فلم يأت بشيء أكثر من أن قال :

(١) في المصدر : الشطوي .

(٢) في المصدر : وأقر به على نفسه .

(٣) > > : أفليس وعدتنا أن ندخل مكة ؟ .

(٤) > > : أو وعدتك أن تدخلها العام ؟ .

(٥) > > : ثم ادعى خصومنا من الناصبة .

(٦) > > : لعدم البرهان عليه .

ما كنت أظن أن أحداً يدعي الإجماع على كفر عمر بن الخطاب حتى الآن ، فقال الشيخ :  
فلا آن قد علمت ذلك وتحققته ، ولعمري أن هذا بما لم يسبقني إلى استخراجيه أحد ،  
فإن كان عندك شيء فأورده ، فلم يأت بشيء .<sup>(١)</sup>

٦ - ومن كلام الشيخ أدام الله علوه أيضاً : حضر في دار الشريف أبي عبد الله محمد بن  
محمد بن طاهر رحمه الله وحضر رجل من المتفقهة يعرف بالورثاني وهو من فهمائهم ، فقال  
له الورثاني أليس من مذهبك أن رسول الله ﷺ كان معصوماً من الخطاء ، مبرأً من  
الزلل ، مأموناً عليه السهو والغلط ، كاملاً بنفسه ، غنياً عن رعيته ؟ فقال له الشيخ : بلى  
كذلك كان رسول الله ﷺ ، قال : فما تصنع في قول الله عز وجل : « وشاورهم في الأمر  
فإذا عزم فتوكل على الله » أليس قد أمره الله تعالى بالاستعانة بهم في الرأي ، و  
أفقره إليهم ؟ فكيف يصح لك ما ادّعت مع ظاهر القرآن وما فعله النبي ﷺ ؟ فقال  
الشيخ : إن رسول الله ﷺ لم يشاور أصحابه لفقرك منه إلى رأيهم ، ولا حاجة دعتهم إلى  
مشورتهم من حيث ظننت وتوهمت بل لأمر آخر إنما نذكره لك بعد الإيضاح عما  
خبرتك به ، وذلك أننا قد علمنا أن رسول الله ﷺ كان معصوماً من الكبائر ،<sup>(٢)</sup>  
وإن خالفت أنت في عصمته من الصغائر ، وكان أكمل الخلق باتفاق أهل الملة وأحسنهم  
رأياً ، وأوفرهم عقلاً ، وأحكمهم تدبيراً ، وكانت المواد بينه وبين الله تعالى متصلة ، و  
الملائكة تتواتر عليه بالتوقيف<sup>(٣)</sup> عن الله سبحانه والتهديب ، والإنباء له عن المصالح ،  
وإذا كان بهذه الصفات لم يصح أن يدعوه داع إلى اقتباس الرأي من رعيته ، لأنه  
ليس أحد منهم إلا وهو دونه في سائر ما عددناه ، وإنما يستشير الحكيم غيره على طريق  
الاستفادة والاستعانة برأيه إذا تيقن أنه أحسن رأياً منه ، وأجود تدبيراً ، وأكمل  
عقلاً ، أو ظناً ذلك ، فأما إذا أحاط علماً بأنه دونه فيما وصفناه لم يكن لاستعانتة في  
تدبيره برأيه معنى ، لأن الكامل لا يفتقر إلى الناقص فيما يحتاج فيه إلى الكمال ، كما

(١) الفصول المختارة ١ : ٧-٩ .

(٢) في المصدر : كان معصوماً من الكبائر والصغائر .

(٣) > > : والملائكة تتواتر عليه بالتوقيف عن الله .

لا يفتقر العالم إلى الجاهل فيما يحتاج فيه إلى العلم ، والآية ينبيه متضمنها على ذلك ،  
الآتري إلى قوله عز وجل : « وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله » ، فعلق  
وقوع الفعل بعزمه دون رأيهم ومشورتهم ؛ ولو كان إنمّا أمره بمشورتهم للاستشارة  
برأيهم <sup>(١)</sup> لقال له : فإذا أشاروا عليك فاعمل ، وإذا اجتمع رأيهم على أمر فأمضه ،  
فكان تعلق فعله بالمشورة دون العزم الذي يختص به ، فلما جاء الذكر بما تلوناه سقط  
ما توهمته . وأمّا وجه دعائه لهم إلى المشورة عليه صلوات الله عليه فإن الله عز وجل  
أمره بتألفهم بمشورتهم وتعلمهم ما يصنعونه عند عزماهم ليتأدّوا بأدب الله عز وجل  
فاستشارهم لذلك للحاجة إلى رأيهم ؛ على أن ههنا وجهاً آخريناً : وهو أن الله  
سبحانه أعلمه أن في أمته من يبتغي له الغوائل ويترتب به الدوائر ، <sup>(٢)</sup> ويسرّ خلافه ،  
ويطعن مقتته ، ويسعى في هدم أمره ، وينافقه في دينه ، ولم يعرفه أعيانهم ولا دله عليهم  
بأسمائهم فقال جلّ جلاله : « ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم  
سنعذبهم مرتين ثم يردّون إلى عذاب عظيم » . <sup>(٣)</sup>

وقال جلّ اسمه : « وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يريكم من  
أحد ثم أنصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون » <sup>(٤)</sup> وقال تبارك اسمه : « يحلفون  
لكم لترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين » <sup>(٥)</sup> وقال تعالى :  
« و يحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون » <sup>(٦)</sup>

وقال عز وجل : « وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم  
خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون » <sup>(٧)</sup>  
وقال جلّ جلاله : « ولا يأتون الصلاة إلّا وهم كسالى ولا ينفقون إلّا وهم كارهون » <sup>(٨)</sup>

(١) في المصدر : لاستفتاء رأيهم .

(٢) النوازل جمع الفائلة : الداهية . الفساد . الهلكة . الشر . د يترتب به الدوائر ، أى

ينتظر به الناجية من صروف الدهر .

(٤) التوبة : ١٢٧ .

(٣) التوبة : ١٠٢ .

(٦) التوبة : ٥٦ .

(٥) التوبة : ٩٦ .

(٨) التوبة : ٥٤ .

(٧) المنافقون : ٤٠ .

وقال تبارك وتعالى : « وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً »<sup>(١)</sup> .

وقال سبحانه بعد أن نبأ عنهم في الجملة : « ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول »<sup>(٢)</sup> .

فدلّ عليهم بمقالهم ، وجعل الطريق له إلى معرفتهم ما يظهر من نفاقهم في لحن قولهم ، ثم أمره بمشورتهم ليصل ما يظهر منهم إلى علم باطنهم ، فإنّ الناصح يبدو نصيحته في مشورته ، والغاشّ المنافق يظهر ذلك في مقاله ، فاستشارهم ﷺ لذلك ، ولأنّ الله جلّ جلاله جعل مشورتهم الطريق إلى معرفتهم ، ألا ترى أنّهم لما أشاروا بيدٍ عليه ﷺ في الأسرى فصدرت مشورتهم عن نيات مشوبة في نصيحته كشف الله ذلك له ، وذكّرهم عليه ، وأبان عن إدغالهم فيه ، فقال جلّ اسمه : « ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتّى يشخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم » لولا كتاب من الله سبق لمسّكم فيما أخذتم عذاب عظيم<sup>(٣)</sup> ، فوجّه التوبيخ إليهم ، والتعنيف على رأيهم ، وأبان لرسوله ﷺ عن حالهم ، فيعلم أنّ المشورة لهم لم يكن للفقر إلى رأيهم ، ولكن كانت لما ذكرناه .

فقال شيخ من القوم يعرف بالجراحي<sup>(٤)</sup> و كان حاضراً : يا سبحان الله أترى أنّ أبا بكر وعمر كانا من أهل نفاق ؟ كلا ما نظنّك أيّدك الله تطلق هذا ، وما رأينا ﷺ استشار بيدٍ غيرهما ،<sup>(٥)</sup> فإن كانا هما من المنافقين فهذا ما لا نصبر عليه ولا نقوى على استماعه ، وإن لم يكونا من جملة أهل النفاق فاعتمد على الوجه الأوّل ، وهو أنّ النبي ﷺ أراد أن يتألّفهم بالمشورة ، ويعلمهم كيف يصنعون في أمورهم .

فقال له الشيخ أدام الله نعماءه : ليس هذا من الحجاج أيّها الشيخ في شيء ، وإنّما هو في استكبار واستعظام معدول به عن الحجّة والبرهان ، ولم نذكر إنساناً بعينه وإنّما أتينا بمجمل من القول ففصله الشيخ وكان غنيّاً عن تفصيله .

(١) النساء : ١٤٢ .

(٢) محمد : ٣٠ .

(٣) الانفال : ٦٧ و ٦٨ .

(٤) في نسخة : يعرف بالحراني .

(٥) في المصدر : وما رأينا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم استشار بيدٍ غيرهما .



ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤١٧-

وصاح الوردثاني وأعلى صوته بالصياح يقول : الصحابة أجلّ قدراً من أن يكونوا من أهل النفاق ولا سيما الصديق والفاروق ! وأخذ في كلام نحو هذا من كلام السوق والعامّة وأهل الشغب<sup>(١)</sup> والفتن .

فقال له الشيخ أبته الله : دع عنك المضجيج وتخلص بما أوردته عليك من البرهان واحتل لنفسك وللقوم ، فقد بان الحقّ وزهق الباطل بأهون سعي ، والحمد لله ربّ العالمين .<sup>(٢)</sup>

٧ - ومن كلام الشيخ أدام الله تأييده أيضاً : سأله بعض أصحابه فقال له : إنّ المعتزلة والحشويّة يدّعون أنّ جلوس أبي بكر وعمر مع رسول الله ﷺ في العريش كان أفضل من جماد أمير المؤمنين عليه السلام بالسيف ، لأنهما كانا مع النبي ﷺ في مستقرّه يدبران الأمر معه ﷺ ، ولولا أنّهما أفضل المخلوق عنده ما اختصهما بالجلوس معه ،<sup>(٣)</sup> فبأي شيء تدفع هذا ؟

فقال له الشيخ : سبيل هذا القول أن يعكس وهذه القضية أن تقلب ، وذلك أنّ النبي ﷺ لو علم أنّهما لو كانا من جملة المجاهدين بأنفسهما يبارزان الأقران ويقتلان الأبطال ويحصل لهما جهاد يستحقّان به الثواب لما حال بينهما وبين هذه المنزلة التي هي أجلّ وأشرف وأعلى وأسنّى من القعود على كل حال بنص الكتاب ، حيث يقول الله سبحانه . « لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضّل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة و كلاً وعد الله الحسنّى و فضّل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً »<sup>(٤)</sup> فلمّا رأينا الرسول ﷺ قد منعهما هذه الفضيلة وأجلسهما معه علمنا أنّ ذلك لعلمه بأنّهما لو تعرّضا للقتال أوعرضاله لأفسدا ، إمّا بأن ينهزما ، أو يوليا الدبر كما صنعنا يوم أحد وخيبر وحنين ، وكان يكون في ذلك عظيم الضرر على المسلمين ، ولا يؤمن وقوع الوهن

(١) الشغب : كثرة الجلبة واللفظ المؤدى الى الشر .

(٢) الفصول المختارة ١ : ١١ - ١٤ .

(٣) في نسخة : ما اختصهما بالجلوس عنده . وفي المصدر : لما اختصهما بالجلوس معه .

(٤) النساء : ٩٥ .

فيهم بهزيمة شيخين من جملتهم ، أو كانا من فرط ما يلحقهما من الخوف والجزع بصيران إلى أهل الشرك مستأمنين ، أو غير ذلك من الفساد الذي يعلمه الله تعالى ، ولعله لطف للأمة بأن أمر رسول الله ﷺ بحبسهما عن القتال ، فأما ما توهموه من أنه حبسهما للاستعانة برأيهما فقد ثبت أنه كان كاملاً وكانا ناقصين عن كماله ، وكان ﷺ معصوماً وكانا غير معصومين ، وكان مؤيداً بالملائكة وكانا غير مؤيدين ، وكان يوحى إليه و ينزل القرآن عليه ولم يكونا كذلك ، فأى فقر يحصل له مع ما وصفناه إليهما باللامعى القلوب وضعف الرأي وقلة الدين ؟ ! والذي يكشف لك عن صحة ما ذكرته آنفاً في وجه إحداهما بما معه في العرش قول الله سبحانه : «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والفرقان» (٢) ، فلا يخلو الرجلان من أن يكونا مؤمنين أو غير مؤمنين ، فقد اشترى الله (٣) عز وجل أنفسهم منهن بالجنة على شرط القتال المؤدي إلى القتل منهنما لغيرهما أو قتل غيرهما لهما ، ولو كان ذلك كذلك (٤) لما حال النبي بينهما وبين الوفاء بشرط الله عليهما من القتال ، وفي منعهما من ذلك دليل على أنهما بغير الصفة التي يعتقد هاتفيهما الجاهلون ؛ فقد وضح بما بيناه أن العرش وبال عليهما ، ودليل على نقصهما ، وأنه بالصد مما توهموه ؛ والمنة لله تعالى . (٥)

٨ - وقال الشيخ أدام الله عزّه : قال أبو الحسين الخياط جاءني رجل من أصحاب الإمامة عن رئيس لهم زعم أنه أمره أن يسألني عن قول النبي ﷺ لأبي بكر : «لا تحزن» (٦) أطاعة خوف أبي بكر (٧) أم معصية ؟ قال : فإن كان طاعة فقد نهاه عن الطاعة ، وإن كان معصية فقد عصى أبو بكر .

قال : فقلت له : دع الجواب اليوم ولكن ارجع إليه و أسأله عن قول الله تعالى

(١) في نسخة : أجلسهما .

(٢) التوبة : ١١١ .

(٣) في المصدر : أو غير مؤمنين ، فإن كانا مؤمنين فقد اشترى الله .

(٤) > > : ولو كانا كذلك .

(٥) الفصول المختارة ١ : ١٤ و ١٥ .

(٦) في المصدر : أطاعة حزن أبي بكر .

(٧) التوبة : ٤١ .

ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن علمائنا رضوان الله عليهم - ٤١٩ -

لموسى عليه السلام : « لا تخف » <sup>(١)</sup> أَيْ خلو خوف موسى عليه السلام من أن يكون طاعة أم معصية ؟ فإن يك طاعة فقد نهى عن الطاعة ، وإن يك معصية فقد عصى موسى عليه السلام ، قال : فمضى ثم عاد إليّ فقلت له : رجعت إليه ؟ قال : نعم ، فقلت له : ما قال ؟ قال : قال لي : لا تجلس إليه .

قال الشيخ أدام الله عزّه : ولست أدري صحة هذه الحكاية ، ولا أبعث أن يكون من تخرّص الخياط ، ولو كان صادقاً في قوله : إنّ رئيساً من الشيعة أنفذ مسألة عن هذا السؤال لما قصر الرئيس عن إسقاط ما أورده من الاعتراض <sup>(٢)</sup> ، ويقوى في النفس أنّ الخياط أراد التقيح على أهل الإمامة في تخرّص هذه الحكاية ، غير أنّي أقول له ولا صحابه : الفصل بين الأمرين واضح ، وذلك أنّي لو خلّيت وظاهر قوله تعالى لموسى عليه السلام : « لا تخف » وقوله تعالى لنبيه عليه السلام : « لا يحزنك قولهم » <sup>(٣)</sup> ، وما أشبه هذا بما توجه إلى الأنبياء عليهم السلام لقطع على أنّه نهى لهم عن قبيح يستحقون عليه الذم ، لأنّ في ظاهره حقيقة النهي من قوله : « لا تفعل » كما أنّ في ظاهر خلافه ومقابله في الكلام حقيقة الأمر إذا قال له : « افعل » لكنني عدلت عن الظاهر لدلالة عقلية أوجبت عليّ العدول <sup>(٤)</sup> ، كما يوجب الدلالة على المروم مع الظاهر عند عدم الدليل الصارف عنه ، وهي ماثبت من عصمة الأنبياء عليهم السلام التي ينهى عن اجتنابهم الآنام ، وإذا كان الاتفاق حاصلًا على أنّ أبا بكر لم يكن معصوماً كعصمة الأنبياء عليهم السلام وجب أن يجري كلام الله تعالى فيما ضمنه من قصته على ظاهر النهي وحقيقته وقبح الحال التي كان عليها فتوجه النهي إليه عن استدانتها ، إذ لا صارف يصرف عن ذلك من عصمته ، ولا خبر عن الله سبحانه فيه ، ولا عن رسوله عليه السلام ، فقد بطل ما أورده الخياط وهو في الحقيقة رئيس المعتزلة ، وبان وهي اعتماده <sup>(٥)</sup> ، ويكشف عن صحة ما ذكرناه ما تقدّم به

(١) طه : ٢١ و ٦٨ النمل : ١٠ القصص : ٢٥ و ٣١ .

(٢) في المصدر : أنفذ يسأله عن هذا السؤال لما سكّت عن إسقاط ما أورده من الاعتراض .

(٣) بولس : ٦٥ .

(٤) في المصدر : لكنني عدلت عن الظاهر في مثل هذا لدلالة عقلية أوجبت عليّ العدول عنه .

(٥) الوهي : الضف ، وفي المصدر : وبان وهن اعتماده .

مشافخنا رحمهم الله وهو أن الله سبحانه لم ينزل السكينة قط على نبيه ﷺ في موطن كان معه فيه أحد من أهل الإيمان إلا عنهم بنزل السكينة وشملهم بها ، بذلك جاء القرآن قال الله سبحانه : «يوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلن تغن عنكم شيئاً وضاعت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين<sup>(١)</sup> ، ولما لم يكن مع النبي ﷺ في الغار إلا أبو بكر أفرد الله سبحانه نبيه بالسكينة دونه ، وخصه بها ولم يشركه معه ، فقال عز اسمه : «فأنزل الله سكينة عليه وأيده بجنود لم تروها<sup>(٢)</sup> » فلو كان الرجل مؤمناً لجرى مجرى المؤمنين في عموم السكينة لهم ، ولولا أنه أحدث بحزنه في الغار منكراً لأجله توجه النبي إليه عن استدامته لما حرمه الله تعالى من السكينة ما تفضل به على غيره من المؤمنين الذين كانوا مع رسول الله ﷺ في المواطن الأخرى على ما جاء في القرآن ونطق به محكم الذكر بالبيان،<sup>(٣)</sup> وهذا بين لمن تأمله .

قال الشيخ أيده الله : وقد حير هذا الكلام جماعة من الناصبة وضيق صدورهم فتشعبوا واختلّفوا في الحيلة في التخلص منه ،<sup>(٤)</sup> فما اعتمد منهم أحد إلا على ما يدل على ضعف عقله وسخف رأيه وضلاله عن الطريق ، فقال قوم منهم : إن السكينة إنما نزلت على أبي بكر واءتلّوا في ذلك بأنه كان خائفاً رعباً ، ورسول الله ﷺ كان آمناً مطمئناً ، قالوا : والآ من غني عن السكينة ، وإنما يحتاج إليها الخائف الوجل .

قال الشيخ أيده الله : فيقال لهم : قد جنيتم بجهلكم على أنفسكم بطعنكم في كتاب الله بهذا الضيف الواهي من استدلالكم ،<sup>(٥)</sup> وذلك أنه لو كان ما اعتللت به

(١) التوبة : ٢٥-٢٦ .

(٢) التوبة : ٤١ .

(٣) كقوله سبحانه في سورة الفتح : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم » وكقوله : « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل الله السكينة عليهم وأثابهم فتحة قريباً » .

(٤) في المصدر : للتخلص منه .

(٥) د > : جنيتم على أنفسكم وطعنتم على كتاب الله عز وجل بهذا الضيف الواهي من استدلالكم .

صحيحاً لوجب أن لا تكون السكينة نزلت على رسول الله ﷺ في يوم بدر ولا في يوم حنين ، لأنه لم يك ﷺ في هذين الموضعين خائفاً ولا جرعاً ، <sup>(١)</sup> بل كان آمناً مطمئناً متيقناً بكون الفتح له ، وأن الله تعالى يظهره على الدين كله ولو كره المشركون ، و فيما نطق به القرآن من تنزيل السكينة عليه ما يدمر على هذا الاعتلال .

فإن قلتم : إن النبي ﷺ كان في هذين المقامين خائفاً وإن لم يبد خوفه فلذلك نزلت السكينة عليه فيهما وحلتم أنفسكم على هذه الدعوى قلنا لكم : وهذه كانت قصته ﷺ في الغار <sup>(٢)</sup> فلم تدفعون ذلك ؟ <sup>(٣)</sup>

فإن قلتم : إنه ﷺ قد كان محتاجاً إلى السكينة في كل حال لينتفي عنه الخوف والجزع ولا يتعلقان به في شيء من الأحوال نقضتم ماسلف لكم من الاعتلال ، وشهدتم ببطلان مقالكم الذي قدمناه ، على أن نص التلاوة يدل على خلاف ما ذكرتموه و ذلك أن الله سبحانه قال : « فأ نزل الله سكينته عليه وأبده بجنود لم تروها » فأنبأ الله عز وجل خلقه أن الذي نزلت عليه السكينة هو المؤيد بالملائكة ، وإذا كانت الهاء <sup>(٤)</sup> التي في التأنيد تدل على ما دللت عليه الهاء التي في نزول السكينة وكانت هاء الكناية من مبتدأ قوله : « إلا تنصروه فقد نصره الله » إلى قوله : « وأبده بجنود لم تروها » عن مكني واحد ، ولم يجر أن تكون عن اثنين غيرين ، كما لا يجوز أن يقول القائل : لقيت زيدا فأكرمه وكلمته ، فيكون الكلام لزيد بهاء الكناية ، ويكون الكرامة لعمرو أو خالد أو بكر ، وإذا كان المؤيد بالملائكة رسول الله ﷺ باتفاق الأمة فقد ثبت أن الذي نزلت عليه السكينة هو خاصة دون صاحبه وهذا ما لا شبهة فيه . <sup>(٥)</sup>

(١) في المصدر : خائفاً ولا جرعاً ولا جرعاً .

(٢) في نسخة : كانت قضيت في الغار .

(٣) في المصدر : فهم تدفعون ذلك .

(٤) في المصدر : إذا كانت الهاء اه .

(٥) وأقوى من ذلك دلالة هوان الآية وردت في بيان أنه تعالى نصره حيث أخرجه الذين كفروا ، حين لم يكن له ناصر ولا معين ، وكان بحسب الظاهر فرداً لم تكن له عدة ولا عدة حتى يقاتل الكافرين ويدفع عن نفسه شروهم ، ولم يصحبه الا واحد كان يخاف على نفسه ، فنصره الله حينئذ فأ نزل سكينته عليه وأبده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا ، ولو أرجعنا الضمير إلى أبي بكر فلم نحفظ انتظام صدر الآية مع ذيلها ، وارتباط بعضها مع بعض .

وقال قوم منهم : إنَّ السَّكِينَةَ رَأَى اختَصَّ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ فَلَيْسَ يَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى  
نَقْصِ الرَّجُلِ ، لِأَنَّ السَّكِينَةَ إِنَّمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهَا الرَّئِيسُ الْمُتَبَوِّعُ دُونَ التَّابِعِ ، فَيُقَالُ لَهُمْ :  
هَذَا رَدٌّ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، لِأَنَّهُ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهَا عَلَى الْإِتْبَاعِ الْمُرُؤْسِينَ بِبَدْرِ وَحَنِينَ وَغَيْرِهِمَا  
مِنَ الْمَقَامَاتِ ، فَيَجِبُ عَلَى مَا أَصْلَحْتُمُوهُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فَعَلَ بِهِمْ مَا لَمْ يَكُنْ بِهِمْ  
الْحَاجَةُ إِلَيْهِ ، وَلَوْ فَعَلَ ذَلِكَ لَكَانَ عَابِثًا ، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الْمُبْطِلُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا .  
قَالَ الشَّيْخُ أَدَامُ اللَّهِ عَزَّ وَ هَمْنَا شَبَهَةً يُمْكِنُ إِبْرَادُهَا هِيَ أَقْوَى مِمَّا تَقْدِّمُ ، غَيْرَ  
أَنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَهْتَدُوا إِلَيْهَا ، وَلَا أَظُنُّ أَنَّهَا خَطَرَتْ بِبَالٍ أَحَدٍ مِنْهُمْ ، وَهُوَ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ :  
قَدْ وَجَدْنَا اللَّهَ سُبْحَانَهُ ذَكَرَ شَيْئَيْنِ ثُمَّ عَبَّرَ عَنْ أَحَدِهِمَا بِالْكُنْيَةِ ، فَكَانَتِ الْكُنْيَةُ عَنْهُمَا  
مَعًا دُونَ أَنْ يَخْتَصَّ بِأَحَدِهِمَا ، وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : « وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ  
وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » فَأُورِدَ لَفْظَةُ الْكُنْيَةِ عَنِ الْفِضَّةِ خَاصَّةً ، وَإِنَّمَا  
أَرَادَهُمَا جَمِيعًا مَعًا ، وَقَدْ قَالَ الشَّاعِرُ :

نحن بماعندنا وأنت بما \* عندك راض والأمر مختلف

وَإِنَّمَا أَرَادَ : نَحْنُ بِمَاعِنْدُنَا رَاضُونَ ، وَأَنْتَ رَاضٍ بِمَاعِنْدِكَ ، فَذَكَرَ أَحَدَ الْأَمْرَيْنِ  
فَاسْتَعْنَى عَنِ الْآخَرِ ، كَذَلِكَ يَقُولُ سُبْحَانَهُ : « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ » وَيريدُهُمَا جَمِيعًا  
دُونَ أَحَدِهِمَا .

وَالْجَوَابُ عَنْ هَذَا وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ : أَنَّ الْإِخْتِصَارَ بِالْكُنْيَةِ عَلَى أَحَدِ الْمَذْكُورَيْنِ  
دُونَ عُمُومِ الْجَمِيعِ مَجَازٌ وَاسْتِعَارَةٌ وَاسْتَعْمَلَهُ أَهْلُ اللِّسَانِ <sup>(١)</sup> فِي مَوَاضِعَ مَخْصُوصَةٍ ،  
وَجَاءَ بِهِ الْقُرْآنُ فِي أَمَاكِنَ مَحْصُورَةٍ ، وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ الاسْتِعَارَةَ لَيْسَتْ بِأَصْلٍ يَجْرِي فِي  
الْكَلَامِ وَلَا يَصِحُّ عَلَيْهَا الْقِيَاسُ ، وَلَيْسَ بِجَوْزٍ لَنَّا أَنْ نَعْدَلَ عَنْ ظَوَاهِرِ الْقُرْآنِ وَحَقِيقَةِ الْكَلَامِ  
إِلَّا بِدَلِيلٍ يُلْجِئُ إِلَى ذَلِكَ ، وَلَا دَلِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ » فَتَتَعَدَّى  
مِنْ أَجْلِهِ الْمُسْكَنِيَّ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ .

وَشَيْءٌ آخَرُ : وَهُوَ أَنَّ الْعَرَبَ إِنَّمَا تَسْتَعْمَلُ ذَلِكَ إِذَا كَانَ الْمَعْنَى فِيهِ مَعْرُوفًا ،  
وَالْإِتِّبَاسُ عَنْهُ مَرْتَفَعًا ، فَتَكْتَفِي بِلَفْظِ الْوَاحِدِ عَنِ الْاِثْنَيْنِ لِلْإِخْتِصَارِ ، وَلَا مَانَهَا مِنْ وَقُوعِ

(١) فِي الْمَصْدَرِ : وَاسْتِعَارَةُ اسْتَعْمَلَهُ أَهْلُ اللِّسَانِ .

الشبهة فيه و الارتياب ،<sup>(١)</sup> فأما إذا لم يكن الشيء معروفاً وكان الالتباس عند أفراد متوهماً لم يستعمل ذلك ، ومن استعمله كان عندهم ملفزاً معصياً ، ألا ترى أن الله سبحانه لما قال : « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها » علم كل سامع للخطاب أنه أرادهما معاً ، مع ما قدمه من كراهة كنزهما المانع من إنفاقهما ، فلما عم الشيتين بذكر ينتظمهما في ظاهر المقال<sup>(٢)</sup> بما يدل على معنى ما أخره من ذكر الإنفاق اكتفى بذكر أحدهما للاختصار ، وكذلك قوله تعالى : « وإذا رأوا تجارة أو أهواً انفضوا إليها » وإنما اكتفى بالكناية عن أحدهما في ذكرهما معاً لما قدمه في ذكرهما من دليل ماتضمنه الدلالة<sup>(٣)</sup> فقال تعالى : « وإذا رأوا تجارة أو أهواً انفضوا إليها » فأوقع الرؤية على الشيتين جميعاً ، وجعلهما سبباً للاشتغال بما وقعت عليه منهما عن ذكر الله سبحانه والصلاة ، وليس يجوز أن يقع الالتباس في أنه أراد أحدهما مع ما قدم من الذكر ، إذ لو أراد ذلك لخل الكلام من الفائدة المعقولة ، وكان العلم بذلك يجزي في الإشارة إليه ، وكذلك قوله سبحانه : « والله رسوله أحق أن يرضوه »<sup>(٤)</sup> لما تقدم ذكر الله تعالى على التفصيل و ذكر رسوله ﷺ على البيان دل على أن الحق في الرضا لهما جميعاً ، وإلا لم يكن ذكرهما جميعاً معاً يفيد شيئاً على الحد الذي قد مناه ، وكذلك قول الشاعر : « وأنت بما عندك راض والأمر مختلف » لو لم يقدم قبله « نحن بما عندنا » لم يجز الاقتصار على الثاني ، لأنه لو حمل الأول على إسقاط المضمر من قوله : « راضون » لخل من الفائدة ، فلما كان سائراً ما ذكرناه معلوماً عند من عقل الخطاب جاز الاقتصار فيه على أحد المذكورين للإيجاز والاختصار ، وليس كذلك قوله تعالى : « فأنزل الله سكينته عليه » لأن الكلام يتم فيها وينتظم في وقوع الكناية عن النبي ﷺ خاصة دون الكائن معه في الغار ، ولا يفتقر إلى ردّ الهاء عليهما معاً كونهما في الحقيقة كناية عن واحد في الذكر وظاهر اللسان ، ولو أراهما للجميع لحصل

(١) في المصدر : للاختصار مع الامن من وقوع الشبه والارتياب .

(٢) > > : يتضمنها في ظاهر المقال .

(٣) > > : من دليل ماتضمنته الكناية .

(٤) التوبة : ٦٢ .

الالتباس والتعمية والإلغاز ، لأنه كما يكون اللبس واقعاً عند دلائل الكلام على انتظامهما للجميع متى أُريد بها الواحد مع عدم الفائدة لولم يرجع على الجميع كذلك يكون التلبس حاصلًا إذا أُريد بها الجميع عند عدم الدليل الموجب لذلك ، وكمال الفائدة مع الاقتصار على الواحد في المراد ، ألا ترى أن قائلاً لوقال : «لقيت زيدا» ومعه عمرو فخطبت زيدا و ناظرته ، وأراد بذلك مناظرة الجميع لكان ملفزاً معتمياً ، لأنه لم يكن في كلامه ما يقتصر إلى عموم الكناية عنهما ، ولو جعل هذا نظير الآيات التي تقدمت لكان جاهلاً بفرق ما بينها وبينه مما شرحناه ، فتعلم أنه لانسبة بين الأهرين .

وشيء آخر : وهو أنه سبحانه كنّى بالهاء التالية للهاء التي في السكينة عن النبي ﷺ خاصة ، فلم يجوز أن يكون أراد بالأولة غير النبي ﷺ ، (١) لأنه لا يعقل في لسان القوم كناية عن مذكورين بلفظ واحد ، وكناية ترد فيها على النسق عن واحد من الاثنين ، وليس لذلك نظير في القرآن ولا في الأشعار ولا في شيء من الكلام فلما كانت الهاء في قوله تعالى : « وأيده بجنود لم تروها » كناية عن النبي ﷺ بالاتفاق ثبت أن التي قبلها من قوله : « فأنزل الله سكينة عليه » كناية عنه ﷺ خاصة ، وبأن مفارقة ذلك لجميع ما تقدم ذكره من الآي والشعر الذي استشهد . والله الموفق للصواب . (٢)

٩ - ومن كلام الشيخ أدام الله عزّه : قال له رجل من أصحاب الحديث ممن يذهب إلى مذاهب الكرابيسي : (٣) ما رأيت أجسر من الشيعة فيما يدعون من المحال ، وذلك أنهم زعموا أن قول الله عز وجل : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت

(١) في المصدر : غير النبي صلى الله عليه وآله خاصة .

(٢) الفصول المختارة ١ : ١٩ - ٢٤ .

(٣) في المصدر : إلى مذهب الكرابيسي . قلت : و الكرابيسي هو أبو علي الحسين بن علي بن يزيد المهلب الكرابيسي ، كان من المجبرة ، عارفاً بالحديث والفقه ، له من الكتب كتاب المذهب في الحديث ، كتاب الإمامة ، من مقالاته وفيه غرر على علي عليه السلام : القرآن بلفظي غير مخلوق ولفظي بالقرآن مخلوق ، وكان أحد بن حنبل يتكلم فيه بذلك ، وهو أيضاً كان يتكلم في أحمد ، له ذكر في فهرست ابن النديم : ٢٥٦ و في لسان الميزان ٢ : ٣٠٣ .



ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤٢٥ -

و يطهركم تطهيراً<sup>(١)</sup> نزلت في عليّ و فاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ، مع ما في ظاهر الآية أنها نزلت في أزواج النبي عليه السلام ، وذلك أنك إذا تأملت الآية من أولها إلى آخرها وجدتها منتظمة لذكر الأزواج خاصة ، ولن تجد لمن ادّعوا لها ذكراً .

قال الشيخ أدام الله عزّه : أجسر الناس على ارتكاب الباطل و أبهتهم و أشدهم إنكاراً للحقّ و أجهلهم من قام مقامك في هذا الاحتجاج ، و دفع ماعليه الإجماع و الاتفاق ، و ذلك أنه لا خلاف بين الأمة أنّ الآية من القرآن قد تأتي و أولها في شيء و آخرها في غيره ، و وسطها في معنى و أولها في سواه ، و ليس طريق الاتفاق في المعنى إحاطة وصف الكلام في الآتي<sup>(٢)</sup> ، فقد نقل الموافق والمخالف<sup>(٣)</sup> أنّ هذه الآية نزلت في بيت أمّ سلمة رضي الله عنها ، و رسول الله عليه السلام في البيت ، و معه عليّ و فاطمة و الحسن و الحسين عليهم السلام و قد جلّ لهم بعباء خيريّة و قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي ، فأنزل الله عزّ وجلّ عليه : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » فتلاها رسول الله عليه السلام ، فقالت أمّ سلمة رضي الله عنها : يا رسول الله ألسنت من أهل بيتك ؟ فقال لها : إنك إلى خير ، ولم يقل لها : إنك من أهل بيتي ، حتى روى أصحاب الحديث أنّ عمر سئل عن هذه الآية قال : سلوا عنها عائشة ، فقالت عائشة : إنها نزلت في بيت أختي أمّ سلمة فسلوها عنها فإنها أعلم بها مني ، فلم يختلف أصحاب الحديث من الناصبة وأصحاب الحديث من الشيعة في خصوصها فيمن عددناه ، و حمل القرآن في التأويل على ما جاء به الأول من حملة على الظن والترجيح ، مع أنّ الله سبحانه قد دلّ على صحة ذلك بمتضمن هذه الآية حيث يقول : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » و إذهاب الرجس لا يكون إلّا بالعصمة من الذنوب ، لأنّ الذنوب من أرجس الرجس ، والخير عن الإرادة ههنا إنّما هو خير عن وقوع الفعل خاصة ، دون الإرادة التي يكون بها لفظ الأمر أمراً ، لا سيماعلى ما ذهب

(١) الاحزاب : ٣٣ .

(٢) في المصدر : وصف الكلام بالآي .

(٣) و ستأتي الاحاديث الواردة في ذلك في أبواب الفضائل .

إليه في وصف القديم بالإرادة ، وأفرق بين الخبر عن الإرادة ههنا والخبر عن الإرادة في قوله سبحانه : «يريد الله ليبيّن لكم»<sup>(١)</sup> وقوله : «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر»<sup>(٢)</sup> إذ لو جرت مجرى واحد لم يكن لتخصيص أهل البيت بهامعني ، إذ الإرادة التي يقتضي الخبر والبيان نعم الخلق كلهم على وجهها في التفسير ومعناها ، فلمّا خصّ الله تبارك وتعالى أهل البيت ﷺ بإرادة إذهاب الرجس عنهم دلّ على ما وصفناه من وقوع إذهابه عنهم ، وذلك موجب للعصمة على ما ذكرناه ، وفي الاتفاق على ارتفاع العصمة عن الأزواج دليل على بطلان مقال من زعم أنها فيهنّ ، مع أنّ من عرف شيئاً من اللسان وأصله لم يرتكب هذا القول ولا توهم صحته ، وذلك أنّه لا خلاف بين أهل العريّة أنّ جمع المذكر بالميم ، وجمع المؤنث بالنون ، وأنّ الفصل بينهما بهاتين العلامتين ، ولا يجوز في لغة القوم وضع علامة المؤنث على المذكر ، ولا وضع علامة المذكر على المؤنث ، ولا استعملوا ذلك في الحقيقة ولا المجاز ، ولمّا وجدنا الله سبحانه قد بدأ في هذه الآية بخطاب النساء وأورد علامة جمعهنّ من النون في خطابهنّ فقال : «يأينس النبيّ لستنّ كأحد من النساء إنّ اتقيتنّ فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض» إلى قوله : «وأطعن الله ورسوله»<sup>(٣)</sup> ثمّ عدل بالكلام عنهنّ بعد هذا الفصل إلى جمع المذكر فقال : «إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» فلمّا جاء بالميم وأسقط النون علمنا أنّه لم يتوجّه هذا القول إلى المذكور الأوّل بما بينناه من أصل العريّة وحقيقتها ، ثمّ رجع بعد ذلك إلى الأزواج فقال : «واذكرن ما يتلى في بيوتكنّ من آيات الله والحكمة إنّ الله كان لطيفاً خبيراً»<sup>(٤)</sup> فدلّ بذلك على إفراد من ذكرناه من آل محمد ﷺ بما علّقه عليهم من حكم الطهارة الموجهة للعصمة وجليل الفضيلة ، وليس يمكنكم معشر المخالفين أن تدّعوا أنّه كان في الأزواج مذكوراً رجلاً غير النساء ، أو ذكر ليس برجل ، فيصحّ التعلّق منكم بتغليب المذكر على المؤنث إذ كان في الجمع ذكرٌ ، وإذا لم يمكن ادّعاء ذلك و بطل أن يتوجّه إلى

(١) النساء : ٢٦٠ .

(٢) البقرة : ١٨٥ .

(٣) الاحزاب : ٣٢ و ٣٣ .

(٤) الاحزاب : ٣٤ .

الأزواج فلا غير لهنّ توجّهت إليه إلا من ذكرناه ممن جاء فيه الأثر على ما بيّناه. <sup>(١)</sup>

١٠- ومن كلام الشيخ أدام الله عزّه أيضاً في الدلالة على أنّ أمير المؤمنين صلوات الله عليه وتسليمه لم يبايع أبابكر: قال الشيخ قد اجتمعت الأمة على أنّ أمير المؤمنين عليه السلام تأخّر عن بيعة أبي بكر، فالمقلّد يقول: كان تأخّره ثلاثة أيام، ومنهم من يقول: تأخّر حتّى ماتت فاطمة عليها السلام ثمّ بايع بعد موتها، ومنهم من يقول: تأخّر أربعين يوماً، ومنهم من يقول: تأخّر ستة أشهر، والمحقّقون من أهل الإمامة يقولون: لم يبايع ساعة قطّ؛ فقد حصل الإجماع على تأخّره عن البيعة، ثمّ اختلفوا في بيعته بعد ذلك على ما قدّمنا به الشرح، فما يدلّ على أنّه لم يبايع البتّة أنّه ليس يخلو تأخّره من أن يكون هدى وتركه ضلّالاً، أو يكون ضلّالاً وتركه هدى وصواباً، أو يكون صواباً وتركه صواباً، أو يكون خطأً وتركه خطأً، فلو كان التأخّر ضلّالاً وباطلاً لكان أمير المؤمنين عليه السلام قد ضلّ بعد النبي عليه السلام بترك الهدى الذي كان يجب عليه المصير إليه، وقد اجتمعت الأمة على أنّ أمير المؤمنين عليه السلام لم يقع منه ضلال بعد النبي عليه السلام في طول زمان أبي بكر وأيام عمر وعثمان وصدر أيامه <sup>(٢)</sup> حتّى خالفت الخوارج عند التحكيم وفارقت الأمة، فبطل أن يكون تأخّره عن بيعة أبي بكر ضلّالاً، وإن كان تأخّره هدى وصواباً وتركه خطأً وضلّالاً فليس يجوز أن يعدل عن الصواب إلى الخطأ، ولا عن الهدى إلى الضلال، ولا سيّما والإجماع واقع على أنّه لم يظهر منه ضلال في أيام الذي تقدّموا، <sup>(٣)</sup> ومحال أن يكون التأخّر خطأً وتركه خطأً للإجماع على بطلان ذلك أيضاً، ولما يوجب القياس من فساد هذا المقلّد، وليس يصحّ أن يكون صواباً وتركه صواباً لأنّ الحقّ لا يكون في جهتين ولا على وصفين متضادّين، ولأنّ القوم المخالفين لنا في هذه المسألة مجمعون على أنّه لم يكن إشكالٌ في جواز الاختيار و

(١) الفصول الستة ١ : ٢٧ - ٢٩ .

(٢) في نسخة : وصدر من إمامته .

(٣) في المصدر : في أيام الثلاثة الذين تقدّموا عليه .

صحّة إمامة أبي بكر ، وإنّما الناس بين قائلين : قائل من الشيعة يقول : إنّ إمامة أبي بكر كانت فاسدة فلا يصحّ القول بها أبداً ، و قائل من الناصبة يقول : إنّها كانت صحيحة ، ولم يكن على أحد ريب في صوابها ، إذ جهة استحقاق الإمامة هو ظاهر العدالة والنسب والعلم والقدرة على القيام بالأمر ، ولم يكن هذه الأمور ملتبسة على أحد في أبي بكر عندهم ، وعلى ما يذهبون إليه فلا يصحّ مع ذلك أن يكون المتأخّر عن بيعته مصيباً أبداً ، لأنّه لا يكون متأخراً لفقد الدليل ، بل لا يكون متأخراً لشبهة ، وإنّما يتأخّر إذا ثبت أنّه تأخّر للعناد ، فثبت بما يدينه أن أمير المؤمنين (عليه السلام) لم يبايع أبا بكر على شيء من الوجوه كما ذكرناه وقدّمناه . وقد كانت الناصبة غافلة عن هذا الاستخراج ، مع موافقتها على أن أمير المؤمنين (عليه السلام) تأخّر عن البيعة وقتاً ما ، ولو فطنت له لسبقت بالخلاف فيه عن الإجماع ، وما أبعد أنهم ستركبون ذلك إذا وقفوا على هذا الكلام ، غير أن الإجماع السابق لم يرتكب ذلك بحجته ويسقط قوله ، فيهنّ قصته ولا يحتاج معه إلى الإكثار .<sup>(١)</sup>

١١ - قال : وأخبرني الشيخ أيده الله قال : قال أبو القاسم الكميّ :<sup>(٢)</sup> سمعت أبا الحسين الغياط<sup>(٣)</sup> يحتجّ في إبطال قول المرجئة في الشفاعة بقوله تعالى : «أفمن حقّ

(١) الفصول المختارة ١ : ٣٠ - ٣١ .

(٢) هو عبد الله بن أحمد بن معدود البلخي أبو القاسم الكميّ ، من كبار المعتزلة ، انتهت إليه رئاسة المعتزلة ، وإليه تنسب الفرقة الكمية ، قيل : ولد سنة ٢٧٣ ، وتوفي في ٣١٩ ، تتلمذ على أبي الحسين الغياط ، وانفرد عنه بمسائل منها : أن إرادة الباري تعالى ليست صفة قائمة بذاته ولا هو مريد لذاته ، ولا إرادته حادثة في محلّ أولاً في محلّ ، بل إذا أطلق أنه مريد فمعناه أنه عالم قادر غير مكره في فعله ولا كاره ، وإذا قيل : أنه مريد لأفعاله فالمراد أنه خالق لها على وفق علمه وإذا قيل : هو مريد لأفعال عباده فالمراد أنه أمر بعبادته عنها ، وكذلك في السمع والبصير فهو سميع بمعنى أنه عالم بالسعوات وبصير بمعنى أنه عالم بالبصرات وغير ذلك ، وأورد مقالاته الشهرستاني في الملل والنحل ١ : ١٠٢ و ١٠٣ . والبغدادى في الفرق بين الفرق : ١٠٨ .

(٣) هو عبد الرحيم بن محمد بن عثمان أبو الحسين الغياط استاذ الكميّ ، إليه تنسب الغياطية من المعتزلة وصفه ابن النديم على ما في لسان الميزان بقوله : كان رئيساً متقدماً عالماً بالكلام فقيهاً صاحب حديث واسع الحفظ يتقدم سائر المتكلمين من أهل بغداد . له مقالات وأروها الشهرستاني في الملل ١ : ١٠٢ والبغدادى في الفرق بين الفرق : ١٠٧ ، منها أن المعدوم شيء ، وغالي فيه ، والجوهر جوهر في العلم ، والعرض عرض ، وكذلك جميع الاجناس والصفات ، حتى قال : السواد سواد في العلم .

ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤٢٩-

عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار<sup>(١)</sup> ، قال : والشفاعة لا تكون إلا لمن استحق العقاب . فيقال له<sup>(٢)</sup> : ما كان أغفل أبا الحسين وأعظم رقده ! أترى أن المرجئة إذا قالت : إن النبي ﷺ يشفع فيمن يستحق العقاب قالوا : إنه هو الذي ينقذ من في النار ، أم يقولون : إن الله سبحانه هو الذي أنقذه بفضلِهِ ورحمته ، وجعل ذلك إكراماً لنبيهِ ﷺ ، فأين وجه الحجّة فيما تلاه ، أو ما علم أن من مذهب خصوصه القول بالوقف في الأخبار ، وأنهم لا يقطعون بالظاهر على العموم والاستيعاب ، فلو كان القول يتضمن نفي خروج أحد من النار لما كان ذلك ظاهراً ولا مقطوعاً به<sup>(٣)</sup> عند القوم ، فكيف ونفس الكلام يدل على الخصوص دون العموم بقوله تعالى : «أمن حقّ عليه كلمة العذاب» وإنما يعلم من المراد بذلك بدليل دون نفسه ، وقد حصل الإجماع على أنه توجه إلى الكفار ، وليس أحد من أهل القبلة يدين بجواز الشفاعة للكفار ، فيكون ما تعلّق به الخيَاط حجّة عليه ، ثم قال أبو القاسم : و كان أبو الحسين يعني الخيَاط يتلو في ذلك أيضاً قوله عز وجل : «تالله إن كنا لفي ضلال مبين \* إذ نسو بكم ربّ العالمين \* وما أضلنا إلا المجرمون \* فما لنا من شافعين \* ولا صدق حميم»<sup>(٤)</sup> .

قال الشيخ آدم الله عزّه : فيقال له :<sup>(٥)</sup> ما رأيت أعجب منكم بامعترلة ، تتكلمون في ما قد شاركم الناس فيه من العدل والتوحيد أحسن كلام ، حتى إذا صرتم إلى الكلام في الإمامة والإرجاء صرتم فيهما عامة حشوية ، تخبطون خبط عشواء ، لا تدرون ما تأتون وما تذرّون ، ولكن لا أعجب من ذلك وأنتم إنما جردتم فيما عاونكم عليه غيركم واستفدتموه من سواكم ، وقصرتم فيما تفرّدتم به لاسيّما في نصرة الباطل الذي لا يقدر على نصرته في الحقيقة قادر ، ولكن العجب منكم في ادّعاءكم الفضيلة والبيّنونة بها من سائر الناس ، ولو الله حكى عنكم هذا الاستدلال مخالف لكم لارتبنا بحكايته ، ولكن لا ريب وشيخكم بحكوته عن مشائخهم ، ثم لا يقنعون حتى

(١) الزمر : ١٩ .

(٢) في المصدر : قال : فيقال له .

(٣) في نسخة : ولا مقطوعاً عليه .

(٤) الشعراء : ٩٧ - ١٠١ .

(٥) في المصدر : فيقال لهم .

يوردوه على سبيل التبجح به<sup>(١)</sup> والاستحسان له ، وأنت أيها الرجل من غلوك فيه جعلته أحدا للفر ، وأنت وإن كنت أعجمي الأصل والمنشأ فأنت عربي اللسان صحيح الحس ، وظاهر الآية في الكفار خاصة ، لا يخفى ذلك على الأنباط فضلا عن غيرهم ، حيث يقول الله عز وجل حاكياً عن الفرقة بعينها وهي تعني معبوداتها من دون الله تعالى وتخطبها فيقول : « إذنسواكم رب العالمين » فيعترفون بالشرك بالله عز وجل ، ثم يقولون : « وما أضلنا إلا المجرمون » وقبل ذلك يقسمون فيقولون : « تالله إن كنا لفي ضلال مبين » فهل يأبى القاسم أصلحك الله تعرف أحداً من خصومك في الإرجاء والشفاعة يذهب إلى جواز الشفاعة لعباد الأصنام المشركين بالله عز وجل ، والكفار برسله عليهم السلام ، حتى استحسنت استدلال شيخك بهذه الآية على المشبهة زعمت<sup>(٢)</sup> والمجبرة ومن ذهب مذهبهم من العامة ؟ فإن ادّعت علم ذلك تجاهلت ، وإن زعمت أنه إذا بطلت الشفاعة للكفار فقد بطلت في الفساق أتيت بقياس طريف من القياس الذي حكى عن أبي حنيفة أنه قال : « البول في المسجد أحياناً أحسن من بعض القياس » وكيف تزعم ذلك وأنت إنما حكيت مجرد القول في الآية ، ولم تذكر وجه الاستدلال منها ، وإن ما توهمت أن الحجّة في ظاهرها غفلة عظيمة حصلت منك على أنه إنما يصحّ القياس على العلل والمعاني دون الصور والألفاظ ، والكفار إنما بطل قول من ادّعى الشفاعة لهم أن لو ادّعاهم مدّع بصريح القرآن لا غير ، فيجب أن لا تبطل الشفاعة لفساق الملة إلا بنصّ القرآن أيضاً ، أو قول من الرسول ﷺ يجري مجرى القرآن في الحجّة ، وإذا عدم ذلك بطل القياس فيه ، مع أننا قد بينّا أنك لم تقصد القياس وإنما تعلّقت بظاهر القرآن ، وكشفنا عن غفلتك في التعلّق به ، فليتأمل ذلك أصحابك وليستحيوا لك منه ، على أنه قد روي عن الباقر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال : في هذه الآية دليل على وجود الشفاعة<sup>(٣)</sup> ، قال : وذلك أن أهل النار لو لم يروا يوم القيامة الشافعين يشفعون لبعض من استحقّ العقاب فيشفعون

(١) تبجح : افتخر وتعظم وباهى .

(٢) في المصدر : كما زعمت .

(٣) > > : في هذه الايات دلالة على وجود الشفاعة .

ويخرجون بشفاعتهم من النار أو يعفون منها<sup>(١)</sup> بعد الاستحقاق لما تعاضمت حسراتهم ولا صدر عنهم هذا المقال، لكنهم لما رأوا شافعاً يشفع فيشفع و صديقاً حميماً يشفع لصديقه فيشفع عظم حسرتهم عند ذلك وقالوا: «فما لنا من شافعين؟ ولا صديق حميم؟ فلو أن لنا كرامة فنكون من المؤمنين» ولعمري أن مثل هذا الكلام لا يرد إلا عن إمام هدى، أو من أخذ من أئمة الهدى عليهم السلام،<sup>(٢)</sup> فأما ما حكاه أبو القاسم الكعبي فيليق بمقال الخياطين، ونتيجة عقول السخفاء والضعفاء في الدين.<sup>(٣)</sup>

١٢ - ومن كلام الشيخ أدام الله عزّه: سئل في مجلس الشريف أبي الحسن أحمد بن القاسم العلوي المحمدي أدام الله عزّه فقيل له: ما الدليل على أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام كان أفضل الصحابة؟ فقال: الدليل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وآله «اللهم أنتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر»<sup>(٤)</sup> فجاء أمير المؤمنين عليه السلام وقد ثبت أن أحب الخلق إلى الله عز وجل أعظمهم ثواباً عند الله تعالى، وأن أعظم الناس ثواباً لا يكون إلا لأنه أشرفهم أعمالاً وأكثرهم عبادة لله تعالى، وفي ذلك برهان على فضل أمير المؤمنين عليه السلام على الخلق كلهم سوى الرسول عليه وآله السلام.

فقال له السائل: ما الدليل على صحة هذا الخبر وما أنكرت أن يكون غير معتمد لأنه إنما رواه أنس بن مالك وحده، وأخبار الآحاد ليست بحجة فيما يقطع على الله عز وجل بصوابه؟

فقال الشيخ أدام الله عزّه: هذا الخبر وإن كان من أخبار الآحاد على ما ذكرت من أن أنس بن مالك رواه وحده فإن الأمة بأجمعها قد تلقته بالقبول،<sup>(٥)</sup> ولم يروا

(١) في نسخة: أو يمتقون منها.

(٢) في المصدر: أو أحد من أئمة الهدى عليهم السلام. ولعل الصحيح: أو من أخذ من أئمة

الهدى.

(٣) الفصول المختارة ١: ٤٥ - ٤٨.

(٤) سيأتي الخبر بأسانيد كثيرة في أبواب الفضائل.

(٥) قال العاظم في السندوك ٣: ١٣١، بمذكوره الحديث: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وقد رواه عن أبي جمعة من أصحابه زيادة على ثلاثين نفساً، ثم صحت الرواية عن علي و أبي سعيد الخدري وسفيته.

أنَّ أحدَ رَدِّه على أنسٍ ولأنكر صحته عند روايته ، فصار الإجماع عليه هو الحجَّة في صوابه ، ولم يخلُ ببرهانه كونه من أخبار الآحاد بما شرحناه ، مع أنَّ التواتر قدورد بأنَّ أمير المؤمنين عليه السلام احتجَّ به في مناقبه يوم الدار ،<sup>(١)</sup> فقال : «أُنشدكم الله هل فيكم أحد قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : اللهم ائمني بأحبِّ خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر فجاء أحد غيري ؟ قالوا : اللهم لا ، قال : اللهم اشهد ، فاعترف الجميع بصحته ، ولم يك أمير المؤمنين عليه السلام ليحتجَّ بباطل ،<sup>(٢)</sup> لاسيما وهو في مقام المنازعة والتوصل بفضائله إلى أعلى الرتب التي هي الإمامة والخلافة للرسول صلى الله عليه وآله ، وإحاطة علمه بأنَّ الحاضرين معه في الشورى يريدون الأمدونه ، مع قول النبي صلى الله عليه وآله : «عليَّ مع الحق والحق مع عليَّ يدور حيثما دار»<sup>(٣)</sup> وإذا كان الأمر على ما وصفناه دلَّ على صحة الخبر حسبما بيَّناه .

فاعترض بعض المجبرة فقال : إنَّ احتجاج الشيعة برواية أنس من أطراف الأشياء وذلك أنَّهم يعتقدون تفسيق أنس بل تكفيره ، فيقولون : إنَّه كتم الشهادة في النصِّ حتَّى دعا عليه أمير المؤمنين عليه السلام ببلاء لا يواريه الثياب ، فبرص على كبر السن ومات وهو أبرص ، فكيف يستشهد<sup>(٤)</sup> برواية الكافرين ؟<sup>(٥)</sup>

فقلت المعتزلة : قد أسقط هذا الكلام الرجل ولم يجعل الحجَّة في الرواية أنساً ، وإنَّما جعلها الإجماع ، فهذا الذي أوردته هذيان وقد تقدَّم إبطاله .

فقال السائل : هب إنَّنا سلَّمنا صحة الخبر ما أنكرت أن لا يفيد ما ادَّعت من فضل أمير المؤمنين عليه السلام على الجماعة ؟ وذلك أنَّ المعنى فيه : اللهم ائمني بأحبِّ خلقك

(١) هذا الحديث مما رواه الغصة والمامة و أخرجه في كتبهم ، و سيأتي في كتاب الفضائل مع أسانيد .

(٢) في المصدر : ولم يك أمير المؤمنين عليه السلام بالذي يحتج بباطل .

(٣) هذا الحديث مما تلقته الغصة والمامة بالقبول و أخرجه في كتبهم ، و سيأتي في كتاب الفضائل مستنداً .

(٤) في المصدر : فكيف يجوز بأن يستشهد برواية الكافرين ؟

(٥) بل الاعتراض من أطراف الأشياء ، لأن المسلم في معلة صحة استدلال الخصم في العجاج بما يراه المستدل عليه صحيحاً ، ولا يلزم أن يكون هو عند المستدل أيضاً صحيحاً .



إليك يأكل معي<sup>(١)</sup> يريد أحب الخلق إلى الله عز وجل في الأكل معه ، دون أن يكون أراد أحب الخلق إليه في نفسه لكثرة أعماله ، إذ قد يجوز أن يكون الله سبحانه يحب أن يأكل مع نبيه من غيره أفضل منه ، ويكون ذلك أحب إليه للمصلحة ؛ فقال الشيخ أدام الله عزّه : هذا الذي اعترضت به ساقط ، وذلك أن محبة الله تعالى ليست ميل الطباع ، وإنما هي الثواب ، كما أن بغضه وغضبه ليسا باهتياج<sup>(٢)</sup> ، وإنما هما العقاب ولفظ أفعل في أحب وأبغض لا يتوجه إلا إلى معناهما من الثواب والعقاب ، ولا معنى على هذا الأصل لقول من زعم أن أحب الخلق إلى الله عز وجل يأكل مع رسول الله صلى الله عليه وآله توجه إلى محبة الأكل<sup>(٣)</sup> والمبالغة في ذلك بلفظ أفعل ، لأنه يخرج اللفظ عما ذكرناه من الثواب إلى ميل الطباع ، وذلك محال في صفة الله سبحانه .

وشيء آخر : وهو أن ظاهر الخطاب يدل على ما ذكرناه دون ما عارضت به أن لو كانت المحبة على غير معنى الثواب ، لأنه عليه السلام قال : «اللهم امتني بأحب خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر» وقوله : بأحب خلقك إليك كلام تام ، وبعده :<sup>(٤)</sup> يأكل معي من هذا الطائر كلام مستأنف ولا يقتصر الأول إليه ، ولو كان أراد ما ذكرت لقال : اللهم امتني بأحب خلقك إليك في الأكل معي ، فلمّا كان اللفظ على خلاف هذا وكان على ما ذكرناه لم يجز العدول عن الظاهر إلى محتمل على المجاز .

وشيء آخر : وهو أنه لو تساوى المعنيان في ظاهر الكلام لكان الواجب عليك تحميلهما اللفظ معاً دون الاختصار على أحدهما إلاّ بدليل ، لأنه لا يتنافى الجمع بينهما فيكون أراد بقوله : «أحب خلقك إليك» في نفسه وللأكل معي ، وإذا كان الأمر على ما بيناه سقط اعتراضك .

فقال رجل من الزيدية - كان حاضراً - للسائل : هذا الاعتراض ساقط على أصلك وأصلنا ، لأننا نقول جميعاً إن الله تعالى لا يريد المباح ، والأكل مع النبي عليه السلام مباح وليس

(١) في المصدر : يأكل معي من هذا الطائر .

(٢) في المصدر : باهتياج الطباع .

(٣) كذا في النسخ .

(٤) في المصدر : وقوله بعده .

بفرض ولا نفل ، فيكون الله يحبه فضلاً عن أن يكون بعضه أحب إليه من بعض ، و هذا السائل من أصحاب أبي هاشم فلذلك أسقط الزيدي كلامه على أصله ، إذ كان يوافقه في الأصول على مذهب أبي هاشم .

فخلط السائل هنيئة ثم قال للشيخ أدام الله عزّه : فأنا أعترض باعتراض آخر : وهو أن أقول ما أنكرت أن يكون هذا القول إنما أفاد أن علياً عليه السلام كان أفضل المخلوق في يوم الطائر ، ولكن بم تدفع أن يكون قد فضله قوم من الصحابة عند الله تعالى بكثرة الأعمال والمعارف بعد ذلك ؛ وهذا الأمر لا يعلم بالعقل ، وليس معك سمع في نفس الخبر يمنع من ذلك ، فدل على أنه عليه السلام أفضل من الصحابة كلهم إلى وقتنا هذا ، فإنا لم نسألك عن فضله عليهم وقتاً بعينه ؛ فقال الشيخ أدام الله عزّه : هذا السؤال أوهن مما تقدم ، والجواب عنه أيسر ، وذلك أن الأمة مجمعة على إبطال قول من زعم أن أحداً اكتسب أعمالاً زادت على الفضل الذي حصل لأمر المؤمنين عليه السلام على الجماعة ، من قبل أنهم بين قائمين : وقائل يقول : إن أمير المؤمنين عليه السلام كان أفضل من الكل في وقت الرسول صلى الله عليه وآله لم يساوه أحد بعد ذلك ، وهم الشيعة الإمامية والزيدية وجماعة من شيوخ المعتزلة وجماعة من أصحاب الحديث ؛ وقائل يقول : إنه لم يبن لأمر المؤمنين عليه السلام في وقت من الأوقات فضل على سائر الصحابة يقطع به على الله تعالى ويجزم الشهادة بصحته ، ولا بان لأحد منهم فضل عليه ، وهم الواقعة في الأربعة من المعتزلة ، منهم : أبو علي وأبو هاشم وأتباعهما ؛ وقائل يقول : إن أبا بكر كان أفضل من أمير المؤمنين عليه السلام في وقت الرسول صلى الله عليه وآله و بعده ، وهم جماعة من المعتزلة وبعض المرجئة وطوائف من أصحاب الحديث ؛ وقائل يقول : إن أمير المؤمنين عليه السلام خرج عن فضله بحوادث كانت منه فساواه غيره ، وفضل عليه من أجل ذلك من لم يكن له فضل عليه ، وهم الخوارج وجميعة من المعتزلة ، منهم : الأصم والجاحظ وجماعة من أصحاب الحديث أنكروا قتال أهل القبلة ؛ ولم يقل أحد من الأمة أن أمير المؤمنين عليه السلام كان أفضل عند الله سبحانه من الصحابة كلهم و لم يخرج عن ولاية الله عز وجل ولا أحدث معصية الله تعالى ثم فضل عليه غيره بعمل زاد به ثوابه على ثوابه ، ولا جواز ذلك فيكون معتبراً ، فإذا بطل الاعتبار به للاتفاق على خلافه

سقط ، و كان الإجماع حجة يقوم مقام قول الله تعالى في صحة ما ذهبنا إليه ؛ فلم يأت بشيء .

وذاكرني الشيخ أدام الله عزّه هذه المسألة بعد ذلك فزادني فيها زيادة الحقن : وهي أن قال : إن الذي يسقط ما اعترض به السائل من تأويل قول النبي ﷺ : « اللهم امتني بأحبّ خلقك إليك » على المحبة للأكل معه دون محبته في نفسه بأعظام نوابه بعد الذي ذكرناه في إسقاطه : أن الرواية جاءت عن أنس بن مالك أنه قال : « لما دعا رسول الله ﷺ أن يأتيه الله تعالى بأحبّ الخلق إليه قلت : اللهم اجعله رجلاً من الأنصار ليكون لي الفضل بذلك ، فجاء عليّ ﷺ فرددته ، و قلت له : رسول الله ﷺ على شغل ، فمضى ثم عاد ثانية فقال لي : استأذن على رسول الله ﷺ ، قلت له : إنه على شغل ، فجاء ثالثة فاستأذنت له ودخل ، فقال له النبي ﷺ : قد كنت سألت الله تعالى أن يأتيني بك دفعتين ، ولو أبطأت عليّ الثالثة لأقسمت على الله عز وجل أن يأتيني بك ، فلولا أن النبي ﷺ سأل الله عز وجل أن يأتيه بأحبّ خلقه إليه في نفسه وأعظمهم نواباً عنده وكانت هذه من أجل الفضائل لما آثر أنس أن يختص بهاقومه ، و لولا أن أنساً فهم ذلك من معنى كلام الرسول ﷺ لما دافع أمير المؤمنين ﷺ عن الدخول ، ليكون ذلك الفضل لرجل من الأنصار فيحصل له جزء منه .

وشي آخر : وهو أنه لو احتمل معنى لا يقتضي الفضيلة لأمر المؤمنين ﷺ لما احتجّ به أمير المؤمنين ﷺ يوم الدار ، ولا جعله شاهداً على أنه أفضل من الجماعة ، وذلك أنه لو لم يكن الأمر على ما وصفناه وكان محتملاً لما ظنّه المخالفون من أنه سأل ربه تعالى أن يأتيه بأحبّ الخلق إليه في الأكل معه لما من أمير المؤمنين ﷺ من أن يتعلق بذلك بعض خصومه في الحال ، أو يشتبه ذلك على إنسان ، فلما احتجّ به ﷺ على القوم واعتمده في البرهان دلّ على أنه لم يك مفهوماً منه إلا فضله ، وكان إعراض الجماعة أيضاً عن دفاعه عن ذلك بتسليم ما ادّعى دليلاً <sup>(١)</sup> على صحة ما ذكرناه ، وهذا بعينه يسقط قول من زعم أنه يجوز مع إطلاق النبي ﷺ في أمير المؤمنين ﷺ ما يقتضي

(١) في المصدر : بتسليم ما ادّعاء دليلاً .

فضله عند الله تعالى على الكافة وجود من هو أفضل منه في المستقبل ، لأنّه لو جاز ذلك لما عدل القوم عن الاعتماد عليه ، و لجعلوه شبهة في منعه مما دّاه من القطع على نقصانهم عنه في الفضل ، وفي عدول القوم عن ذلك دليل على أنّ القول مفيد بإطلاقه فضله عليه السلام ، ومؤمن من بلوغ أحد منزلته في الثواب بشيء من الأعمال ، وهذا بين لمن تدبّره . (١)

١٣ - ومن حكايات الشيخ أدام الله عزّه وكلامه : حضر الشيخ مجلس أبي منصور ابن المرزبان وكان بالحضرة جماعة من متكلمي المعتزلة ، فجرى كلام وخوض في شجاعة الإمام (٢) فقال أبو بكر بن صراما : عندي أنّ أبا بكر الصديق كان من شجعان العرب ومتقدّمهم في الشجاعة ، فقال الشيخ أدام الله عزّه : من أين حصل ذلك عندك ؟ وبأي وجه عرفته ؟ فقال : الدليل على ذلك أنّه رأى قتال أهل الردّة وحده في نفر معه ، وخالفه على رأيه في ذلك جمهور الصحابة وتفاعدوا عن نصرته ، فقال : أما والله لو منعوني عقلاً لقاتلتهم ، ولم يستوحش من اعتزال القوم له ، ولا ضعف ذلك نفسه ، ولا منعه من التصميم على حربهم ، فلو لا أنّه كان من الشجاعة على حدّ يقصر الشجعان عنه لما أظهر هذا القول عند خذلان القوم له ! .

فقال الشيخ أدام الله عزّه : ما أنكرت على من قال لك : إنك لم تلبجاً إلى معتمد عليه في هذا الباب ، وذلك أنّ الشجاعة لا تعرف بالحسّ لصاحبها فقط ولا بادّائها ، وإنما هي شيء في الطبع يمدّه الاكتساب ، والطريق إليها أحد الأمرين : إمّا الخبر عنها من جهة علام الغيوب المطلع على الضمائر جلّت عظمتها ، فيعلم خلقه حال الشجاع وإن لم يبد منه فعل يستدلّ به عليها ، والوجه الآخر أن يظهر منه أفعال يعلم بها حاله كمبرازة الأقران ، ومقاومة الشجعان ، ومنازلة الأبطال ، والصبر عند اللقاء ، وترك الفرار عند تحقّق القتال ، ولا يعلم ذلك أيضاً بأوّل وهلة ، (٣) ولا بواحدة من الفعل

(١) الفصول المختارة ١ : ٥٩ - ٦٤ .

(٢) في المصدر هنا زيادة وهي : وهل ذلك شرط يجب في الإمامة أم لا يجب ؟ ومضى فيه طرف على سبيل المذاكرة .

(٣) يقال : لقينه أول وهلة أو واهلة أي أول شيء .

ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤٣٧ -

حتى يتكرر ذلك على حد يتميز به صاحبه ممن حصل له ذلك اتفاقاً ، أو على سبيل الهوج<sup>(١)</sup> والجهل بالتدبير ، وإذا كان الخبر عن الله سبحانه بشجاعة أبي بكر معدوماً وكان هذا الفعل الدال على الشجاعة غير موجود للرجل فكيف يجوز لعادل أن يدعي له الشجاعة بقول قاله ليس من دلالتها في شيء ، عند أحد من أهل النظر والتحصيل ؛ لاسيما ودلائل جبنه وهلمه<sup>(٢)</sup> وخوفه وضعفه أظهر من أن يحتاج فيها إلى التأمل ، وذلك أنه لم يبارز قط قرناً<sup>(٣)</sup> ولا قاوم بطلاً ولا سفك يده دماً ، وقد شهد مع رسول الله ﷺ مشاهدته ، فكان لكل أحد من الصحابة أثر في الجهاد إلا له ، وفر في يوم أحد ، وانهمز في يوم خيبر ، ورأى الدبر يوم التقى الجمعان ، وأسلم رسول الله ﷺ في هذه المواطن مع ما كتب الله عز وجل عليه من الجهاد ؛ فكيف تجتمع دلائل الجبن و دلائل الشجاعة لرجل واحد في وقت واحد لو لأن العصية تميل بالعبد إلى الهوى ؟ . وقال رجل من طباطب الشيعة كان حاضراً : عافاك الله أي دليل هذا ؟ وكيف يعتمد عليه وأنت تعلم أن الإنسان قد يغضب فيقول : لو سامني السلطان هذا الأمر ما قبلته ؛ وإن عندنا لشيخاً ضعيف الجسم ، ظاهر الجبن ، يصلي بنا في مسجدنا فما يحدث أمر يضجره وينكره إلا قال : والله لأصبرن على هذا أو لأجاهدن فيه ولو اجتمعت فيه ربيعة ومضر ! .

فقال : ليس الدليل على الشجاعة ما ذكرت دون غيره ، والذي اعتمدنا عليه يدل كما يدل الفعل والخبر ،<sup>(٤)</sup> ووجه الدلالة فيه أن أبا بكر باتفاق لم يكن مؤوف العقل ، ولا غيباً ناقصاً ،<sup>(٥)</sup> بل كان بالإجماع من العقلاء ، وكان بالاتفاق جيد الآراء ، فلولا أنه كان واثقاً من نفسه عالماً بصبره وشجاعته لما قال هذا القول بحضرة المهاجرين والأنصار وهو لا يأمن أن يقيم القوم على خلافه فيخذلونه ، ويتأخرون عنه ويعجزوه لجبنه أن

(١) الهوج معركة : الطيش والتسرع .

(٢) الهلع : الجبن عند اللقاء .

(٣) القرن بالكسر : نظيرك في الشجاعة أو العلم .

(٤) في المصدر : كما يدل عليه العقل والصبر .

(٥) في المصدر : ولا غيباً ولا ناقصاً .

لو كان الأمر على ما ادّعىتموه عليه فيظهر منه الخلف في قوله ، وليس يقع هذا من عاقل حكيم ، فلما ثبتت حكمة أبي بكر دلّ مقاله الذي حكيناه على شجاعته كما وصفناه .

فقال الشيخ أدام الله عزّه ليس تسليمنا لعقل أبي بكر وجودة رأيه تسليماً لما ادّعت من شجاعته بما رويت عنه من القول ، ولا يوجب ذلك في عرف ولا عقل ولا سنة ولا كتاب ، وذلك أنه وإن كان ما ذكرت من الحكمة فليس يمنع أن يأتي بهذا القول من جنبه وخوفه وعلقه ليشجع أصحابه ، ويحصن<sup>(١)</sup> المتأخّرين عنه على نصرته ، ويحثهم على جهاد عدوّه ، ويقوّي عزمهم في معونته ، ويصرفهم عن رأيهم في خذلانه ، وهكذا تصنع الحكماء في تدبيراتهم ، فيظهرون من الصبر ما ليس عندهم ، ومن الشجاعة ما ليس في طبائعهم حتّى يمتحنوا الأمر وينظروا عواقبه ، فإن استجاب المتأخّرون عنهم ونصرهم الخاذلون لهم وكلوا الحرب إليهم وعقلوا الكلفة بهم ، وإن أقاموا على الخذلان واتفقوا على ترك النصرة لهم والعدول عن معونتهم أظهروا من الرأي خلاف ماسلف ، وقالوا : قد كانت الحال موجبة للقتال ، وكان عزمنا على ذلك تاماً فلمّا رأينا أشياعنا وعامة أتباعنا يكرهون ذلك أوجبت الضرورة<sup>(٢)</sup> إعفائهم ممّا يكرهون ، والتدبير لهم بما يؤثرون ، وهذا أمر قد جرت به عادات الرؤساء في كلّ زمان ، ولم يك تنقّلهم من رأي إلى رأي مسقطاً لأقدارهم عند الأنام ، فلا ينكر أن يكون أبو بكر إنّما أظهر التصميم على الحرب لحثّ القوم على موافقته في ذلك ، ولم يبد لهم جزعه لئلاّ يزيد ذلك في فشلهم ، ويقوّي به رأيهم ، واعتمد على أنهم إن صاروا إلى أمره ونجح هذا التدبير في تمام غرضه فقد بلغ المراد ، وإن لم ينجح ذلك عدل عن الرأي الأوّل كما وصفناه من حال الرؤساء في تدبيراتهم ؛ على أن أبا بكر لم يقسم بالله تعالى في قتال أهل الردّة بنفسه ، وإنّما أقسم بأنصاره<sup>(٣)</sup> الذين اتبعوه على رأيه ، وليس في يمينه

(١) حصنه على الأمر ، حمله عليه وأغراه به .

(٢) في نسخة : أوجبت الصورة .

(٣) في المصدر : و إنما أقسم في قتالهم بأنصاره .

ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤٣٩ -

بالله سبحانه لينفذ خالداً وأصحابه ليصلوا بالحرب دليل على شجاعته في نفسه .  
وشيء آخر : وهو أن أبا بكر قال هذا القول عند غضبه لمباينة القوم له ، ولا خلاف  
بين ذوي العقول أن الغضب يعتريه <sup>(١)</sup> عند غضبه من هيجان الطباع ما يفسد عليه رأيه  
حتى يقدم من القول على ما لا يفي به عند سكون نفسه ، ويعمل من الأعمال ما يندم عليه  
عند زوال الغضب عنه ، ولا يكون وقوع ذلك منه دليلاً على فساد عقله ، <sup>(٢)</sup> ووجوب  
إخراجه عن جملة أهل التدبير ، وقد صرح بذلك الرجل في خطبته المشهورة عنه التي  
لا يختلف اثنان فيها ، وأصحابه خاصة يصلون بها ، <sup>(٣)</sup> ويجعلونها من مفاخره ، حيث  
يقول : « إن رسول الله ﷺ خرج من الدنيا وليس أحديط باله بضربة سوط فما فوقها  
وكان عليه السلام معصوماً من الخطأ ، يأتيه الملائكة بالوحي ، فلا تكلفوني ما كنتم تكلفونه  
فإن لي شيطاناً يعتريني عند غضبي ، فإذا رأيتموني مغضباً فاجتنبوني ، لا أؤثر في  
أشعاركم وأبشاركم » فقد أعذر هذا الرجل إلى القوم فيما يأتيه عند غضبه <sup>(٤)</sup> من قول  
وفعل ، ودلهم على الحال فيه ، فلذلك أمن من نكير المهاجرين والأنصار عليه مقالته عند  
غضبه مع إحاطة العلم منهم بما لحقه في الحال من خلاف المخالفين عليه حتى بعثه على  
ذلك الملقال . فلم يأت بشيء . <sup>(٥)</sup>

١٤ - قال الشيخ أدام الله حراسته : كان يختلف إليَّ حدث من أولاد الأنصار  
يتعلم الكلام فقال لي يوماً : اجتمعت البارحة مع الطبراني شيخ من الزيدية فقال لي :  
أنتم يامعشر الإمامية حنبلية وأنتم تستهزؤون بالحنبلية ! فقلت له : وكيف ذلك ؟ فقال  
لأن الحنبلية تعتمد على المناومات وأنتم كذلك ، والحنبلية تدعي المعجز لأكابرها و  
أنتم كذلك ، والحنبلية ترى زيارة القبور والاعتكاف عندها وأنتم كذلك ، فلم يكن  
عندي جواب أرتضيه ، فما الجواب ؟

(١) في المصدر : إن الغضب يعتريه .

(٢) في المصدر : ولا يكون في وقوع ذلك دليل على فساد عقله .

(٣) في المصدر : يقولون بها .

(٤) في المصدر : فقد أعذر هذا الرجل إلى القوم وأنذرهم فيما يأتيه عند غضبه .

(٥) الفصول المختارة ١ : ٧٨ - ٨١ .

قال الشيخ أدام الله عزّه : فقلت له : ارجع إليه وقل له : قد عزّضت ما ألقىته إليّ على فلان فقال : قل له : إن كانت الإماميّة حنبليّة بما وصفت أيّها الشيخ فالمسلمون بأجمعهم حنبليّة ، والقرآن ناطق بصحّة الحنبليّة وصواب مذاهب أهلها ، وذلك أن الله عزّ وجلّ يقول : «إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إنني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين قال يا بنيّ لا نقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً إن الشيطان للإنسان عدوّ مبين»<sup>(١)</sup> فأثبت الله جلّ اسمه المنام ، وجعل له تأويلًا عرفه أوليائه عليه السلام ، وأثبتته الأنبياء ، ودانت به خلفاؤهم وأتباعهم من المؤمنين ، واعتمدوه في علم ما يكون ، وأجروه مجرى الخبر مع اليقظة وكالعيان له . وقال سبحانه : «ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما إنني أراي أعصر خمراً وقال الآخر إنني أراي أحمل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه نبشنا بتأويله إننا نرى من المعسّنين»<sup>(٢)</sup> فنبأهما بتأويله ، وذلك على تحقيق منه لحكم المنام ، وكان سؤالهما مع جهلهما بنبوته دليلاً على أن المنامات حقّ عندهم ، والتأويل لأكثرها صحيح إذا وافق معناها . وقال عزّ اسمه : «وقال الملك إنني أرى سبع بقرات سمان يأكلهنّ سبع عجاف» وسبع سنبلات خضر وأخرياسات يا أيّها الملأ أفتوني في رؤياي إن كنتم للرؤيا تعبرون وقالوا أضغاث أحلام ومانحن بتأويل الأحلام بعالمين»<sup>(٣)</sup> ثم فسّرها يوسف عليه السلام فكان الأمر كما قال . وقال سبحانه في قصّة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام : «فلما بلغ معه السعي قال يا بنيّ إنني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين»<sup>(٤)</sup> فأثبتا عليهما السلام الرؤيا وأوجبا الحكم بها ، ولم يقل إسماعيل لأبيه عليه السلام : يا أبت لا تسفك دمي برؤيا رأيتها ، فإن الرؤيا قد تكون من حديث النفس وأخلاق البدن وغلبة الطباع بعضها على بعض ، كما ذهبت إليه المعتزلة ، فقول الإماميّة في هذا الباب مانطق به القرآن ، وقول هذا الشيخ هو قول الملأ من أصحاب الملك حين قالوا : «أضغاث أحلام» ومع ذلك فإننا لسنثبت الأحكام الدينيّة من جهة

(٢) يوسف : ٣٦ .

(٤) الصافات : ١٠٢ .

(١) يوسف : ٤ - ٥ .

(٣) يوسف : ٤٣ - ٤٤ .



ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤٤١-

المنامات ، وإنما ثبت من تأويلها ما جاء به الأثر عن ورثة الأنبياء عليهم السلام .  
فأمّا قولنا في المعجزات فهو كقول الله تبارك وتعالى : « وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني إنا رادّوه إليك وجاعلوه من المرسلين » <sup>(١)</sup> فضمّن هذا القول تصحيح المنام ، إذ كان الوحي إليها في المنام يعلمها بما كان قبل كونه <sup>(٢)</sup> . وقال سبحانه في قصة مريم عليها السلام : « فأشارت إليه قالوا كيف نكلّم من كان في المهد صبياً » قال إنّي عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً \* وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً <sup>(٣)</sup> ، فكان نطق المسيح معجزاً لمريم عليها السلام إذ كان شاهداً ببراءة ساحتها ، وأمّ موسى ومريم لم تكونا نبيتين ولا مرسلتين ، ولكنهما كانتا من عباد الله الصالحين ، فعلى مذهب هذا الشيخ كتاب الله تعالى يصحّح الحنبليّة .

وأما زيارة القبور فقد أجمع المسلمون على زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله ، حتّى أنّه من حجّ ولم يزره فقد جفاه وثلم حجّه بذلك الفعل <sup>(٤)</sup> ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « من سلّم عليّ من عند قبري سمعته ، ومن سلّم عليّ من بعيد بلغته » عليه سلام الله ورحمته وبركاته . وقال صلى الله عليه وآله للحسن عليه السلام : « من زارك بعد موتك أوزار أباك أوزار أخاك فله الجنة » وقال له عليه السلام أيضاً في حديث له أول مشروح في غير هذا الكتاب : « تزورك طائفة من أمتي يريدون به برّي وصلتي ، فإذا كان يوم القيامة زرتها في الموقف فأخذت بأعضادها فأنجيتها من أهواله وشدائده » ولا خلاف بين الأمة أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لما فرغ من حجة الوداع لاذ بقبر قد درس فقعد عنده طويلاً ثمّ استعبر ، فقيل له : يا رسول الله ما هذا القبر ؟ فقال : « هذا قبر أمّي آمنة بنت وهب ، سألت الله في زيارتها فأذن لي » وقال صلى الله عليه وآله : « قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور الأفروروها ، وكنت نهيتكم

(١) القصص : ٧ .

(٢) في المصدر : إذا كان الوحي إليها في المنام وضمن المعجز لها يعلمها ما كان قبل كونه .

(٣) مريم : ٢٨ - ٣١ .

(٤) في المصدر : فقد أجمع المسلمون على وجوب زيارة رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم حتى

رووا : « من حج ولم يزره تمتدّد جفاه » قلت : لعله لا يخلو عن تصحيح وزيادة .

عن ادّخار لحوم الأضاحي ألافادّ خروها ، وقد كان أمر عليه السلام في حياته بزيارة قبر حمزة عليه السلام ، وكان يلمّ به وبالشهداء ، <sup>(١)</sup> ولم يزل فاطمة عليها السلام بعد وفاته عليه السلام تغدو إلى قبره وتروح ، <sup>(٢)</sup> والمسلمون بناوون على زيارته وملازمة قبره ، فإن كان ماتذهب إليه الإمامية من زيارة مشاهد الأئمة عليهم السلام حنبليّة وسخفاً من العقل فالإسلام مبنيّ على الحنبليّة ، ورأس الحنبليّة رسول الله عليه السلام ، وهذا قول متهافتٌ جداً يدلّ على قلّة دين قائله وضعف رأيه وبصيرته . ثمّ قلت له : <sup>(٣)</sup> يجب أن تعلمه أنّ الذي حكيت عنه قد حرّف القول وقبحه ولم يأت به على وجهه ، والذي نذهب إليه في الرؤيا أنّها على أضرب ، فضرب منها يبشّر الله به عباده ويحدّزهم ، وضرب تحزين من الشيطان <sup>(٤)</sup> وكذب يخطره ببال النائم ، وضرب من غلبة الطباع بعضها على بعض ، ولسنا نعتمد على المنامات كما حكى ، لكنّا نأنس بما يبشّر به ، وتنفوّف ممّا يحدّز فيها ، من وصل إليه شيء من علمها عن ورثة الأنبياء عليهم السلام ميّزين حقّ تأويلها وباطله ، ومن لم يصل إليه شيء من ذلك كان على الرجاء والخوف ، وهذا يسقط ماله علمه سيتعلّق به في منامات الأنبياء عليهم السلام من أنّها وحي لأنّ تلك مقطوعٌ بصحتها ، وهذه مشكوكٌ فيها ، مع أنّ منها أشياء قد اتّفق ذوو العادات على معرفة تأويلها حتّى لم يختلفوا فيه ووجدوه حسناً ، وهذا الشيخ لم يقصد بكلامه الإمامية ، لكنّه قصد الأئمة ونصر البراهمة والملحدة ، مع أنّي أعجب من هذه الحكاية عنه ، وأنا أعرفه يميل إلى مذهب أبي هاشم ويعظّمه ويختاره ، وأبو هاشم يقول في كتابه المسألة في الإمامة : إنّ أبا بكر رأى في المنام كان عليه ثوباً جديداً عليه رقمان ، ففسّره على النبي عليه السلام ، فقال له : «إن صدقت رؤياك فستخبر بولد <sup>(٥)</sup> وتلي الخلافة سنتين » فلم يرض شيخه أبو هاشم أن أثبت المنامات حتّى أوجب له الخلافة ، <sup>(٦)</sup> وجعلها دلالة على الإمامة ، فيجب على قول هذا الشيخ

(١) ألمّ بالقوم و على القوم : أنّهم فنزل بهم وذاهم زيارة غير طويلة .

(٢) في المصدر : و تروح لزيارته ، وكان أهل بيته والمسلمون بناوون على زيارته .

(٣) > > : ثم قال له .

(٤) > > : وضرب تهويل من الشيطان .

(٥) > > : تبشّر بغير .

(٦) > > : حتّى أوجب بها الخلافة .

الزبيدي عند نفسه أن يكون أبوهاشم رئيس المعتزلة عنده حنبلياً ، بل يكون أبوبكر حنبلياً ، بل رسول الله ﷺ ؛ لأنه صحيح المنام وأوجب به الأحكام وهذا من بهرج المقال .<sup>(١)</sup>

١٥ - ثم قال رضي الله عنه : ومن حكايات الشيخ أبيه الله قال : حضرت مجعاً لقوم من الرؤساء ، وكان فيهم شيخ من أهل الري معترلي يعظمونه لمحل سلفه وتعلقه بالدولة ، فسئلت عن شيء من الفقه فأفتيت فيه على المأثور عن الأئمة عليهم السلام ، فقال ذلك الشيخ : هذه الفتيا يخالف الإجماع ، فقلت له : عافاك الله من تعني بالإجماع ؟ فقال : الفقهاء<sup>(٢)</sup> المعروفين بالفتيا في الحلال والحرام من فقهاء الأمصار ، فقلت : هذا أيضاً مجمل من القول ، فهل تدخل آل محمد عليهم السلام في جملة هؤلاء الفقهاء أم تخرجهم من الإجماع ؟ فقال : بل أجعلهم في صدر الفقهاء ، ولو صح عنهم ما تروونه لما خالفناه . فقلت له : هذا مذهب لأعرفه لك ولا لمن أومأت إليه ممن جعلتهم الفقهاء ، لأن القوم بأجمعهم يرون الخلاف على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وهو سيد أهل البيت في كثير مما قد صح عنه من الأحكام ، فكيف تستوحشون من خلاف ذريته و توجبون على أنفسكم قبول قولهم على كل حال ؟ فقال : معاذ الله ما نذهب إلى هذا ولا يذهب إليه أحد من الفقهاء ، وهذه شناعة منك على القوم بحضرة هؤلاء الرؤساء ، فقلت له : لم أحك إلا ما أقيم عليه البرهان ،<sup>(٣)</sup> ولا ذكرت إلا معروفاً لا يمكن أحداً من أهل العلم دفعي عنه لما هو عليه من الاشتهار ، لكنك أنت تريد أن تتجمل<sup>(٤)</sup> بضد مذهبك عند هؤلاء الرؤساء ؛ ثم أقبلت على القوم فقلت : لا خلاف عند شيوخ هذا الرجل وأئمة و فقهاء وسادته أن أمير المؤمنين عليه السلام قد يجوز عليه الخطأ في شيء يصيب فيه عمرو بن العاص زيادة على ما حكيت عنه من المقال ، فاستعظم القوم ذلك و

(١) البهرج : الباطل . الردى . الفصول الستة ١ - ٨٤ - ٨٨ .

(٢) في المصدر : فقلت له : إجماع من تعني عافاك الله ؟ فقال : إجماع الفقهاء .

(٣) في المصدر : لم أقل إلا ما أقيم عليه البرهان .

(٤) في نسخة : أنت تريد أن تتجمل .

أظهروا البراءة من معتقده وأنكره هو وزاد في الإنكار ، فقلت له : أليس من مذهبك ومذهب هؤلاء الفقهاء أن علياً عليه السلام لم يكن معصوماً كعصمة النبي صلى الله عليه وآله ؟ قال : بلى قلت : فلم لا يجوز عليه الخطأ في شيء من الأحكام ؟ فسكت .

ثم قلت له : أليس عندكم أن أمير المؤمنين عليه السلام قد كان يجتهد رأيه في كثير من الأحكام ؟ وأن عمرو بن العاص وأباموسى الأشعري والمغيرة بن شعبة كانوا من أهل الاجتهاد ؟ قال : بلى ، قلت له : فما الذي يمنع من إصابة هؤلاء القوم ما يذهب على أمير المؤمنين عليه السلام من جهة الاجتهاد مع ارتفاع العصمة عنه و كون هؤلاء القوم من أهل الاجتهاد ؟ فقال : ليس يمنع من ذلك مانع ، قلت له : فقد أقررت بما أنكرت الآن ، ومع هذا فليس من أصلك أن كل أحد بعد النبي صلى الله عليه وآله يؤخذ من قوله ويترك إلا ما انعقد عليه الإجماع ؟ قال : بلى ، قلت له : أفليس هذا يسوِّغكم الخلاف على أمير المؤمنين عليه السلام في كثير من أحكامه التي لم يقع عليه الإجماع ؟ وبعد فليست لي حاجة إلى هذا التعسف ولا فرفيما حكيته <sup>(١)</sup> إلى هذا الاستدلال ، لأنه لأحد <sup>(٢)</sup> من الفقهاء إلا وقد خالف أمير المؤمنين عليه السلام في بعض أحكامه ، ورغب عنها إلى غيرها ، وليس فيهم أحد وافقه في جميع ما حكم به من الحلال والحرام ، وإنني لأعجب من إنكارك ما ذكرت ، وصاحبك الشافعي يخالف أمير المؤمنين عليه السلام في الميراث والمكاتب ويذهب إلى قول زيد فيهما ، ويروى عنه أنه كان لا يرى الوضوء من مس الذكر ، ويقول هو : إن الوضوء منه واجب ، وأن علياً عليه السلام خالف الحكم فيه بضرب من الرأي ، وحكى الربيع عنه في كتابه المشهور أنه لا بأس بصلاة الجمعة والعيدين خلف كل أمين وغير مأمون ومتغلب ، صلى علي بالناس وعثمان محصور ، فجعل الدلالة على جواز الصلاة خلف المتغلب على أمر الأمة صلاة الناس خلف علي في زمن حصر عثمان ، فصرح بأن علياً كان متغلباً ، ولا خلاف أن المتغلب على أمر الأمة فاسق ضال ؛ وقال : لا بأس بالصلاة خلف الخوارج لأنهم متأولون وإن كانوا فاسقين ، فمن يكون هذا مذهبه ومقالة

(١) في المصدر : ولا أنا مفتقر فيما حكيته .

(٢) في المصدر : لا أحد .

إمامه وفتيحه يزعم معه أنه لو صح له عن أمير المؤمنين شيء، أو عن ذريته لدان به، لولا أن الذهاب إلى هذا يريد التلبس، وليس في فقهاء الأمصار سوى الشافعي إلا وقد شارك الشافعي في الطعن على أمير المؤمنين عليه السلام، وتزييف كثير من قوله والرد عليه في أحكامه حتى أنهم يصرون بأن الذي ذكره أمير المؤمنين عليه السلام في الأحكام معتبر، فإن أسنده إلى النبي صلى الله عليه وآله قبلوه منه على ظاهر العدالة كما يقبلون من أبي موسى الأشعري وأبي هريرة والمغيرة بن شعبة ما يسندوه إلى النبي صلى الله عليه وآله، بل كما يقبلون من جمال في السوق على ظاهر العدالة ما يرويه مسنداً إلى النبي صلى الله عليه وآله، فأما ما قال أمير المؤمنين عليه السلام من غير إسناد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله كان موقوفاً على سيرهم ونظرهم واجتهادهم فإن وضع صوابه فيه قالوا به من حيث النظر، لامن حيث حكمه به وقوله، وإن عثروا على خطيئة فيه اجتنبوه وردوه عليه وعلى من اتبعه فيه، فزعموا أن آراءهم هي العيار على قوله عليه السلام، وهذا ما لا يذهب إليه من وجد في صدره جزء من مودته عليه السلام وحقه الواجب له وتعظيمه الذي فرضه الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله، بل لا يذهب إلى هذا القول إلا من رد على رسول الله صلى الله عليه وآله قوله: «علي مع الحق والحق مع علي» يدور حيثما دار، وقوله صلى الله عليه وآله: «أنا مدينة العلم وعلي بابها» وقوله صلى الله عليه وآله: «علي أقضاكم» وقول أمير المؤمنين عليه السلام: «ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله يده على صدري وقال: اللهم اهد قلبه، وثبت لسانه، فما شككت في قضاء بين اثنين»<sup>(١)</sup> فلما ورد عليه هذا الكلام تحير وقال: هذه شاعات على الفقهاء، والقوم لهم حجج على ما حكيت عنهم، فقال له بعض الحاضرين: نحن نبرؤ إلى الله من هذا المقال وكل دائن به، وقال له آخر: إن كان مع القوم حجج على ما حكاه الشيخ فهي حجج على إبطال ما ادّعت أولاً من ضد هذه الحكاية، ونحن نعيذك بالله أن تذهب إلى هذا القول، فإن كل شيء تظنه حجة عليه فهو كالحجة في إبطال نبوة النبي صلى الله عليه وآله، فسكت مستحيماً بما جرى، وتفرق الجمع.<sup>(٢)</sup>

(١) ستأتي الأحاديث كلها مع الإيصال إلى أسانيدنا في أبواب الفضائل.

(٢) الفصول المتفاوتة ١: ٨٨ - ٩٠.

١٦ - قال الشيخ أدام الله عزّه : قال لي يوماً بعض المعتزلة : لو كان ما تدّعونه من هذا الفقه الذي تضيفونه إلى جعفر بن محمد وأبيه وابنه عليه السلام <sup>(١)</sup> حقّاً وأنتم صادقون في الحكاية عنهم لوجب أن يقع لنا معشر يخالفكم العلم الضروريّ بصحة ذلك ، حتّى لانشكّ فيه ، كما وقع لكم صحة الحكاية عن أبي حنيفة ومالك والشافعيّ وداود وغيرهم من فقهاء الأمصار برواية أصحابهم عنهم ، فلمّا لم نعلم صحة ما تدّعونه مع سماعنا لأخباركم وطول مجالستنا لكم دلّ على أنكم متغرّضون في ذلك ؛ وبعد فما بال كلّ من عددنا من فقهاء الأمصار قد استفاض عنهم القول في الفتيا استفاضة منعت من الريب في مذاهبهم وأنتم أئمتكم أعظم قدراً من هؤلاء وأجلّ خطراً ، لاسيّما مع ما تعتقدونه فيهم من العصمة وعلو المنزلة والفضل على جميع البرية ، و البينونة من الخلق بالمعجزة ، وما اختصّوا به من خلافة الرسول عليه وآله السلام ، وفرض الطاعة على الجن والإنس ، وإنّ هذا شيء عجيب .

قال الشيخ أدام الله عزّه : فقلت له : إنّ الجواب عن هذا السؤال قريبٌ جدّاً ، غير أنّي ألقبه عليك فلا يمكنك إلا انفصال منه إلّا بإخراج من ذكرت من جملة أهل العلم ونفي المعرفة عنهم ، وإسقاط مقال من زعمت أنهم كانوا من أصحاب الفتيا ، والعلم الضروريّ حاصل لكل من سمع الأخبار بضدّ ذلك وخلافه ، وأنهم عليه السلام كانوا من أجلة أهل الفتيا ، وذلك أنّنا وإن كنّا كاذبين على قولك فلا بدّ لهؤلاء القوم عليه السلام من مقال في الفتيا يتضمّن بعض ما حكيناه عنهم ، فما بالناس معشر الشيعة بل ما بالكم معشر الناصبة لا تعلمون مذاهبهم على الحقيقة بالضرورة كما تعلمون مذاهب أهل الحجاز وأهل العراق ومن ذكرت من فقهاء الأمصار ؟ فإن زعمت أنّك تعلم لهم في الفتيا مذاهباً بخلاف ما نحكيه عنهم علم اضطرار مع تديّننا بكذبك في ذلك لم نجد فرقاً بيننا وبينك إذا ادّعينا أنّنا نعلم صحة ما نحكيه عنهم بالاضطرار ، وأنك وأصحابك تعلمون ذلك ، ولكنكم تكابرون العيان ، وهذا ما لا فصل فيه .

فقال : إنّما لم نعلم مذاهبهم باضطرار ، لأنّه مبثوث في مذاهب الفقهاء ، إذا

(١) في المصدر : وآبائه وابناه .

ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضي الله عليه - ٤٤٧ -

كانوا عليه السلام يختارون ما اختاروا من قول الصحابة والتابعين ، فتفرق مجموع أخبارهم في مذاهب الفقهاء .

فقلت له : فإن هذا بعينه موجود في مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي ومن عددت ، لأن هؤلاء تخيروا من أقوال الصحابة والتابعين ، فكان يجب أن لا نعلم مذاهبهم باضطرار ، على أنك إن قنعت بهذا الاعتلال فإننا نعتد عليه في جوابك فنقول : إننا إنما نعرفنا من علم الاضطرار بمذاهبهم عليه السلام ، لأن الفقهاء تقسموا مذاهبهم المنصوصة عندنا فدأوا بها على سبيل الاختيار ، لأن قولهم متفرق في مقال الفقهاء ، فلذلك لم يقع العلم به باضطرار .

فقال : فهب أن الأمر كما وصفت ، ما بالنا لا نعلم ما رويت عنهم من خلاف جميع الفقهاء علم اضطرار ؟ فقلت له : ليس شيء مما توهم ، إليه إلا وقد قاله صحابي أو تابعي وإن اتفق من ذكرت من فقهاء الأمصار على خلافه الآن ، فلما قد منّا مما رضيته من الاعتلال لم يحصل علم الاضطرار ، مع أنك تقول لا محالة بأن قولهم عليه السلام في هذه الأبواب بخلاف ما عليه غيرهم فيها ، وهو ما أجمع عليه عندك فقهاء الأمصار من الصحابة والتابعين باحسان فما بالنا لا نعلم ذلك من مقالهم علم اضطرار ؟ وليس هو مما تحدثت مذاهب الفقهاء ولا اختلف فيه عندك من أهل الإسلام أحد ، فبأي شيء تعلقت في ذلك تعلقنا به في إسقاط سؤالك ، والله الموفق للصواب . فلم يأت بشيء ، تجب حكايته ، والحمد لله .

قال السيد رضي الله عنه : وقلت للشيخ عقيب هذه الحكاية لي : إن حمل هؤلاء القوم أنفسهم على أن يقولوا : إن جعفر بن محمد وأباه محمد بن علي وابنه موسى بن جعفر عليه السلام لم يكونوا من أهل الفتيا ، لكنهم كانوا من أهل الزهد والصلاح ؟ .

قال : يقال لهم : هب أننا ساعناكم في هذه المكابرة وجوزناها لكم ، أليس من قولكم و قول كل مسلم و ذمي و عدو لعلي بن أبي طالب عليه السلام و ولي له أن أمير المؤمنين عليه السلام كان من أهل الفتيا ؟ فلا بد من أن يقولوا : بلى ، فيقال لهم : فما بالنا لا نعلم جميع مذاهبه في الفتيا كما نعلم جميع مذاهب من عدتوه من فقهاء الأمصار بل

من الصحابة كزيد وابن مسعود وعمر بن الخطاب؟ إن قالوا : إنكم تعلمون ذلك باضطرار قلنا لهم : وذلك هو ما تحكونه أنتم عنه أو ما نحكيه نحن مما يوافق حكايتنا عن ذريته عليه السلام ؟ فإن قالوا : هو مانحكيه دونكم قلنا لهم : ونحن على أصلكم في إنكار ذلك مكابرون ، وإن قالوا : نعم قلنا لهم بل العلم حاصل لمكم بما نحكيه عنه خاصة ، وأنتم في إنكار ذلك مكابرون ، وهذا ما لفصل فيه ، وهو أيضاً يسقط اعتلالهم في عدم العلم الضروري بمذاهب الذرية لما ذكروه من تقسيم الفقهاء لها ، لأن أمير المؤمنين عليه السلام قد سبق الفقهاء الذين أشاروا إليهم ، وكان مذهب علي عليه السلام متفرداً فإن اعتلوا بأنه كان منقسماً في قول الصحابة فهم أنفسهم ينكرون ذلك لروايتهم عنه الخلاف ، مع أنه يجب أن لا يعرف مذهب عمر وابن مسعود ، لأنهما كانا منقسمين في مذاهب الصحابة ، وهذا فاسد من القول بين الضمحلل .

قال الشيخ أدام الله عزّه : وهذا كلامٌ صحيحٌ ، وبؤيده علمنا بمذاهب المختارين من المعتزلة والزيدية والخوارج مع انبثائها في أقوال الصحابة والتابعين وفقهاء الأمصار .

وقال الشيخ أدام الله حراسته : وقد ذكرت الجواب عما تقدم من السؤال في هذا الباب في كتابي المعروف بتقرير الأحكام ، ووجوده هناك يغني عن تكراره ههنا ، إذ هو في موضعه مستقصى عن البيان .<sup>(١)</sup>

١٧ - ثم قال : قال الشيخ أدام الله تأييده : سألتني أبو الحسن علي بن نصر الشاهد بمكبرا<sup>(٢)</sup> في مسجده وأنا متوجه إلى سرّ من رأى ، فقال : أليس قد ثبت عندنا أن أمير المؤمنين عليه السلام كان أعلم الصحابة كلها وأعرفها بمعالم الدين ، وكانوا يستفتونه ويتعلمون منه لفقرهم إليه ، وكان غنياً عنهم لا يرجع إلى أحد منهم في علم ولا استفيد عليه السلام منهم ؟ فقلت : نعم هذا قولنا وهو الواضح الذي لا خفاء به ، ولا يمكن عاقلاً دفعه ولا يقدم أحد على إنكاره إلا أن يرتكب البهت والمكابرة ، فقال أبو الحسن : فإن

(١) الفصول المختارة ٢ : ١١ - ١٣ .

(٢) عكبزا بضم العين فالسكون فالفتح : بليدة على دجلة فوق بغداد بعشرة فراسخ .



ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤٤٩ -

بعض أهل الخلاف قد احتج عليّ في دفع هذا بأن قال : وردت الرواية عن عليّ عليه السلام أنه قال : «ما حدّثني أحدٌ بحديثٍ إلّا استحلقتّه عليه ، ولقد حدّثني أبو بكر وصدق أبو بكر» ، فلو كان يعلم عليه السلام جميع الدين ولا يقتصر إلى غيره لما احتاج إلى استحلاف من يحدّثه ، ولا الاستظهار في يمينه ليصحّ عنده علم ما أخبر به ، وقد روي أيضاً أنه صلوات الله عليه حكم في شيء فقال له شاب من القوم : أخطأت يا أمير المؤمنين فقال عليه السلام : صدقت أنت وأخطأت ! فماذا يكون الجواب عن هذا الكلام ؛ وكيف الطريق إلى حلّه . فقلت : أوّل ما في هذا الكلام أنّ الأخبار لا تتقابل وبحكم بعضها على بعض حتّى تتساذى في الصفة ، فيكون الظاهر المستفيض مقابلاً لمثله في الاستفاضة ، والمتواتر مقابلاً لمثله في التواتر ، والشاذّ مقابلاً لمثله في الشذوذ ، وما ذكرناه عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام مستفيضٌ قد تواتر به الخبر على التحقيق ، وما ذكره هذا الرجل عنه عليه السلام من الحديثين فأحدهما شاذٌّ واردٌ من طريق الآحاد غير مرضي الإسناد ، والآخر ظاهر البطلان لانقطاع إسناده ، وعدم وجوده في نقل معروف من الثقات ، وليس يجوز المقابلة في مثل هذه الأخبار ، بل الواجب إسقاط الظاهر منها الشاذّ وإبطال المتواتر ما ضاده من الآحاد .

والثاني : أنّه لما ذكره الخصم من الحديث الأوّل عن أمير المؤمنين عليه السلام غير وجه يلام ما ذكرناه من فضل مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه في العلم على سائر الأنام . منها : أنّه صلوات الله عليه إنّما كان يستحلف على الأخبار لئلا يجترى مجترى ، على الإضافة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله بسماع ما لم يسمعه منه ، وإنّما ألقى إليه عنه فحصل عنده بالبلاغ .

ومنها : أنّه عليه السلام كان يستحلف مع العلم بصدق المخبر ليتأكّد خبره عند غيره من السامعين <sup>(١)</sup> فلا يشكّ فيه ولا يرتاب .

ومنها : أنّه عليه السلام استحلف فيما عرفه يقيناً ليكون ذلك حجة له إذا حكم على أهل العناد ، <sup>(٢)</sup> ولا يقول منهم قائل عند حكمه بذلك : قد حكم بالشاذّ .

(١) في نسخة : يشاك خبره عند غيره من التابعين .

(٢) في المصدر : إذا حكم به على أهل العناد .

ومنها : أن يكون استحلافه صلوات الله عليه للمخبر بما لا يتضمن حكماً في الدين ، ويتضمن أدباً وموعظةً ولفظةً حكمة ، أو مدحاً لإنسان ، أو مذمة ، فلا يجب إذا علم ذلك من غيره أن يكون فقيراً في علم الدين إليه وناقصاً في العلم عن رتبته ، على أن لفظ الحديث : « ما حدثني أحد بهديث إلا استحلفته » فهذا يوجب بالضرورة أنه كان يستحلف على ما يعلم ، لأنه محال أن يكون كل من حدثه حديثه بما لا يعلم ، فإذا ثبت أنه قد استحلف على علم لأحد ما ذكرناه أو لغيره من العلل بطل ما اعتمده هذا الخصم .

وأما الحديث الثاني فظهور بطلانه أوضح من أن يخفى ، وذلك أنه قال فيه : إن شأباً قال له : ليس الحكم فيه ذلك ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام على ما زعم الخصم : أصبت أنت وأخطأت ، وهذا واضح السقوط على ما بيناه ، لأنه لا يخلو مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أن يكون حكم بالخطأ مع علمه بأنه خطأ ، أو يكون حكم بالخطأ وهو يظن أنه صواب ، فإن كان حكم بالخطأ على أنه خطأ عاند في دين الله ، <sup>(١)</sup> و ضل به قدامه على تغيير حكم الله ، وهو صلوات الله عليه يجعل عن هذه الرتبة . ولا يعتقد مثل هذا فيه الخوارج فضلاً عما عن دونهم في عداوته من الناصبة ، وإن كان حكم بالخطأ وهو يظن أنه صواب فكيف زال ظنه عن ذلك فانتقل عنه بقول رجل واحد لا يعضده برهان ؟ فهذا مالا يتوهم على أحد من أهل الأديان ، على أنه لو كان لهذا الحديث أصل أو كان معروفاً عند أحد من أهل الآثار لكان الرجل مشهوراً معروفاً بالعين والنسب ، مشهوراً القبيلة والمكان ، ولكان أيضاً الحكم الذي جرى فيه هذا الأمر مشهوراً عند الفقهاء ومدوناً عند أصحاب الأخبار ، وفي عدم معرفة الرجل وتعيين الحكم وعدمه من الأصول دليل على بطلانه كما بيناه ، على أن الأمة قد اتفقت عنه صلوات الله عليه أنه قال : « ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله بيده على صدري ، وقال : اللهم اهد قلبه ، وثبت لسانه ، فما شككت في قضاء بين اثنين » وهذا مصاد لوقوع الخطأ منه في الأحكام ، ومانع لدخول الشك عليه <sup>(٢)</sup> في شيء منها والارتباب ، وأجمعوا أن النبي

(١) في المصدر : فإن كان حكم بالخطأ على علم به خطأ عاند في دين الله .

(٢) > > : ومانع من دخول السهو عليه .

صلى الله عليه وآله قال : «عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ يدور حيثما دار» وليس يجوز أن يكون من هذا وصفه يخطئ في الدين أو يشكّ في الأحكام ، وأجمعوا أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله قال : «عليّ أقضاكم» وأقضى الناس ليس يجوز أن يخطئ في الأحكام ولا يكون غيره أعلم منه بشيء من الحكم ، فدلّ ذلك على بطلان ما عترض به الخصم ، وكشف عن وهيه على البيان ، <sup>(١)</sup> وبالله التوفيق وإيّاها لنستهدي إلى سبيل الرشاد . <sup>(٢)</sup>

١٨ - وقال السيّد المرتضى رضي الله عنه : وحضر الشيخ أبو عبد الله أدام الله عزّه بمسجد الكوفة فاجتمع إليه من أهلها وغيرهم أكثر من خمسمائة إنسان ، فابتدر <sup>(٣)</sup> له رجل من الزيدية أراد الفتنة والشناعة فقال : بأيّ شيء استجزت إنكار إمامة زيد بن عليّ؟ فقال له الشيخ : إنك قد ظننت عليّ ظناً باطلاً ، وقولي في زيد لا يخالفني عليه أحد من الزيدية ، فلا يجب أن تصوّر مذهبي في ذلك بالخلاف . <sup>(٤)</sup>

فقال له الرجل : وما مذهبك في إمامة زيد بن عليّ؟ فقال له الشيخ : أنا أثبت من إمامة زيد رحمه الله ما تثبته الزيدية ، وأنفي عنه من ذلك ما تنفيه ، فأقول : إنّ زيدا رحمه الله عليه كان إماماً في العلم والزهد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأنفي عنه الإمامة الموجبة لصاحبها العصمة والنصّ والمعجز ، وهذا مالا يخالفني عليه أحد من الزيدية حيثما قدمت ، فلم يتمالك جميع من حضر من الزيدية أن شكروه ، ودعوا له ، وبطلت حيلة الرجل فيما أراد من التشنيع والفتنة . <sup>(٥)</sup>

١٩ - وقال رضي الله عنه : ومن الحكايات : قلت للشيخ أبي عبد الله أدام الله عزّه : إنّ المعتزلة والحشوية يزعمون أنّ الذي نستعمله من المناظرة شيء يخالف أصول الإمامية ويخرج عن إجماعهم ، لأنّ القوم لا يرون المناظرة ديناً وينهون عنها ، ويرون

(١) في المصدر : وكشف من وهنه على البيان . قلت : الوهي : الضعف . الحق .  
(٢) وذاد في المصدر : وأما التعلّق من الخبر بقوله : «وصدق أبو بكر» في تعديله وإثبات الإمامة له فليس بصحيح ، لانه قد يصدق من لا يستحق الثواب ، وقد يحكم بالصدق في الخبر لمن يستحق العقاب ، فلاوجه لتعلقه بذلك ، مع أنّ الخبر باطل لا يثبت بأدلة قد ذكرناها في مواضعها والحمد لله . راجع الفصول المختارة ٢ : ١١١-١١٣ .  
(٣) في المصدر : فالتدب إليه رجل من الزيدية . أي عارضه في كلامه .  
(٤) د : د : بالخلاف لهم .  
(٥) الفصول المختارة ٢ : ١١٣ .

عن أئمتهم تبديع فاعليها وذمّ مستعمليها ، فهل معك رواية عن أهل البيت عليهم السلام في صحتها لم تعتمد على حجج العقول ولا تلتفت إلى ما خالفها ، وإن كان عليه إجماع العصاة ؟ .  
 فقال : أخطأت المعتزلة والحشوية في مادّة عومليها من خلاف جماعة مذهبنا <sup>(١)</sup> في استعمال المناظرة ، وأخطأ من ادّعى ذلك من الإمامية أيضاً وتجاهل ، لأنّ فقهاء الإمامية ورؤساءهم في علم الدين كانوا يستعملون المناظرة و يدينون بصحتها وتلقّى ذلك عنهم الخلف ودانوا به ، وقد أشبعت القول في هذا الباب وذكرت أسماء المعروفين بالنظر وكتبهم ومدائح الأئمة عليهم السلام لهم في كتاب الكامل في علوم الدين وكتاب الأركان في دعائم الدين ، وأنا أروي لك في هذا الوقت حديثاً من جملة ما أوردت في ذلك إن شاء الله : <sup>(٢)</sup>  
 أخبرني أبو الحسن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن يونس بن عبد الرحمن مولى آل يقطين ، عن أبي جعفر محمد بن النعمان ، عن أبي عبد الله الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : قال لي : « خاصوهم و يبتنوا لهم الهدى الذي أنتم عليه ، و يبتنوا لهم ضلالتهم ، و باهلوهم في علمي عليه السلام » .  
 قلت : فإنّي لا أزال أسمع المعتزلة يدعون على أسلافنا أنّهم كانوا كلّهم مشبهة و أسمع المشبهة من العامة يقولون مثل ذلك ، وأرى جماعة من أصحاب الحديث من الإمامية يطابقونهم على هذه الحكاية ، ويقولون : إنّ نفى التشبيه إنّما أخذناه من المعتزلة ، فأحبّ أن تروي لي حديثاً يبطل ذلك ، فقال : هذه الدعوى كالأولة ، و لم يكن في سلفنا رحمهم الله من تدبّر بالتشبيه من طريق المعنى ، و إنّما خالف هشام و أصحابه جماعة أصحاب أبي عبد الله عليه السلام بقوله في الجسم ، وزعم أنّ الله تعالى جسم لا كالأجسام وقد روي أنّه رجع عن هذا القول بعد ذلك ، وقد اختلفت الحكايات عنه ، و لم يصحّ منها إلّا ما ذكرت ، وأما الردّ على هشام والقول بنفي التشبيه فهو أكثر من أن يحصى من الرواية عن آل محمد عليهم السلام . <sup>(٣)</sup>

(١) في المصدور : من خلاف أهل مذهبنا .

(٢) وما وردت من أخبارها ظاهرها ذلك فعمله الاصحاب على نهجهم عليهم السلام من لم يكن أهلاً لذلك ؛ و لذلك أيضاً في الإخبار شوهد .

(٣) راجع في كتب الرجال ترجمة هشام و ما قال الاكابر من قداسة هشام و نراهته عن ذلك ، و ما قالوا في بيان الاخبار الدالة عليه ذلك .

ج ١٠ بعض المناظرات الواردة عن الشيخ المفيد رضوان الله عليه - ٤٥٣ -

أخبرني أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه رحمه الله ، عن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن أبي عبد الله ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الحسين بن الحسن ، عن بكر بن صالح . ر الحسين بن سعيد ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن محمد بن زياد قال : سمعت يونس بن ظبيان<sup>(١)</sup> يقول : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له : إن هشام بن الحكم يقول في الله عز وجل قولاً عظيماً ، إلا أني أختصر لك منه أحرفاً ، يزعم أن الله تعالى جسم ،<sup>(٢)</sup> لأن الأشياء شيان : جسم ، وفعل الجسم ، فلا يجوز أن يكون الصانع بمعنى الفعل ، ويجب أن يكون بمعنى الفاعل . فقال أبو عبد الله عليه السلام : يا ويحه ! أما علم أن الجسم محدود متناه محتمل للزيادة والنقصان وما احتمل ذلك كان مخلوقاً ، فلو كان الله تعالى جسماً لم يكن بين الخالق والمخلوق فرق ؟ فهذا قول أبي عبد الله عليه السلام وحجته على هشام فيما اعتل به من المقال ، فكيف نكون قد أخذنا ذلك عن المعتزلة لولا قلة الدين ؟ . قلت : فإنيهم يدعون أن الجماعة كانت تدب بالجبور والقول بالرؤية ، حتى نقل جماعة من المتأخرين منهم المعتزلة عن ذلك ،<sup>(٣)</sup> فهل معنا رواية بخلاف ما دأبوه ؟ فقال : هذا أيضاً كالأول ، مادان أصحاً بناقط بالجبور إلا أن يكون عامياً لا يعرف تأويل الأخبار ، أو شاذاً عن جماعة الفقهاء والنظار ، والرواية في العدل ونفي الرؤية عن آل محمد عليهم السلام أكثر من أن يقع عليها الإحصاء .<sup>(٤)</sup>

أخبرني أبو محمد سهل بن أحمد الديباجي قال : حدثنا أبو محمد قاسم بن جعفر بن يحيى المصري قال : حدثنا أبو يوسف يعقوب بن علي ، عن أبيه ، عن حجاج بن عبد الله قال : سمعت أبي يقول : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام - وكان أفضل من رأيت من الشرفاء والعلماء وأهل الفضل - وقد سئل عن أفعال العباد فقال : كل ما وعد الله وتواعد عليه فهو من أفعال العباد .

وقال : قال : حدثني أبي ، عن أبيه علي بن الحسين عليه السلام<sup>(٥)</sup> قال : قال رسول

(١) يونس بن ظبيان ضعيف قد رموه أصحابنا بالوضع والتخليط .

(٢) في المصدر : جسم لا كالأجسام .

(٣) في المصدر : حتى نقل عن جماعة من المتأخرين منهم المعتزلة عن ذلك .

(٤) قد تقدم جملة منها في كتاب التوحيد والعدل .

(٥) في المصدر : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن الحسن عليه السلام .

الله ﷻ في بعض كلامه : «إنما هي أعمالكم ترد إليكم ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه ، فأما نفي الرؤية عن الله عز وجل بالأبصار فعليه إجماع الفقهاء والمتكلمين من العصاة كافة إلا ما حكى عن هشام في خلافه ، والحجج عليه مأثورة عن الصادقين ﷺ ، فمن ذلك حديث أحمد بن إسحاق <sup>(١)</sup> وقد كتب إلى أبي الحسن الثالث ﷺ يسأله عن الرؤية ، فكتب جوابه : ليس يجوز الرؤية ما لم يكن بين الرائي والمرئي هواء ينغذه البصر ، فمتى انقطع الهواء وعدم الضياء لم يصح الرؤية ، <sup>(٢)</sup> وفي وجود اتصال الضياء بين الرائي والمرئي وجوب الاشتباه ، <sup>(٣)</sup> والله تعالى عن الأشباه ، فثبت أنه سبحانه لا يجوز عليه الرؤية بالأبصار . <sup>(٤)</sup> فهذا قول أبي الحسن ﷺ وحجته في نفي الرؤية ، وعليها اعتمد جميع من نفي الرؤية من المتكلمين ، وكذلك الخبر المروي عن الرضا ﷺ ، وفي ثبوته مع نظائره في كتابي المقدم ذكرهما غنى عن إيراده في هذا المكان . <sup>(٥)</sup>

أقول : احتجاجات أصحابنا ومناظراتهم رحمة الله عليهم على المخالفين أكثر من أن تحصى ، ولنكتف في هذا المجلد بما أوردناه .

وقد وقع الفراغ منه على يدي مؤلفه ختم الله له بالحسن في شهر ربيع الثاني من شهور سنة ثمانين بعد الألف من الهجرة ، والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على أشرف المرسلين محمد وعترته الطاهرين المنتجبين المكرمين .



(١) تقدم ترجمته في ج ٤ ص ٣٤ .

(٢) في نسخة : لم يصلح الرؤية .

(٣) في المصدر : وفي وجوب اتصال الضياء بين الرائي والمرئي وجوب الاشتباه .

(٤) أخرجه المصنف من الاحتجاج والتوحيد في باب نفي الرؤية ، وفصل في تفسير الحديث

راجع ج ٤ ص ٣٤ - ٣٦ .

(٥) الفصول المختارة ٢ : ١١٩ - ١٢١ .

أقول لأصحابنا وأهلهم وصون الله عليهم على الخالدين أكثر  
 من أن يجمعوا في هذا المجلد بما أودعنا وقد وقع الزايق منه على يد مولدنا  
 له بالحسن في شهر ربيع الثاني من سنة ثمانين بعد الألف من الهجرة والحمد لله أولاً  
 وآخراً وصلى الله على أشرف المرسلين محمد وفضله الطاهر من التجبيل قد وقع الزايق  
 من كتابة هذا الكتاب بعون الملك الوهاب في يوم الأربعاء ثمانين

شهر ذي الحجة الحرام سنة احدى وخمسين بعد  
 الألف من الهجرة النبوية صلى الله عليه وآله وسلم  
 على يد الفقير المحتاج إلى رحمة ربه الحكيم  
 كاظم بن الحسن الحسيني ففراقه له ولوالديه  
 وللوسني وللوصفات

نصف  
 ١٢٢٢

بسم الله الرحمن الرحيم  
 إهداء إلى المرحوم الميرزا محمد باقر  
 الطاهر من الميرزا محمد باقر  
 وهدية من الميرزا محمد باقر  
 سعادتهما وحصل في هذا كتاب  
 المرحوم الميرزا محمد باقر  
 فاجرت ردوا بغيره من الميرزا محمد باقر  
 ابن أبي في كان لا عار في كتب  
 من الميرزا محمد باقر

إلى ههنا الجزء العاشر من كتاب بحار الأنوار من هذه الطبعة النفيسة ، وبه  
 يتم المجلد الرابع حسب تجزئة المصنف - قدس سره الشريف - ويحوي هذا الجزء ١٥٩  
 حديثاً في ٢٦ باباً . وقد قابلناه بمدة نسخ مطبوعة و مخطوطة ، منها نسخة ثمينة نفيسة  
 مقروءة على المصنف ، وفي ختامها إجازة منه بخطه الشريف كما يراه القاري . و  
 النسخة لخزانة كتب الأستاذ المعظم السيد محمد مشكوة فمن الواجب أن نقدّم إليه  
 ثناءنا العاطر وشكرنا الجزيل .

ولاننسى الثناء على العبد الفاضل السيد كاظم الموسوي المحترم ، حيث يساعدنا  
 في مقابلة الكتاب وتصحيحه ؛ وفقه الله تعالى وإيانا لجميع مرضاته ؛ إنه وليّ التوفيق .

يحيى الجليل الشيرازي

## فهرست ما في هذا الجزء

| الموضوع                                                                                                         | الصفحة    |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----------|
| باب ١ احتجاجات أمير المؤمنين صلوات الله عليه على اليهود في أنواع كثيرة من العلوم ومساائل شتى ؛ وفيه ١٣ حديثاً . | ٢٨ - ١    |
| باب ٢ احتجاجه صلوات الله عليه على بعض اليهود بذكر معجزات النبي ﷺ ؛ وفيه حديث واحد .                             | ٥١ - ٢٨   |
| باب ٣ احتجاجه صلوات الله عليه على النصارى ؛ وفيه خمسة أحاديث .                                                  | ٦٩ - ٥٢   |
| باب ٤ احتجاجه صلوات الله عليه على الطبيب اليوناني ؛ وفيه حديث واحد .                                            | ٧٥ - ٧٠   |
| باب ٥ أسئلة الشامي عن أمير المؤمنين ﷺ في مسجد الكوفة ؛ وفيه حديث واحد .                                         | ٨٣ - ٧٥   |
| باب ٦ نوادر احتجاجاته صلوات الله عليه وبعض ما صدر عنه من جوامع العلوم ؛ وفيه تسعة أحاديث .                      | ٨٩ - ٨٣   |
| باب ٧ ما علمه صلوات الله عليه من أربعمائة باب مما يصلح للمسلم في دينه ودنياه ؛ وفيه حديث واحد .                 | ١١٧ - ٨٩  |
| باب ٨ ما تفضل صلوات الله عليه به على الناس بقوله : سلوني قبل أن تفقدوني ؛ وفيه سبعة أحاديث .                    | ١٢٩ - ١١٧ |
| باب ٩ مناظرات الحسين - صلوات الله عليهما - واحتجاجاتهما ؛ وفيه خمسة أحاديث .                                    | ١٤٥ - ١٢٩ |
| باب ١٠ مناظرات علي بن الحسين - عليهما السلام - واحتجاجاته ؛ وفيه ثلاثة أحاديث .                                 | ١٤٦ - ١٤٥ |
| باب ١١ في احتجاج أهل زمانه على المخالفين ؛ وفيه حديث واحد .                                                     | ١٤٩ - ١٤٦ |
| باب ١٢ مناظرات محمد بن علي الباقر واحتجاجاته ﷺ ؛ وفيه ١٤ حديثاً .                                               | ١٦٣ - ١٤٩ |



## فهرست مافی هذا الجزء

| الموضوع                                                                                                                                               | الصحيفة |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------|
| باب ۱۳ احتجاجات الصادق صلوات الله عليه على الزنادقة والمخالفين<br>ومناظراته معهم ؛ وفيه ۲۳ حديثاً .                                                   | ۲۲۲-۱۶۳ |
| باب ۱۴ ما بين علي بن الحسين من المسائل في أصول الدين وفروعه برواية<br>الأعمش ؛ وفيه حديث واحد .                                                       | ۲۳۰-۲۲۲ |
| باب ۱۵ احتجاجات أصحابه عليه السلام على المخالفين ؛ وفيه ثلاثة<br>أحاديث .                                                                             | ۲۳۴-۲۳۰ |
| باب ۱۶ احتجاجات موسى بن جعفر عليه السلام على أرباب الملل والخلفاء<br>وبعض ماروي عنه من جوامع العلوم ؛ وفيه ۱۷ حديثاً .                                | ۲۴۸-۲۳۴ |
| باب ۱۷ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام<br>بغير رواية الحميري ؛ وفيه حديث واحد .                                            | ۲۹۱-۲۴۹ |
| باب ۱۸ احتجاجات أصحابه عليه السلام على المخالفين ، وفيه ستة أحاديث .                                                                                  | ۲۹۸-۲۹۲ |
| باب ۱۹ مناظرات علي بن موسى الرضا صلوات الله عليه ، واحتجاجه<br>على أرباب الملل المختلفة والأديان المتشعبة في مجلس المأمون<br>وغيره ؛ وفيه ۱۳ حديثاً . | ۳۵۱-۲۹۹ |
| باب ۲۰ ما كتبه صلوات الله عليه للمأمون من بعض الإسلام وشرائع<br>الدين ، وسائر ما روي عنه عليه السلام من جوامع العلوم ؛<br>وفيه ۲۴ حديثاً .            | ۳۶۹-۳۵۲ |
| باب ۲۱ مناظرات أصحابه وأهل زمانه صلوات الله عليه ؛ وفيه عشرة<br>أحاديث .                                                                              | ۳۸۱-۳۷۰ |
| باب ۲۲ احتجاجات أبي جعفر الجواد ومناظراته صلوات الله عليه ؛<br>وفيه حديثان .                                                                          | ۳۸۵-۳۸۱ |
| باب ۲۳ احتجاجات أبي الحسن علي بن محمد النعماني صلوات الله عليه ؛<br>وفيه أربعة أحاديث .                                                               | ۳۹۱-۳۸۶ |

## فهرست مافي هذا الجزء

| الموضوع                                                                                                         | الصحيفة   |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----------|
| باب ١ احتجاجات أمير المؤمنين صلوات الله عليه على اليهود في أنواع كثيرة من العلوم ومساائل شتى ؛ وفيه ١٣ حديثاً . | ٢٨ - ١    |
| باب ٢ احتجاجه صلوات الله عليه على بعض اليهود بذكر معجزات النبي ﷺ ؛ وفيه حديث واحد .                             | ٥١ - ٢٨   |
| باب ٣ احتجاجه صلوات الله عليه على النصارى ؛ وفيه خمسة أحاديث .                                                  | ٦٩ - ٥٢   |
| باب ٤ احتجاجه صلوات الله عليه على الطبيب اليوناني ؛ وفيه حديث واحد .                                            | ٧٥ - ٧٠   |
| باب ٥ أسئلة الشامي عن أمير المؤمنين ﷺ في مسجد الكوفة ؛ وفيه حديث واحد .                                         | ٨٣ - ٧٥   |
| باب ٦ نوادر احتجاجاته صلوات الله عليه وبعض ما صدر عنه من جوامع العلوم ؛ وفيه تسعة أحاديث .                      | ٨٩ - ٨٣   |
| باب ٧ ما علمه صلوات الله عليه من أربعمائة باب مما يصلح للمسلم في دينه ودنياه ؛ وفيه حديث واحد .                 | ١١٧ - ٨٩  |
| باب ٨ ما تفضل صلوات الله عليه به على الناس بقوله : سلوني قبل أن تفقدوني ؛ وفيه سبعة أحاديث .                    | ١٢٩ - ١١٧ |
| باب ٩ مناظرات الحسين - صلوات الله عليهما - واحتجاجاتهما ؛ وفيه خمسة أحاديث .                                    | ١٤٥ - ١٢٩ |
| باب ١٠ مناظرات علي بن الحسين - عليهما السلام - واحتجاجاته ؛ وفيه ثلاثة أحاديث .                                 | ١٤٦ - ١٤٥ |
| باب ١١ في احتجاج أهل زمانه على المخالفين ؛ وفيه حديث واحد .                                                     | ١٤٩ - ١٤٦ |
| باب ١٢ مناظرات محمد بن علي الباقر واحتجاجاته ﷺ ؛ وفيه ١٤ حديثاً .                                               | ١٦٣ - ١٤٩ |

## فهرست مافی هذا الجزء

| الموضوع                                                                                                                                         | الصحيفة |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------|
| باب ١٣ احتجاجات الصادق صلوات الله عليه على الزنادقة والمخالفين ومناظراته معهم ؛ وفيه ٢٣ حديثاً .                                                | ١٦٣-٢٢٢ |
| باب ١٤ ما بين علي بن الحسين من المسائل في أصول الدين وفروعه برواية الأعمش ؛ وفيه حديث واحد .                                                    | ٢٢٢-٢٣٠ |
| باب ١٥ احتجاجات أصحابه عليه السلام على المخالفين ؛ وفيه ثلاثة أحاديث .                                                                          | ٢٣٠-٢٣٤ |
| باب ١٦ احتجاجات موسى بن جعفر عليه السلام على أرباب الملل والخلفاء وبعض مازوي عنه من جوامع العلوم ؛ وفيه ١٧ حديثاً .                             | ٢٣٤-٢٤٨ |
| باب ١٧ ما وصل إلينا من أخبار علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام بغير رواية الحميري ؛ وفيه حديث واحد .                                         | ٢٤٩-٢٩١ |
| باب ١٨ احتجاجات أصحابه عليه السلام على المخالفين ، وفيه ستة أحاديث .                                                                            | ٢٩٢-٢٩٨ |
| باب ١٩ مناظرات علي بن موسى الرضا صلوات الله عليه ، واحتجاجه على أرباب الملل المختلفة والأديان المتشعبة في مجلس المأمون وغيره ؛ وفيه ١٣ حديثاً . | ٢٩٩-٣٥١ |
| باب ٢٠ ما كتبه صلوات الله عليه للمأمون من محض الإسلام وشرايع الدين ، وسائر ما روي عنه عليه السلام من جوامع العلوم ؛ وفيه ٢٤ حديثاً .            | ٣٥٢-٣٦٩ |
| باب ٢١ مناظرات أصحابه وأهل زمانه صلوات الله عليه ؛ وفيه عشرة أحاديث .                                                                           | ٣٧٠-٣٨١ |
| باب ٢٢ احتجاجات أبي جعفر الجواد ومناظراته صلوات الله عليه ؛ وفيه حديثان .                                                                       | ٣٨١-٣٨٥ |
| باب ٢٣ احتجاجات أبي الحسن علي بن محمد النقي صلوات الله عليه ؛ وفيه أربعة أحاديث .                                                               | ٣٨٦-٣٩١ |

## فهرست مافي هذا الجزء

| الموضوع                                                                                   | الصحيفة |
|-------------------------------------------------------------------------------------------|---------|
| باب ۴۴ احتجاجات أبي محمد الحسن بن عليّ العسكريّ صلوات الله عليه ؛ وفيه حديث واحد .        | ۳۹۲     |
| باب ۴۵ فيما بين الصدوق رحمه الله من مذهب الإماميّة وأملى على المشائخ في مجلس واحد .       | ۴۰۵-۳۹۳ |
| باب ۴۶ نوادر الاحتجاجات و المناظرات الواردة عن علمائنا الإماميّة رضوان الله تعالى عليهم . | ۴۵۴-۴۰۶ |

## تذكار

اعتمدنا في تصحيح كتاب الاحتجاجات - هذا الجزء والذي يليه - وتخريج احاديثه على هذه الكتب :

- ١ - الاحتجاج للطبرسي طبعة النجف سنة ١٣٥٠ .
  - ٢ - الإرشاد للشيخ المفيد د إيران د ١٣٠٨ .
  - ٣ - إرشاد القلوب للديلمى د النجف دون تاريخ .
  - ٤ - الاستيعاب لابن عبد البر د مصر سنة ١٣٥٨ .
  - ٥ - الأمل للشيخ الصدوق د إيران د ١٣٧٤ .
  - ٦ - الأمل للشيخ الطوسي د د ١٣١٣ .
  - ٧ - الأمل للسيد المرتضى د مصر د ١٣٢٥ .
  - ٨ - بصائر الدرجات للصفار د إيران د ١٢٨٥ .
  - ٩ - تفسير الإمام العسكري (عليه السلام) د د ١٣١٥ .
- وكثيراً ما راجعت طبعه الآخر في هامش تفسير علي بن إبراهيم طبعة إيران سنة ١٣١٥ .
- ١٠ - تحف العقول لابن شعبة طبعة طهران سنة ١٣٧٦ .
  - ١١ - تفسير البيضاوي د إسلامبول د ١٣٠٣ .
  - ١٢ - تفسير علي بن إبراهيم القمي د إيران د ١٣١٣ .
- وكثيراً ما راجعت طبعه الآخر بسنة ١٣١٥ .
- ١٣ - التوحيد للصدوق د الهند د ١٣٢١ .
  - ١٤ - الخرائج و الجرائح للراوندي د إيران د ١٣٠٥ .
  - ١٥ - الغصائل للصدوق د د ١٣٠٢ .
  - ١٦ - الرجال للكشي د بمبئي د ١٣١٧ .
  - ١٧ - الروضة في الفضائل طبع مع علل الشرائع والمعاني بإيران د ١٣٢١ .
  - ١٨ - شرح نهج البلاغة لابن ميشم طبعة إيران د ١٢٧٦ .
  - ١٩ - صحيفة الرضا (عليه السلام) د د ١٣٧٦ .

- ٢٠ - علل الشرائع ومعاني الأخبار للصدوق طبعة إيران سنة ١٣١١ .
- ٢١ - عيون الأخبار للصدوق " " " ١٣١٨ .
- ٢٢ - الغيبة للنعماني " " " ١٣١٧ .
- ٢٣ - الفصول المختارة للسيد المرتضى " النجف دون تاريخ .
- ٢٤ - الفضائل لابن شاذان " إيران سنة ١٢٩٤ .
- ٢٥ - القاموس المحيط للفيروز آبادي " الهند دون تاريخ .
- ٢٦ - قرب الإسناد للحميري " إيران سنة ١٣٧٠ .
- ٢٧ - الكافي للكليني : الأصول " " " ١٣٧٥ .
- الروضة " " " ١٣٧٧ .
- ٢٨ - الكشف للزمخشري " مصر " ١٣٧٣ .
- ٢٩ - كمال الدين للصدوق " إيران " ١٣٠١ .
- ٣٠ - كنز الفوائد للكراجكي " " " ١٣٢٢ .
- ٣١ - مجمع البيان للطبرسي " " " ١٣٧٣ .
- ٣٢ - النهاية لابن الأثير " " " ١٢٩٩ .
- ٣٣ - نهج البلاغة للسيد الرضي " مصر دون تاريخ .

قم المشرفة خادم العلم والدين عبد الرحيم الرباني الشيرازي

## \*(رموز الكتاب)\*

|                                 |                               |                         |
|---------------------------------|-------------------------------|-------------------------|
| لد : للبلد الامين .             | ع : لعلل الشرائع .            | ب : لقرب الاسناد .      |
| لى : لامالى الصدوق .            | عا : لدعائم الاسلام .         | بشا : لبشارة المصطفى .  |
| م : لتفسير الامام العسكري (ع) . | عد : للمقائد .                | تم : لفلاح السائل .     |
| ما : لامالى الطوسى .            | عدة : للعدة .                 | ثو : لثواب الاعمال .    |
| محص : للتحصيل .                 | عم : لاعلام الورى .           | ج : للاحتجاج .          |
| مد : للعدة .                    | عين : للعيون والمحاسن .       | جا : لمجالس المفيد .    |
| مص : لمصباح الشريعة .           | غر : للفرروالدر .             | جش : لفهرست النجاشى .   |
| مصبا : للمصباحين .              | خط : لنبيه الشيخ .            | جع : لجامع الاخبار .    |
| مع : لمعانى الاخبار .           | غو : لنوالى اللثالى .         | جم : لجمال الاسبوع .    |
| مكا : لمكارم الاخلاق .          | ف : لتحف المتقول .            | جنة : للجنة .           |
| مل : لكامل الزيادة .            | فتح : لفتح الابواب .          | حة : لفرحة الفرى .      |
| منها : للمنهاج .                | فر : لتفسير فرات بن ابراهيم . | ختص : لكتاب الاختصاص .  |
| مهرج : لمهيج الدعوات .          | فس : لتفسير على بن ابراهيم .  | خص : لمنتخب البصائر .   |
| ن : لعيون اخبار الرضا (ع) .     | فض : لكتاب الروضة .           | د : للعدد .             |
| نبه : لتنبيه الخاطر .           | ق : للكتاب العتيق الغروى .    | سر : للسرائر .          |
| نجم : لكتاب النجوم .            | قب : لمناقب ابن شهر آشوب .    | سن : للمحاسن .          |
| نص : للكفاية .                  | قبس : لقبس المصباح .          | شا : للإرشاد .          |
| نهج : لنهج البلاغة .            | قضا : لقضاء الحقوق .          | شف : لكشف اليقين .      |
| نى : لنبيه التعمانى .           | قل : لاقبال الاعمال .         | شى : لتفسير العياشى .   |
| هد : للهداية .                  | قية : للدروع .                | ص : لقصص الانبياء .     |
| يب : للتنهذيب .                 | ك : لاكمال الدين .            | صا : للاستبصار .        |
| يج : للخرائج .                  | كا : للكافى .                 | صبا : لمصباح الزائر .   |
| يد : للتوحيد .                  | كش : لرجال الكشى .            | صح : لصحيفة الرضا (ع) . |
| ير : لبصائر الدرجات .           | كشف : لكشف الغمة .            | ضا : لفقه الرضا (ع) .   |
| يف : للطرائف .                  | كف : لمصباح الكفمى .          | ضوء : لضوء الشهاب .     |
| يل : للفتائل .                  | كنز : لكنز جامع الفوائد و     | ضه : لروضة الواعظين .   |
| ين : لكتايب الحسين بن سعيد      | تاويل الايات الظاهرة          | ط : للمصراط المستقيم .  |
| او لكتابه والنوادر .            | مأ .                          | طا : لامان الاخطار .    |
| يه : لمن لا يحضره الفقيه .      | ل : للخصال .                  | طب : لطب الائمة .       |













